

U0077

جلد ثانی

الطَّافُ الْكَرِيمُ

تفسير القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِمَوْضِعِ مَكْتَبَةِ مَرْحُومَةِ سَيِّدَةِ الْبَيْتِ
 سَيِّدَةِ نَسْرَةَ خَاتُونِ

جلد ثانی

الطَّائِفُ الْحَرَمِيُّ

تفسير القرآن

از افاضات

حضرت قیام الملہ الدین امام الوقت مولانا مولوی محمد عبدالباری صاحب بلہ امت فیضیہم
 فرنگی علی لکھنوی

جسکو وقت درس ملا روارشا دفرا یا

مرتبہ مولانا مولوی حاجی شیخ محمد الطائف الحرمین صاحب قدوائی ساکن بڑا گائون ضلع باونگی

بہتمام کمترین خواجہ قمر الدین احمد خیر

نامی پریشین لکھنؤ میں چھپی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شرع احمد کے نام سے جو براہمہ ابن اذینہ رحمہ کرنا والا ہے

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ مِنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ
 قل لله المشرق والمغرب ^{تمام رنگوں میں سے کہ جس نے پھر دیا سلطان کو ان وقت کے کہ جس کو وہ اختیار کیا ہے}
 يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^{کہہ دے احمد کی ملک ہے مشرق و مغرب راہ راست دکھائے وہ جس کو چاہے}

یہاں حرف مختلف ذکر نہیں کیا گیا بلکہ یہ ایک مستقل مضمون کی ابتدا ہے اگرچہ اوپر سے مناسبت
 موجود ہے وہ یہ کہ اوپر اعتراض نسخ کا دفع کیا گیا اس کے بعد تحول قبلہ کا اعتراض دفع کرنے کے لیے
 یہ کلام شرع کیا گیا ہے ظاہر ہے کہ اصل بحث نسخ شریعت کی ہو اس کو جب تمام کرد یا تو اب فروعات
 اسلامیہ پر جو اعتراض ہوتا تھا اس کو ذکر کرنے کے لیے تہدید کی گئی یہ بھی مختصر لکھا جاسکتا ہے کہ اصل الاصول میں
 و رسالت سے جب اس کے مالا علیہ کو تمام کر چکا تو احکام اسلامیہ جو کہ ان اصول پر مرتب ہوتے ہیں ذکر کرتا
 ہے ابجگہ یہ بات سمجھ لینا چاہیے کہ معروف جنتی اورین اصل لذاتہ جو غیر محال استوفی ہو ایک ہی شے ہے وہ تصدیق و ثقل
 احمد اور احمد کے رسولوں کے ساتھ اور دوم آخرت کے ساتھ اسی طرح مقابل کے کفر و کذب ہے ان امور کے
 ساتھ میں کفر و کذب حقیقی اور قبیح لذاتہ ہے کہ کبھی کوئی صورت اس کے جواز کی یا اجازت کی نہیں ہو سکتی ان کے تحفظ کے
 لیے جو کاموہ ہیں بعض مخصوص حافظہ اصل کے لیے ہیں بعض مخصوص تحفظ اصل کے لیے ہیں مثلاً فرائض ہیں
 کہ ان کا حکم اس واسطے دیا گیا ہے کہ ایمان محفوظ رہے جو شخص اقرار باللسان کرے گا یا نماز پڑھے گا اس کو دل سے

تصدیق جانا مشکل ہوگا جز بان سے اقرار کرتے ہیں یا نماز پڑھنے میں کہ جو فعل علامت کے یا کسی اور کتاب کے یا
 اُس کے دلیل بھی تصدیق مشکل سے رہ سکے گی اقرار محض سقوط ہے جبکہ ظاہر ہے کہ اسی طرح نماز کی ادائیگی
 بعض مواقع پر بتائے ہوئے بعض صورت میں بعض افراد سے سقوط فرضیت بھی ہو جاتا ہے برخلاف تصدیق
 بالقلب کے کسی طرح کفر بالقلب ہو کہ اس کی اجازت کسی وقت نہیں ہو سکتی بہت حرام ہے کہ حالت
 جبر و غصہ میں کسی حرمت ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح فرض کے لیے وجوب اہل حرام کے لیے مکروہ تحریمی
 فرض کے لیے سنت و مستحب اور حرام کے لیے مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ و غیرہ و آب وین یہ اس کے
 حدود وین مقصود و تحفظ ایمان اور حفاظت کفر و حدیث سے دو باب بعض امور میں کہ فرائض کے
 شروط میں دو بھی فرائض سے ملتی ہیں اور فرائض و احکام ایمان سے کوئی فاصلہ نہیں ہے اسی وجہ
 سے شروط بھی بلا فاصلہ ذکر لازمی ہے شروط و فرض سے محبت قبلہ ہے اگر چنانچہ سقوط و غیرت سے
 فرض سے جو حالت استسبابہ میں ساقط و اہل میں حالت سفر میں ایسا یہ قبلہ کا احکام اقلیت
 بہر حال گو محض سقوط ہے مگر فرائض سے ملتی ہے اس کے اور ایمان کے درمیان کوئی درجہ نہیں ہے بلکہ
 یہ فرعی بھی کہا جاسکتا ہے اور اصلی بھی کہا جاسکتا ہے اس کا محال اس سے زیادہ اور کچھ نہیں ہے بلکہ
 جو وقت مضاعف پر داخل ہوتا ہے تو مبنی میں مستقبل کے ہو جاتا ہے یہاں میں داخل ہو سکتا ہے
 ظاہر ہے کہ یہ آیت قول سے مقدمہ نازل ہوئی ہے یعنی پہلے یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ بعد
 تحویل قبلہ ہوئی اس کے بعد اعتراض کیا گیا اور مسلمانوں نے وہی جواب دیا جس کو اس آیت میں
 پہلے سے کہہ دیا گیا تھا۔

الشفاعۃ سے مراد تمام لوگ ہیں جو اعتراض مذکور کرین علم اس سے کہ یہ وہ کہیں یا منافق کہیں یا
 مشرکین کہیں جو کلمہ اُخرون نے اعتراض کیا اس واسطے کہ جو جس کے اعتراض کا اثر ہوا اُس نے اسی کو
 باعث ابراہیم کے نزل کا سمجھا حالانکہ انفاظ عام ہیں پہلے سے اس واسطے کہ یا گیا کہ اگر نافی
 اللہ میں کسی اعتراض کو مسلمان سنتے تو ضروری ان کو خطاب زائد ہوتا اس واسطے پہلے سے اعتراض
 کا ذکر کر کے جواب بھی بتا دیا گیا یہ تو اسی صورت میں کہ جب کہ اس آیت کو متعممین گراہا
 سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ مؤخر ہے اس صورت میں مقصود یہ ہے بار بار مختلف جماعتیں اعتراض
 کرتی ہیں تو ہر مرتبہ یہ کہا جاسکتا ہے اب یہ کہا جاوے گا اب یہ کہا جاوے گا جس طرح کہتے ہیں
 کہ اب ہمارے دشمن یہ طعن کرینگے اگر چہ طعن کرنا شروع کر دیا ہو سفہار جمع سفہ کی ہے اس کے سننے
 قلیل العقل کے بھی ہیں ایسے ہی مقلد کے ہیں جو بغیر تدبیر کے تقلید کرے جاہل کے بھی ہیں

اور الناس من الف لام جنس کا ہے یا مخصوص عدد سے کفار مراد ہیں مگر جنس ک الف لام نہ آمد مناسب معلوم ہوتا ہے کہا جاتا ہے کلاس شمر کا اعتراض کرنے والا تمام لوگوں میں سفید کے جانے کا مستحق جان کی جماعت کے سوا کوئی عاقل اس قسم کا اعتراض نہیں کر سکتا جو یقین کے ایسے حقوق کا کام

ہے۔ مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الْحَبِیْیَ کَا نُوْا عَلَیْہَا۔ قبلہ نما ہے جو مقابلہ کا جس طرح وہ موجبہ کا اہم صدر ہے عن شرع میں عبادت صلواتی میں جس نے کی جانب توجہ کرنا شروع کیا گیا ہے اس کو قبلہ کہتے ہیں لوگوں کا گمان ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں کعبہ کی کوئی تخصیص نہیں تھی بلکہ وہ ایک پتھر کو سترہ کے طور پر رکھ لیا کرتے تھے، بعض کا گمان ہو کہ اس وقت کی عبادت صرف طواف تھا وہ حضرت ابراہیمؑ کے کرتے تھے اس لحاظ سے وہ قبلہ تھا رکوع و سجود کا رُج نہ تھا بلکہ گھومنا طواف عبادت تھا عرب لوگ باہر حرم کے حب جاتے تھے تو اپنے ساتھ حرم کا ایک پتھر لے جاتے تھے اس کے گرد گھومتے تھے جس جگہ وہ پتھر رہتا اس کی بھی عظمت کرتے تھے رفتہ رفتہ اس نسبت کا خیال نہیں کیا گیا اور لوگوں نے پتھر کو قبلہ عبادت بنا دیا یہاں تک کہ غفلت سے پھر شرک کرنے لگے آنحضرتؐ کے طواف عبادت میں قبلہ نسبت کے اختلاف ہو کر مخلوط میں ذکر و فکر کرنا اور طواف کعبہ کرنا آنحضرتؐ سے یقین ثابت ہوتا ہوا اسکے علاوہ جو اہم ثابت ہوتا ہے وہ رکوع و سجود کے ساتھ نماز ہے اگر یہ طریقہ نماز کا حضرت کو بطور وحی کے ملتا تو کیا جاسکتا تھا کہ حکم کسی خاص صحت کا بھی ہوا ہو گا مگر قبلہ نسبت اس کا ثبوت شکل امام و القاسم جو طواف اختیار کیا تھا کعبہ کی شکل طواف حضرت ابراہیمؑ کے ہوا درمکن ہے کہ جدید ہو۔

حضرت ابراہیمؑ کا طریقہ ان مرد جو طواف سے یقیناً جدا تھا جو مشرکین حرکات شرکیہ کرتے تھے ذات رکوع و سجود نماز کا طریقہ ہو تو یہ اور بات ہو کہ اسکو بذریعہ الہام آنحضرتؐ کو بتا دیا گیا ہو یا حضرت کا اجتہاد مطابق فعل ابراہیمی کے جو بہر حال نماز سنت ابراہیمی ہو یا نہ طواف کے سولے قبلہ کی طرف رخ کرنے میں یہ احتمال یقینی نہیں کہ یہ رواج حضرت ابراہیمؑ کے وقت سے چلا آ رہا ہے اب حضرت ابراہیمؑ کے بعد رکوع یا اس کے قریب قریب کیفیت کی نماز یہود و نصاریٰ نے اختیار کر لی تھی مگر کوئی حجت قبلان کے لیے سین نہیں ہوئی تھی، یہود پہلے ابوت سکینہ کی طرف رکوع کرتے تھے پھر مغرب کی طرف کرنے لگے نصاریٰ پہلے صفحہ بیت المقدس کی طرف رکوع کرتے تھے پھر حضرت عیسیٰؑ کے متعلق جو کہ خیال بدل گیا کہ ان کا رخ وقت سولی کے شرق کی جانب تھا اس واسطے مشرق کو انھوں نے تقدم لا یارنہ رفتہ بیت المقدس و دونوں کا قبلہ ہو گیا انھیں فرقوں کا قبلہ مشرق و مغرب رہا جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طریقہ عبادت مکمل ہو گیا تو توجہ الی القبلا

سلسلہ پیش ہوا رکوع و سجود کے لیے قبلہ عبادت کی حاجت تھی کیسویٰ کے لیے ایک سمت معین کرنے کی ضرورت تھی ایسے آنحضرتؐ نے ایسی چیز کو معین کیا کہ اس میں سولے اسکے کچھ نہ تھا کہ وہ خدا کا گھر ہے نہ تو کوئی مدفن تھا نہ مکان خرم تھا اگر تھا تو یہ کہ اس کا شمار ابراہیم خلیلؑ میں تھا اور نہ خود بیت المقدس تھا اسکو اپنا قبلہ بنالیا ارباب باطن کی نظر میں حقیقتہ کعبہ کا مشاہدہ کرنے والا سولے اسکے کا سی کعبۃ الہ کو قبلہ بنانے کی جستجو میں رہے اور کچھ کر بھی نہیں سکتا تھا حقیقت ہر شے کی وہ اہم ہے جو اس شے میں ظاہر ہو ہو کہ مشاہدہ کرنے والا جانتا ہے کہ قبلہ ہونے کی صلاحیت اسکے سولے کسی کو نہیں ہے آنحضرتؐ نماز پڑھتے بیت المقدس کی طرف مگر کعبہ کو درمیان میں لے لیتے تھے اسی وجہ سے اقوال مختلف ہو گئے بعض نے کہا کہ بیت المقدس کو کعبہ میں بھی قبلہ بنایا تھا اور جب تک حضرتؐ کی مرضی کے موافق حکم نہیں ملے گا گیا تھا ابراہیمی کی طرف سجدہ کرتے تھے مگر یہ میں یہ امصاف نہ ہو سکا مدینہ میں صاف ہو گیا بعض کا خیال ہے کہ حضرتؐ مکہ میں کعبہ کی طرف رخ کرتے تھے اور مدینہ میں بیت المقدس کی طرف رخ کرتے تھے مدینہ طیبہ میں ہجرت کے دوسرے سال تحویل قبلہ ہوئی کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم ہو گیا اس تحویل قبلت بہت فوائد حاصل ہوئے مثلاً ان کے دو وعظائے مذکورہ ہیں اور ایک یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ کسی سمت کو اللہ سے کوئی خاص تعلیق نہیں ہے محنت کا تعین ضروری تھا مگر اس شبہ کو کہ اس سمت کو کوئی خاص تعلق عبادت سے ہو برادر رخ کرنا براہِ انجیمہ ایںھا تو لَوْ اَشْفَقْنَا مِنْ دَجَّةِ اللّٰهِ سے یہ امصاف کر دیا مازن میں کہیں تعریف کعبہ کی شروع نہیں کی صرف توجہ ظاہری عبادت الہی میں مقصود رہا حضرتؐ نے مدینہ طیبہ میں آنے کی وجہ بیت المقدس کی نظر کر دیا تو یہ امر بالطبع مشکوک نہ کہ کوئی ناپسند ہوا اور یہود خوش ہوئے جب تحویل قبلہ ہوئی تو دونوں کو ہمیں موقع گفتگو کا پیدا ہوا اگر اود انہم قول یہود ہو تو قبلہ تم سے مراد بیت المقدس ہے کہ یوں بیت المقدس سے یہ رخ پھیرتے ہیں اور اگر قول مشرکین کہ ہے تو مراد قبلہ سے کعبہ ہے کہ اب پھر بیت المقدس سے کعبہ کی طرف رخ کرنا اور بیت المقدس کو بھڑوڑ بناس کر غرض سے ہو جو منافق تھے وہ یا یہود الاہل تھے تو یہی کہتے تھے جو یہود کہتے تھے یا مشرک الاہل تھے تو وہ کہتے تھے جو مشرکین کہتے تھے بظاہر قبلہ کا تعین اس قبلہ کے دونوں میں حال تفریق نہیں ہوئی وہ یہ کہ ان کو کیا رہے رہے ہوتا ہے کہ بھی یہود کے خوش کرنے کے لیے بیت المقدس کو قبلہ بناتے ہیں کبھی

پھر اپنے آبائی قبلہ کی طرف چلے جاتے ہیں ۛ
قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ط یہ تقریر جواب کی ہے کہ وہ قول اول کرتے ہیں یا کرینگے تو ان سے صاف صاف کہہ دیجیے کہ قبلہ محض امتثال امر کے لیے ہے اللہ کو اختیار ہے جس سمت چاہے حکومت اس سمت کا کوئی حق قبلہ بنے میں نہیں ہے بلکہ اللہ کا حکم ہے اور اللہ کی ملک مشرق بھی ہے مغرب بھی ہے وہ اپنی ملک میں

حضرت علیؑ کی رائے کے مطابق

توسط اس امر کی شہادت ہو کہ لوگوں کی کج معلوم ہوجھقدر تم سے جو دور ہو گا اسی قدر وہ راہ بہت سے کنارہ ہو گا یا تمام لوگوں کے تم نگارن و محافظ ہو اس کے موافق ایک حدیث ہے کہ حضرت معاذ سے کسی یہودی نے کہا کہ تم عدول و شہداء الصدیقین اُسکی کتاب حکم کی حامل ہیں مٹے ہماری کتاب چھوڑ کر کیونکر شیئین کہہ کی اتباع کی اس کا جواب حضرت معاذ نے دیا کہ تم غلط کہتے ہو ہم ہی حقیقت میں تہ پر ہیں اور ہم ہی عدول ہیں اور ہم ہی شہداء الصدیقین ہیں ہمارے لیے خدا نے جو قبلہ بنایا ہے وہی قبلہ عالم ہے حضرت معاذ کی تصدیق کے لیے یہ ارشاد فرمایا گیا مگر امام احمد بن حنبل کی حدیث دوسرے مقصد کی تائید کرتی ہے کہ اگر اس کی قیامت ہے حبیب احم سابقہ لای ماؤنکی تو وہ سب اپنی معاصی اور کفر کے مذمین کہیں گے کہ ہم کو تیر کوئی فرمان نہیں ہو چکا ابیاسے کرام سے دریافت کیا جائے گا اور ان سے گواہ طلب کیے جائیں گے تو وہ اپنے تبلیغ کے دعوے پر امت محمدی کو پیش کرتے است محمدی سے کفرا کہیں گے کہ تیر کو بتائے بعد آسے ہو تم کو کیا خبر تو وہ قرآن شریف کا اور ارشاد نبوی کا حوالہ دینگے حضرت اپنی امت کی نصیحت فرمائیں اس فضیلت امت محمدی کے ذکر کرنے کے بعد موانع کا جواب دیا گیا تھا، اس بعد ہوتا ہے کہ دونوں سوال امت محمدی کے متعلق بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہ جس کے یہ سنا کہ

ہے کہ یہود کے کہنے سے مسلمانوں نے کہے ہوں :
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الْاُولٰٓئِي كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ اَكْثَرًا لَّنَعْلَمَنَّ اَلَا يَهْدِي سُبُلَہُمْ
قبلہ بیت المقدس کا محض ابتلا و آزمائش کے لیے کیا تھا کہ پھر تحویل قبلہ کا حکم دیا جاوے گا حضرت
ظاہر ہو جائے گا اور علم تفصیلی احوال عباد کا حاصل ہو گا کہ کوئی ایمان جو اظہار کے بدلے ہوئے کے
حضور کی اتباع کرتا ہے اور کون پھر جاتا ہے باوجودیکہ ایک جہت سے ہونے کی طرف ہر گز مائل نہ
تایم کرنے کے لیے اسکی کچھ پرواہ نہیں کی گئی کہ ضعیف الایمان گمراہ ہو جاویں خود ان میں حال میں
جب کہ ان کے شہادت دینی بھی کر دیے گئے ہوں دوسرے سوال کا جواب دیا گیا وہ سوال یہ تھا کہ
لوگ قبل تحویل قبلہ وفات کئے ان کی نمازیں بالکل ضائع ہوئیں اُسکا جواب دیا گیا :-

وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضَيِّعَ اَيْدِيَ اَكْثَرِ النَّاسِ كَذٰلِكَ رَحِمَہُ اللّٰهُ عَمَّا يُنْكَرُ
ضائع نہ کرنے کا جو قبل تحویل قبلہ تم نے پڑھیں وہ سب قبول ہیں خواہ نمازی حیات ہوں یا مرنے کے بعد
اسو اسے کو حکم تحویل قبلہ کہہ کر ہوا ہے لہذا ان نمازوں کو قبول نہ کرنا خفایا رحمت ہے حالانکہ اسے تو لوگوں
پر رحم کرنے والا ہے اور رافت رحمت سے بھی زیادہ ہے خدا کو مکر و مکر بخار سے کہے ہو کہ کوبلا و جہ
وعلت کے ضائع کر دے گا

قَدْ نَدَى تَقْلَبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُؤَلِّقَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا قَوْلٌ
 بَارِئٌ لِمَنْ كُتِبَ عَلَيْهِ مِنْهُ بِحُجَّتِ السَّمَاءِ كِي تَنْبَظَ دِكْهَا
 وَجْهَكَ مُطْمَئِنِّ بَصِطًا لِّأَعْلَى هِمَّتٍ لَّيْسَ لَكَ لُجُوجُهُمْ لَسْتَ مُتَعَدِّلٌ
 جِسْمِ كُوْمٍ بِحُجَّتِ السَّمَاءِ كِي تَنْبَظَ دِكْهَا
 الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ
 جن لوگوں کو کتاب لکھی کہ وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ کیا کلام پھر انان کے پُرکار کی طرف سے کہہ رہے ہیں اور اسد غافل نہیں ہیں اس پر جو کہتے ہیں

قد فعل پر دخل ہوتا ہے اگر ماضی پر آتا ہے تو اسکے معنی تحقیق کے ہوتے ہیں اور اگر مضارع پر دخل ہوتا ہے تو
 اسکے معنی تعلیل کے ہوتے ہیں قَدْ جَاءَكُمْ کے معنی ہوں گے کہ یقیناً وہ آیا تھا ہے پاس اور قد بھی کے
 معنی ہوں گے کہ کبھی آتا ہے یا آوے گا تھا ہے پاس اسکے علاوہ قد بھی مضارع کو معنی میں ماضی کے گردیتا
 ہے اور کبھی مضارع پر قد دخل ہوتا ہے اور معنی تکثیر کے کرتا ہے کہا جاتا ہے قد بھی اور مراد ہوتی
 ہے کہ اکثر آتا ہے یا آوے گا یا استعمال بعض کے نزدیک مجازی ہے لیکن سیدہ اسکو حقیقی کہتے ہیں اس
 اعتبار سے تعلیل و تکثیر کے معنی مشترک ہیں اسوجہ سے یہاں بھی دخول ہو گئے ہیں جو قد کو تعلیل کے
 معنی میں کہتے ہیں اُن کے نزدیک مقصود خدا کا یہ ہو کہ ادب کی وجہ سے باوجود یکہ تمہاری خواہش بہت
 تھی ابھی کبھی تم نے سرکواؤں کو آسمان کی طرف کیا اسکو ہم نے دیکھا یہ امر تمہاری طرف سے کم ہوا تو ہم کو
 دیکھنے کی نوبت ابھی کم آئی یہ نہیں سچ کہ تم نے بارہا آسمان کی طرف رخ کیا اور ہم نے کبھی کسی دیکھا کہ وہ انشاء
 کی رویت تو ہر مرتبہ لازمی ہے اور جو قد کو تکثیر کے معنی میں لیتا ہے وہ کہتا ہے کہ مطلب یہ ہو کہ تمہارا بار بار
 اور پر رخ کرنا جو کبھی کہہ رہے ہیں کہ اکثر دیکھا یا استعمال یہاں ظاہر ہے اور تعلیل کے مناسب ہے۔

تَقْلَبَ وَجْهَكَ تَقْلَبَ اور تردد کے ایک ہی معنی ہیں اور زمین بار بار پھرنے کے لیے اور جو ہرے کو
 کہتے ہیں اس میں اختلاف ہو کہ آنحضرت کا رخ کرنا آسمان کی جانب جلالت و عین تھا یا جہنم دما کے
 تھا یا بعض انظار وحی کی غرض سے تھا ایک جماعت کہتی ہے کہ آنحضرت نے دما میں فرمائی بلکہ بعض ہی کا انتظار
 تھا اور اسکی وجہ یہ تھی کہ آنحضرت تعویل قبلہ کے مصالح جانتے تھے اور یہودی کی لاٹ نئی سنتے تھے کہ دیکھو
 محمد کو چارہ نہ ہوا بجز اسکے کہ ہمارے قبلہ کی پیروی کی حضرت موسیٰ کی اتباع سے کسی کو چارہ نہیں ہے اب قبلہ
 کی پیروی ان کو کرنا پڑی ہے آخر پوری شریعت کی اتباع کرنا ہوگی۔ اس طعن سے اکثر ضعیف العقل
 لوگوں کو تذبذب ہو جاتا تھا۔

علاوہ اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود بھی اسکو بچھرتے کٹر شکن کہ بلکہ بلیہ عرب اس مرکز پر اپنے
 لیٹنے کے قبلہ کعبہ ہو عرب کے ایمان کا یہ باعث ہوگا اور دیا ہی ہوا اسکے علاوہ حضرت ابراہیمؑ کی اتباع کے
 خیال سے بھی تو قیامت کی تکلیف کی تحویل کا خواہ نمواہ ہونے والا ہے ان وجہ سے وحی کا انتظار تھا اور دعا
 کرنے کی غرض سے آسمان کی طرف آپؐ کو ملاحظہ نہیں کرتے تھے اس واسطے کہ انبیا و عانیین کرتے تھے جب تک
 کہ ان کو دعا کا حکم نہیں ہوتا تھا کیا کہ ان کی دعا تو نہیں کی جاسکتی ہے بعض کا خیال ہے کہ آنحضرتؐ دعا
 کے لیے نہ اٹھاتے تھے اور بذریعہ اللہ اپنے تحویل قبلہ کے منافع ادا کے موافق حکم ہونے کو جان لیا
 تھا، بعض کہتے ہیں کہ اذن لے چکے تھے حضرت جبریلؑ سے اس بارے میں ذکر اچکا تھا ہر حال حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آسمان کی طرف رخ کرنا اس غرض سے تھا کہ تحویل قبلہ ہو +

فَلَمَّا دَلَّكَ ذَٰلِكَ فَجَلَّكَ تَرَضَّا هَا هُنَّ ضُرُورِي، اُمِّس قَبْلُ كِي طَرَف تَكُو بِيَرِي كِي جَب كُو تَمِينِد كَر تے ہوا تھو تھو
کاپند کرنا انھیں جہالت سے تھاجو ذکر ہو چکے اور مراد اُس قبلہ سے کعبہ اور بیت اللہ ہے کئی کئی
جانب مٹ کر نالیند تھا ۔

قَوْلٌ وَجْهَكَ لِشَطْرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَنَاسِكَاتٍ

یا حاج نمازین دو قبلہ میں بیضاوی اور دیگر تفسیر میں ہے کہ مسجد نبی سلمہ میں جسے اب مسجد قبلتین کہتے ہیں یہ حکم نازل ہوا اور وہ زمانہ جب کا تھا قبل دو ہجرت قبلہ سے قبل کی طرف تھے حاجب رکھے، ظہر کی نماز تھی جس کے بعد پھر گئے جب یہ آیت نازل ہوئی اس سے قبلہ کی طرف بھی حاجب معلوم ہو جائے لازم ہے سوائے اس صورت کے کہ سواری پر جا رہا ہے اور پھر نہیں سکتا تو دوسرا قول یہ ہے کہ آنحضرت خطبہ پڑھ رہے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ سعید بن علی ایک صحابی ہیں وہ روایت کرتے ہیں کہ میں مسجد میں داخل ہوا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطبہ پڑھتے دیکھا میں نے اپنے رفیق سے کہا کہ کوئی بڑی بات واقع ہوئی ہے جب قریب آیا اور خطبہ سنا تو معلوم ہوا کہ آپ ارشاد فرما رہے ہیں کہ آیہ قَوْلٌ وَجْهَكَ لِشَطْرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ نازل ہوئی ہے میں نے سوچا کہ آنحضرت جب تک خطبہ سے فراغت کر کے منبر سے اتریں اور نماز پڑھیں میں نماز پڑھوں تاکہ سب سے پہلے جدید قبلہ کی طرف نماز پڑھنے والا میں ہو جاؤں چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا بہر حال اس روایت کی مدد سے یہ معلوم ہوا کہ نماز میں یہ آیت نازل ہوئی اور آنحضرت ۴۰ سے تجاوز قبلہ نماز کی حالت میں نہیں کیا، اگر جب خبر نبی سلمہ میں پہنچی تو اس وقت دران کے لوگوں نے تحویل قبلہ کر لیا وہ غالباً حالت نماز کی ہوگی اور وہ وقت ظہر یا عصر کا ہوگا پھر نماز فجر کی حالت میں جبکہ

قیام تک یہ خبر پہنچی اور حالت نماز میں تحول قبلہ ہوئی
 وَشَحِیْحٌ مَّا لَمْ تَنْفَعُوْا وَّجُوْهُكُمْ مَّشْطُفٌ اور جہاں کہیں تم ہو تم کو اپنے منہ اسی طرف پھیرنا ہے
 مقصود یہاں حالت نماز میں منہ کرنا جو جس کا تذکرہ ہو چکا تھا اور در صورت نماز کی حالت میں نازل
 ہونے کے ظاہر ہے کہ اس قید کی حاجت نہیں ہے مگر مقصود یہی ہے کہ حالت نماز میں جہاں کہیں ہو
 قبلہ کی طرف رخ کر داس جگہ لفظ شطر کے معنی میں اختلاف ہو گیا ہو عربی میں اس کے معنی نصف کا ہیں
 اور طرف کے ہیں اور رخ کے ہیں اور تلقاء کے ہیں اور قیل کے ہیں جس میں کعبہ اور سمت و جهت سب
 پر اطلاق ہو سکتا ہے اسی وجہ سے ائمہ مجتہدین نے اختلاف کیا ہو کہ مراد قبلہ کی جانب رخ کرنے سے
 کیا ہے آیا میں کعبہ کے مواجہے نماز پڑھنا چاہیے یا جس سمت کعبہ ہو اس طرف نماز پڑھنا کفایت کرتا ہو
 جو لوگ کعبہ کا شاہدہ کرتے ہیں ان کو تو لازم ہے کہ میں کعبہ کی طرف رخ کریں اور جو کعبہ کا شاہدہ نہیں
 کرتے ہیں امام شافعی کہتے ہیں کہ ان کو بھی میں کعبہ کی سمت کھڑے ہونا چاہیے اور امام مالک کہتے ہیں کہ
 اہل مسجد کو میں کعبہ کی طرف اور خارج مسجد اہل حرم کو مسجد حرم کی جانب اور خارج حرم کو حرم کی جانب مجاہد کرنا
 چاہیے، امام عظیم اور امام احمد کہتے ہیں کہ سمت قبلہ جهت کعبہ ہے میں کعبہ کا تقید عوام کے لیے مشکل ہے اور
 لفظ شطر بہتے تلقاء کے بھی اس تقید کے منافی ہے اور تلقاء بجائے شطر کے قرآن حضرت ابی بن کعبہ میں مروی ہے
 علاوہ اسکے الی الکعبہ کہنے کے بجائے شطر المسجد الحرام کہنا اور مسجد الحرام بجائے کعبہ کے بولنا یہ سب مؤید اسی
 قول کو ہے اس جگہ ایک قاعدہ لکھا جاتا ہے جس سے سمت قبلہ دریافت کرنا آسان ہو جائے احناف کو
 بھی چاہیے کہ ناباسکان میں کعبہ کو قبلہ بنائیں اور اگر سمت کعبہ لین تو بھی مقصود میں کعبہ ہو احناف اور
 شافعیہ کے اختلاف صورت ذیل میں یہ امر واضح ہوتا ہے کہ کس صورت میں نماز بالاتفاق صحیح ہے اور کس
 صورت میں بالاختلاف۔

کعبۃ اللہ

بالاتفاق نماز درست ہے

نزدیک خاف نماز درست ہو

الاتفاق نماز درست ہے

نزدیک خفیہ کے نماز درست ہو

نزدیک خفیہ کے نماز درست ہو

قاعدہ۔ اگر طول بلد طول مکہ سے کم ہو تو مکہ سے اگر بلد غربی ہے تو دہان کا قبلہ سمت مشرق ہے پھر اگر دونوں کعرض برابر ہے تو انحراف سمت مشرق سے نہیں ہوگا اگر بلد کا عرض مکہ کے عرض سے کم ہے تو جانب میسر اور نہ جانب میں انحراف قبلہ کا ہوگا بقدر عرض کے اور اگر طول بلد سے زیادہ طول مکہ ہے تو بلد مشرقی ہے اور قبلہ اسکا غربی ہے لیکن عرض میں تفاوت نہ ہو تو قبلہ سمت غرب ہوگا ورنہ اگر عرض بلد اکثر ہو عرض مکہ سے تو وہ شمالی ہے اور اگر کم ہو تو جنوبی ہے پھر اگر طول دونوں کا سادی ہو تو انحراف کی حاجت نہیں ورنہ اقل میں چپ میں اور اکثر میں راست میں قبلہ غرت ہوگا اور اگر بلد کا عرض مکہ کے عرض سے کم ہو تو وہ جنوبی اور مکہ شمالی ہو دہان کا قبلہ جانب شمال ہو پھر اگر طول مساوی ہو تو انحراف قبلہ کی ضرورت نہیں ورنہ اقل میں سمت میں اور اکثر میں سمت سار قبلہ غرت ہو و اللہ اعلم۔

نقشہ جہات کعبہ



تو سنی یہ ہون گے کہ ہرنج کی جانب وہ منہ پھیرتا ہے اور اگر تہذیب کے ساتھ قرأت ہو جائے
 ہماری قرأت میں ہے تو اس جگہ تہذیب عوض میں مضامین الیہ کے ہوگی ایسے مقامات
 پر مضامین الیہ کا عطف جائز ہے بالخصوص جب کہ مضامین الیہ معروف و مشہور ہو کہ لہ
 عرب میں اس کے نظائر بہت ہیں خاص کر کے قرآن شریف میں نظائر ہیں جیسے
 وکل جعلناہم منکھم شرعہ و مہاجرا۔ مراد اس جگہ مضامین سے یا تو ہر شخص
 ہے یا ہر ملت ہے یا ہر قوم ہے اور قوم سے مراد یا تو تمام مکلفین ہیں خواہ مشرکین ہوں؛
 اہل کتاب ہوں یا مسلمان ہوں بعض نے اہل کتاب کی تخصیص کی ہے اور مراد از
 یہود و نصاریٰ اور اہل اسلام کو لیا ہے۔ بعض نے صرف مسلمانوں کے ساتھ
 مخصوص سمجھا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر ایک کے لیے ایک جہت ہے
 جس کی طرف اللہ منہ پھرنے والا ہے اُس ملت کا اور چاہیے کہ تم عیسائی کی کی طرف
 پیش قدمی کرو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منہ کرنے والے اُس جہت کے امور ہیں اور
 یہ امر خیرات سے ہو یہ دونوں باتیں صرف اہل اسلام پر صادق آتی ہیں کہ وہ ہمارے قریب
 کعبہ کو بنا چکے اور وہی کعبہ کا رخ نیک و خیر ہے لہذا نکل سے بھی اہل اسلام ہی مراد ہوں گے
 بعض نے امین و امت دی اور کہا کہ مزاہل کتاب بھی ہو سکتے ہیں اس واسطے کہ انکا قبلہ
 بھی امویہ اور قبلہ نسخ کے خیر تھا اور مشرکین بتوں کی طرف رخ کرتے ہیں وہ مراۓ
 ہو سکتے ہیں مگر یہ تخصیص چند امور پر موقوف ہے اول یہ کہ ہو کی ضمیر لیس کی طرف
 راجع ہو اور اُس میں اور بھی احتمال ہے جیسا کہ آگے آتا ہے دوسرے امر سے
 امر تشوہی مراد ہو حالانکہ مولا لکھا شامل ہے امر متکونی کو بھی البتہ معتزلہ اور ابو سلمہ طبرستانی
 کے اہل کے موافق امر متکونی میں بھی خدا سے بت پرستی کا امور ہونا صحیح نہیں ہے حالانکہ اہل
 سنت امین برخلاف اس کے کہتے ہیں کہ بت پرستی بھی خدا کے امر ہے اگرچہ اسکے عوض
 دارالرضوان نہیں بلکہ دارالفساد ہے آؤ میرا مگر جس شخص اہل اسلام کی موقوف ہو یہ کہ قبلہ
 اہل کتاب کا امور بہ اور خیر نہ ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ خیرات سے قبلہ مراد ہو ورنہ
 یہ تخصیص ضروری نہیں ہے اسی وجہ سے متعین نکل سے تعمیر مراد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 مشرکین ہوں یا اہل کتاب یا مسلمان سب مراد ہیں وجہ اول جہت اور وجہ دوم ایک
 ہی معنی ہیں بت اور ہرنج اور طرف کو کہتے ہیں یا جہت منہ کیا جائے جس سے مراد عامی ہو کہ

کہ مقصود ہر شخص کا ایک ہوتا ہے اسی وجہ سے وجہت کی تفسیر شرع و منہاج سے کی ہے اور معنی اس کے اس طرح کو ہیں کہ ہر ایک قوم یا ہر ایک شخص کا ایک مقصد ہوتا ہے یا شریعت درستہ ہوتا ہے جیسے وہ چلتا ہے یہ شریعت اگر الکی ہے تو مجسم مصالح عباد مقرر کی جاتی ہے اور مصالح کے اعتبار سے قوم اور ملک و زمانہ کا لحاظ کیا جاتا ہے اور جب ان امور کا لحاظ کیا جائے تو لازمی ہے کہ اس کے احکام میں رد و بدل ہو اور شریعت میں مجسم ازمان و اشخاص تغیر و یا جاوے اس جگہ تبدیل و تحویل قبلہ بھی اسی وجہ سے ہوئی ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں وجہت سے مراد قبلہ ہی ہے کہ ہر قوم کا قبلہ معین ہے مشرکین تو ان کو قبلہ بنائے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں۔

ما نعبدھکالا یقرئونا الی اللہ فی الیہودیت المقدس کو قبلہ بنائے ہوئے ہیں نصاریٰ کا قبلہ بیت مشرق ہے تم اے امت محمدی ایک قبلہ بنا لو کہ وہ کعبہ تاکہ تمہارا امتیاز ہو جائے اور ایک مرکز عبادت قرار پا جائے جیسے وحدت و اتحاد کی بنا قائم ہو اب تک علاوہ ان قبلوں کے کہا جاتا ہے کہ قبلہ مقررین کا عرش ہے اور قبلہ روحانیین کا کری ہے اور کروہین کا قبلہ بیت المعمور ہے اور قبلہ انبیاء کا بیت المقدس ہے اور قبلہ تم لوگوں کا کعبہ ہے اسکو اختیار کرو قبلہ سے حجت کی تفسیر کرنے پر قرآنہ حضرت ابی بن کعب کی تائید کرتی ہے اس واسطے کہ ان کی قرأت میں جملہ وجہت کے قبلہ کا لفظ و البتہ قبلہ سے بھی عام مراد لین اور کہیں کہ قبلہ حاجت قبلہ عبادت قبلہ مقصود سب کو لفظ قبلہ شامل

ہے۔
 ۱۔ ہوئی خیمہ تو راجع کل کی جانب یا راجع ہم الد کی جانب یا اگر کل کی جانب ہو اور کل کا مضاف الیہ عام ہے تو مراد یہ ہے کہ ہر ایک قوم خواہ مشرک ہوں یا اہل کتاب یا مسلمان سبوں نے اپنے اپنے طور پر قبلہ قائم کر لیا ہے اور ایسی طرف وہ رخ کرتے ہیں یہ ممکن نہیں ہے کل ایک ہی جانب رخ کریں لہذا تم اے گروہ اہل اسلام قبلہ اپنی خواہش سے نہ بناؤ نہ قبلہ مقصود اپنے ہوا و ہوس کو نظر بلکہ سبقت کو خیرات کے حاصل کرنے میں وہ خیرات تمہارا قبلہ مقصود پہلے کہتے قبلہ مراد ہو تو حکم مسلمانوں کو ہوتا ہے کہ تم اپنا قبلہ کعبہ کو کرو کہ وہ خیرات کے ہے کیونکہ انہر جل شانہ کا حکم اس کے قبلہ بنانے کا ہوا ہے اور وہ قبلہ تمہارے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہے اور وہی اس کا اول گھر ہے جس کو عبادت کے لیے انسان نے بنایا ہے امین کوئی شخصیت نہیں جو اس کے اسد کی طرف وہ منسوب ہو اور صرف اسی نسبت کا شرف اسکو حاصل ہے اور اگر کوئی خیمہ یا راجع طرف اس کے ہو تو معنی یہ ہو گئے کہ انہر جل شانہ کا ہے پھر

ہر دو طریق اگر کل سے مراد صرف اہل اسلام ہیں تو مراد یہ ہے کہ اسے مسلمانوں میں سے ہٹا دے
لیے قبلہ بنایا اور اس کی طرف تم کو حکم نہ کرنے کا دیا تم اہل کتاب کے طعن اور شرکین کے شبہ کا
خیال مت کرو کعبہ کی طرف نہ کہ دوہی نیکیاں میں جمع لحاظ اطراف کے اور شخص عبادت کرنے کے
لائی گئی ہے نہ خیر کتنا کافی تھا اس سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ تم اہل اسلام جس طرف سے
کعبہ کی طرف رخ کرنا گے وہ خیر ہی ہے خواہ کعبہ مشرق کی جانب ہو خواہ غرب کی جانب قبلہ جزوی
ہو یا شمالی ہو ب خیر ہی خیر ہے ۝

بعض نے مقلد گھٹا کے معنی متولی کے کہی ہیں اور اس میں دونوں احتمال خیر کے بھی پیدا کیے ہیں اور
متولی کے معنی میں سے تو لا اور رضیہا کو بھی لکھی ہیں کہ ہر شخص اپنے منہ کو بند کرتا ہے یا اس نے
قبلہ اہل اسلام کے لیے معین کیا ہے اور اس کو وہ پسند کرتا ہے اس کو اختیار کیے رہنا چاہیے حضرت
ابن عباس کی فہم ہو رہا ہے جس کو حضرت امام محمد الہامی نے بھی بڑھا ہے اس کے معنی بھی ناصر اور مجب
کے ہیں مقصود ساتن کے قریب ہی قریب اس کا بھی مقصود ہے ۝

فاستبقوا الخیرات سبقت کرو خیرات میں خیر ہر وہ شے ہے جس کا شرع نے حکم دیا ہو یا سکے
اور ثواب کا وعدہ کیا ہو یا از روئے عقل کے وہ پسندیدہ شے ہو یہاں مراد عام ہے یا خاص قبلہ ہے
اور جمع لانے کی علت اور پلگدنگی لحاظ جہات مختلفہ کے اور لحاظ فضائل کے جمع لایا ہے اس کی طرف
مجدد کرنا عزم اس کا طواف کرنا اس کی طرف نظر کرنا جالس میں اس کی طرف منہ کرنا یہ سب فضائل ہیں
اور ہر شے مستقل خیر ہے اور سب راجع کہ کی جائے اس واسطے کہ بر خیرات کا اطلاق کیا گیا ۝

اَیْسَ مَا تَكُونُوا آیات یکسر اللہ جمیعاً جہان کہیں تم ہو گے اندر تم سب کو اکٹھا کر دے گا یا تو مراد
اس سے حشر کا میدان ہو یا حالت موت ہو اگر کل کو عام لیا جائے اور مخاطب تمام مکلف ہوں اور
اگر خاص مسلمان ہیں تو مراد اس سے یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جہان کہیں تم ہو اور کعبہ کی طرف سجدہ کر دو گہا
جہات مختلف ہیں مگر وہ سب ایک جگہ پر بطور مرکز جمع ہو جاتے ہیں سب کی سمت ایک ہی ہوتی ہے یہ چونکہ
یکم اتنی ہے اس واسطے اس کو اپنی جانب سے شوب فرمایا اور فرمایا کہ ایک کعبہ کو قبلہ کرنے سے فائدہ
یہ ہے کہ سب کا رخ بجانب احدیت ہے سب کو العتکات میں اور اجر میں اور فضیلت میں جمع کر دے گا
کسی کو کسی کا یا فضیلت کا خیال نہ کرنا چاہیے ۝

إِنَّ اللَّهَ عَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ اللہ ہر شے پر قادر ہے اگر مراد عام ہو تو مطلب یہ ہے کہ تم دنیا میں
چاہے قبلہ کے بارے میں اختلاف کرو مگر اللہ تم سب کو اکٹھا قیامت میں کرے گا اور اس غلات کا قبیلہ یکجا

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ
 لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِعَافٍ لِمَا نَعْمَلُونَ ۝ وَمِنْ حَيْثُ
 خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ
 فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ
 إِلَّا الَّذِينَ يَنْظُرُونَ بِغَضَبٍ مِنْ رَبِّهِمْ
 وَلَا يَذْكُرُونَ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝

اور جس جگہ سے تم نکلو تو منہ کر دینا مسجد حرام کی طرف
 تھا ہے ہر درکار کی جانب سے اور اسد تھا ہے کاموں سے غافل نہیں ہا اور جہاں سے تم نکلو
 اٹھا منہ مسجد حرام کی طرف کر دو اور جہاں کہیں تم ہو اٹھا منہ
 اسی طرف کر دو تاکہ تم کو نصیحت دے سکے اور تم کو نصیحت دے سکے
 تاکہ تم کو نصیحت دے سکے اور تم کو نصیحت دے سکے
 تاکہ تم کو نصیحت دے سکے اور تم کو نصیحت دے سکے

دبقی تفسیر صفا لا حظ ہو اللہ ان سب پر قدرت رکھتا ہے اور اگر مرد موت سے سب کو جمع کرنا ہے
 تو مقصود یہ ہے کہ اللہ اس پر قادر ہے ایسے ہی قبلہ کی سمت کا تین اور قول قبلہ و نزع شرع یہ سب ایسے
 امور ہیں جن پر اللہ قدرت رکھتا ہے وہ مصالح عبادت و انفع ہے حکمت والا ہو جو کچھ کرنا چاہتا ہے
 کر سکتا ہے۔

اس آیت میں جو حالات ذکر کیے گئے ان سب کے ساتھ آیت کا نازل کرنا از اندغید تھا اس واسطے
 کہ یہ آیت بمنزل اس کے ہو کہ کہا جائے قیاس کا ایک مقدمہ ہے اور بکری ہے جس کو عام ہونا چاہیے واللہ
 اعلم ہوا۔

اس جگہ دو باتیں قابل توجہ کے ہیں اول یہ ہو کہ
 قَوْلُ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کو تین جگہ اللہ نے ارشاد فرمایا آیا اسکی تکرار سے کوئی فائدہ ہے یا
 کوئی فائدہ نہیں صرف تاکید ہے دوسرے لفظ
 إِلَّا الَّذِينَ يَنْظُرُونَ بِغَضَبٍ مِنْ رَبِّهِمْ اور اگر استثناء کے لیے ہے تو کیا معنی ہیں اول
 یہ ہے کہ متعین اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ یہ تکرار بغیر غیب نہیں ہے بلکہ اس کے فوائد میں بخلاف ان کے یہ ہے کہ غایب

کی طرف بجدہ کرنے دلتے تین قسم کے لوگ ہیں ایک وہ لوگ ہیں جو خانہ کعبہ کا مشاہدہ کرتے ہیں اُن کو حکم دیا گیا کہ اس کی طرف بجدہ کر دو وہی لوگ ہیں جو مسجد حرم میں موجود ہیں دوبارہ ارشاد ہوا اُن لوگوں کے لئے جو خارج مسجد حرم ہیں مگر حرم میں ہیں مشاہدہ سے جو عظمت ہوتی ہے وہ غیر مشاہدہ سے نہیں ہوتی اور اُن لوگوں کو مزید حکم دیا گیا تیسرے وہ لوگ ہیں جو خارج حرم ہیں اطراف و اکناف عالم میں منتشر ہیں اُن کو سہ بارہ ارشاد ہوا اس واسطے کہ قرب جرات ہوتا ہے اور جو جلال و عظمت کا خیال ہوتا ہے وہ درویش ہیں رہتا ہے اس واسطے دور رہنے والوں کیلئے فریاد طور پر حکم دیا گیا۔

بعض کہتے ہیں کہ پہلی مرتبہ حکم ہوا کہ تم مسجد حرام کی طرف مُنہ کر دو اور بتایا گیا کہ کابل کتاب جاننے ہیں کہ وہ قبلہ حق و راستی ہے اور اس کی طرف سے دو بارہ حکم دیا گیا اور بتایا گیا کہ محض یہ اہل کتاب کا خیال نہیں ہے کہ اس کی طرف سے ہوا اور حق ہے بلکہ اللہ بھی ایسا ہی ہے اُن کے قول کی تصدیق کی گئی پھر حکم دیا گیا کہ اس کی طرف مُنہ کر دو سہ بارہ بتایا گیا کہ اس کی طرف مُنہ کرنا اس غرض سے ہو کہ محبت نہ رہے کیونکہ غریب قبلہ نہ ہوتی تو یہ چو کہہ سکتے تھے کہ جس نبی کے آنے کی خبر ہم کو دی گئی تھی اُن کے اوصاف سے یہ بھی تھا کہ قبلہ کو بدلیں گے۔ بعض کہتے ہیں کہ پہلے ارشاد ہوا کہ ہم تم کو اسی قبلہ کی جانب پھرتے ہیں جس کو تم پسند کرتے ہو اور حکم ہوا کہ اس کی طرف مُنہ کر دو مگر شبہ ہوتا تھا کہ کہیں یہ تحول قبلہ محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواہش سے ہوئی ہو اور کوئی بات آمین نہ ہو یا معاذ اللہ آنحضرت کی خواہش تھی وہاں اس سے کاذالہ دوبارہ کیا گیا ارشاد ہوا کہ وہی حق ہے محض آنحضرت کی خواہش سے یہ حکم نہیں دیا گیا ہے سہ بارہ ارشاد ہوا کہ اس کی تحول سے محبت مخالفوں کی مٹتی ہے لہذا ایسا کرو امین یہ بھی اشارہ ہے ہر جگہ اُس کی طرف مُنہ کر دو پھر حکم ہونے سے معلوم ہوا کہ ہر جگہ سے ہر وقت اسی کی طرف مُنہ کرو پھر تاکید کی گئی معلوم ہوا کہ اب ہر جگہ سے ہر وقت یہی حکم پاتی رہنے والا ہے جمع کا احتمال نہیں ہے دونوں اسی کا حکم ہے کہ قبلہ ہی سمت کعبہ ہے چونکہ کچھ دن بیت المقدس کی طرف بجدہ کرنے کا طریقہ آنحضرت نے اختیار کر لیا تھا لہذا جمع کا احتمال ٹکرا سے دفع ہو گیا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلے حکم دیا گیا اس ذیل میں کہ آپ کو یہ قبلہ پسند ہے یہ قبلہ حضرت ابراہیم کا ہے اب العرب میں پھر حکم دیا گیا اس بنا پر کہ ہر صاحب دعوت کے لیے قبلہ مخصوص ہوتا ہے اور وہی حق و ثابت ہوتا ہے اور وہی اشراف الہیات اس کے لیے ہوتا ہے پھر حکم ہوا اس بنا پر کہ محبت مخالفوں کی مٹ جائے تو گویا اس ترتیب سے حکم ہوا کہ آپ اس قبلہ کی طرف بجدہ کیجئے اس واسطے کہ آپ اس کی طرف بجدہ کرنا پسند نہ کریں اور وہی سمت ہے جو ابراہیم علیہ السلام کی ہے پھر ارشاد ہوا کہ اس واسطے اس کی طرف بجدہ کیجئے

کہ وہی حق و راستی کا قہلہ ہے پھر ارشاد ہوا کہ اسوجہ سے آپؐ کی طرف سیدہ کیجئے کہ یہ وہی حجت نہ رہے اور
ازالہ شہد کا مشرکین کے ہوجائے ہر حال تین مرتبہ مکمل ہوا اور تینوں مرتبہ فائدہ علیحدہ ہوا۔

اگر ان آیتیں ظلم و ستم کے لیے حجت نہ رہے جو ان کے وجود سے تجاوز کر گئے، اچھا الہی تفسیر
میں اختلاف ہو گیا ایک گروہ کتابہ الایضہ واد کے ہے اور دوسرا گروہ کتابہ الالاستثنا کے سنے
میں ہے پھر ہمیں اختلاف ہو گیا یہ کیا اسکا تعلق اوپر سے کس طرح ہے ایک قول یہ کہ
آلذین ظلموا تحت علیکم کے ہو مراد یہ ہے تاکہ نہ رہے لوگوں کے لیے تم پر حجت مگر ان لوگوں پر حجت ہے
جو حد سے تجاوز کر گئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ الالاستثنا کے لیے جو گروہ استثنائے منفصل ہے اول میں داخل
نہیں ہے جس طرح قرآن میں دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہے

اقیلا خلاف لدی المرسلون لایمن ظلمہ قیامیر یہاں رسولوں کو خوف نہیں مگر اس کو خوف ہے
جس نے ظلم کیا ظاہر ہے کہ ظلم کسی رسول نے نہیں کیا ہے اسی طرح یہاں ہے کہ حجت لوگوں کے لیے نہیں
یہی مگر ان لوگوں میں آذین ظلموا نہیں داخل ہیں اس گروہ استثنائی بفضل کتابہ الالاستثنا کے معنی میں لینا
یا طبعی کے تحت میں داخل کرنا ظاہر ہے کلام کو پھر بنا اسوجہ سے لوگوں نے اختیار کیا ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اللہ
ہشتائے متصل کے لیے لینے میں کلام میں افضل واقع ہوتا ہے اور معنی میں خرابی ہوتی ہے وہ نقص یہ ہے
کہ اس صورت میں معنی کلام کے یہ ہوئے تاکہ نہ رہے لوگوں کے لیے تمھارے اوپر کوئی حجت مگر ان لوگوں کیلئے
تمھارے اوپر حجت باقی رہتی ہے جو حد سے تجاوز کر گئے ظاہر ہے کہ جب حجت تمام ہو گئی اور دفع کر دی گئی
تو اب شبہات اہل ظلم کو مستثنیٰ کرنے کے کوئی فائدہ نہیں ہے لیکن محققین نے ظاہر سے پھرنے کو اور
استثنا کو منفصل لینے کو پسند نہیں کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ استثنا متصل ہے اور کہتے ہیں کہ حجت حق سچی
ہوتی ہے اور باطل بھی ہوتی ہے جو حق کا طالب ہے وہ باطل سے حجت نہیں کر سکتا ہے اسکے لیے توجہ
تمام ہو گئی۔ وہ گئے وہ لوگ جو حق کا طالب نہیں ان کی حجت تمام نہیں ہوئی اگرچہ وہ حجت باطلہ
ہے مگر حجت کے لفظ میں داخل ہے اس واسطے ان سے استثنا کیا گیا اور یہ استثنا متصل ہوا معنی میں بھی
کوئی خرابی نہیں ہوئی بعض نے اس طرح توضیح کی ہے کہ اناس سے مراد اہل کتاب ہیں ان میں سے
بعض نے اوصاف پیغمبرؐ اذ ان ظاہر کر دے تھے اور انہیں سے یہ بھی بنادیا تھا کہ ان کی شریعت
میں تحویل قبلہ کا حکم ہو گا۔ جب تحویل قبلہ کا حکم ہوا تو ان کے مقابل حجت تمام ہو گئی مگر ان میں ایک
جماعت تھی کہ اس نے یہ ظلم کیا تھا کہ اوصاف پر شہید کیے اور جان بچھڑکے چھاپائے اور جس نے ان میں
سے ظاہر کر دیے تو ان کو پھٹلا یا ڈنکا ہرے کہ تحویل قبلہ سے ایسے ظالموں کی حجت کیسے مٹ گئی ایسے

استثنا کیا گیا۔ بعض لوگوں نے حجت حاجت سے ماخوذ سمجھا ہے اور حاجت کا اطلاق کسی مجادلہ پر بھی ہوا ہے اس واسطے حجت کو مجنبہ جمل کے لیا ہے اسل اعتبار سے بھی ظالمون کو جلال کرنے کا موقعہ باقی ہے اور ان کے استثنا کرنے کی ضرورت ہے۔ بہر حال استثنا متصل ہو سکتا ہے اور وہی ظاہر ہے۔
 فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي لِهَذَا قَدْ اُنْ سَمْتُ ذُرْوَجَہ سے ذر و یہ عام حکم ہے خواہ مستتر میں ہوں ان کی حجت مست گئی ہو یا ظالم ہوں کہ جلال کرتے ہوں امر قبلہ ہو یا کوئی امر ہوں ان سے ڈرنے کی وجہ نہیں اس واسطے کہ مضرت ان کے قبضہ اختیار میں نہیں ہے اللہ سے ڈرنا چاہیے کہ وہی نافع جس طرح ہے اسی طرح ضار بھی ہے۔

وَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي لِهَذَا قَدْ اُنْ سَمْتُ ذُرْوَجَہ اور ایسے کہ تپیر میں اپنی نعمت پوری کر دین اور ہدایت حاصل ہو یہ دوسری علت ہے تخیل قبلہ کی۔ ارشاد ہوا ہے کہ ایک وجہ تخیل قبلہ کی یہ ہے کہ فاعلون کی حجت تپیر باقی نہ ہے دوسری علت یہ ہے کہ تپیر اپنی نعمت میں پوری کر دین اور شریعت مستقل عطا کر دین اشرف الہیات کو تپیر کیا ایک نعمت ہے اور پھر وہ بہت جو پسندیدہ تھی وہ لوگ حضرت ابراہیم پر فخر کرتے تھے ان کے بنائے ہوئے گھر کا قبلہ ہونا بھی ایک نعمت تھی بڑی بات یہ کہ وہ ہدایت کی راہ میں تھی اس سے بچکر اور اس نعمت ہو سکتی ہے جگہ یہ شبہ ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آخر عمر میں ارشاد ہوا اَلْبَيْتُ الْاَمْلَقُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاَنْتُمْ مَتَّ عَلَيْنَا لَعْنَةُ اللَّهِ اور اس جگہ بھی اتمام نعمت کا ارشاد ہوتا ہے امین بظاہر قراض معلوم ہوتا ہے اگر غور کیا جائے تو اتمام نعمت تخیل قبلہ میں ہوئی ہے ایک بہت سے اور تمام احکام کے وضع کرنے سے بھی ہوئی ہے اور اگر دیگر جہات سے دیکھا جائے تو علامہ ابن دوفن لائون کے بھی بعض امور میں جنہر اتمام نعمت صادق ہوتا ہے حدیث شریف میں آیا کہ

نَعَامُ النِّعْمَةُ دَخُولُ الْجَنَّةِ پوری نعمت یہ ہے کہ آدمی جنت میں داخل ہو حضرت علی فرماتے ہیں کہ تمام نعمت یہ ہے کہ آدمی ایمان کے ساتھ مر جائے اکابر کا ارشاد ہے کہ خاتمہ خیر ہو یا بڑی نعمت ہے والد علی علم بعض لوگ دلائل نعمت معنی کو فَلَاحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي کے متعلق کرتے ہیں کہ ڈر و تم مجھ سے تاکہ میں تپیر اپنی نعمت پوری کر دین اس صورت میں خشیت کا فروغ بھی اتمام نعمت ہو جاتا ہے اور ارشاد ہوتا ہے کہ اَلْاَوَّلُ جُہ سے ڈر دے تو اسکے عوض میں میں تپیر اپنی نعمت پوری کر دین کا اسلام کے احکام مفصل نازل کر دینا تم کو جنت میں داخل کر دین کا تھا اذاتہ ایمان و اسلام پر ہو گا یعنی خشیت اسی سے حاصل ہون گی۔

کَمَا ارْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ
 وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ
 اور کیا آپ کتاب اور حکمت اور سکھاتا ہے اُن لوگوں کو جن کو قرآن نہیں جانتے تھے

اس جگہ اسرطشانہ نے اپنا مقصد پورا کر دیا پہلے آنحضرت کی صحت نبوت پر دلائل قاطعہ کے بعض الٰہی جیسے
 ومن یدع ب عن صلتہ ابراہیمہ الامن سفہ نفسہ بعض برائی جیسے قولوا امننا باللہ وهو
 رہنما و بیکہ الامیہ اور مقابل کے بھی شہادت الٰہی و برائی ذکر کیے جیسا کہ انھوں نے کہا کونواھو
 اونصاری تھتد وادواتر قبلہ سے انھوں نے جو استدلال کیا تھا ان دونوں کو ذکر کر کے
 دفع کیا اور غویل قبلہ دفع حکم کو طویل الذیل جواب سے رد کیا کیونکہ یہ شبہ بھی بہت عمیق تھا اس کے بعد
 ظاہر فرمایا کہ آنحضرت کی رسالت حق ہے اور آپ کی رسالت کی حقیقت پر اٹھائی دلیل آپ کی تعلیمات
 کو پیش کر دینا کا واقعہ فی النفس ہو جائے۔

کات تشبیہ کا تعلق یا تو ما قبل سے ہوا یا بعد سے ہے اگر آج بعد سے ہے تو ظاہر ہے کہ ذکر و فی سے یا
 اشکو والی سے یا دونوں سے بوجہ عطف کے متعلق ہے اور اگر اوپر سے متعلق ہے اس میں چند اقوال ہیں
 بعض کہتے ہیں "لا تم تفتی" سے متعلق ہے معنی یہ کہ میں اپنی نعمتیں پوری کر دوں جو بطرح کہ نعمت
 پوری کی میں نے ارسال رسول سے جیکے ایسے ایسے اوصاف ہیں اور وجہ تشبیہ یہ کہ جو کہ بطرح نعمت
 کا رسول ہو گے ان نعمت ہے اسی طرح غویل قبلہ بھی نعمت ہے نعمت کے لحاظ سے مشابہت ہے
 بعض کہتے ہیں کہ اندر نے حضرت ابراہیم کی یہ دعا قبول کی۔

رب ارنا ما لکنا سنا سناک اسلام جن میں سے غویل قبلہ ہے موافق دعا حضرت ابراہیم ارشاد فرمائی
 اسی طرح موافق دعا حضرت ابراہیم انھیں صفات کا رسول بھیجا جن صفات کے رسول کی
 دعا حضرت ابراہیم نے کی تھی مشابہت مقبولیت دعا ہے حضرت ابراہیم کی دعائیں کہتے ہیں
 وکن لا تجلنا کما جلنا ووسطا لک متعلق ہے جس طرح ہم نے تم کو بہت و وسط بنا دیا یہی ہم نے
 تم پر ایسا ہی صفات کا رسول ارسال کیا۔ فیکم اوزنکم تخریض عرب کو ہے اسوائے کعب و دوسری
 اقوام کی سواری قبول نہیں کرتے تھے اگر یہ خطاب عام ہے اور اس لحاظ سے کہ میں بشر سے رسول
 بھیجا گیا جس کی اتباع ممکن ہے۔ یہ نہ کہ ایک بنے سکھاتا ہے تم کو ایسی چیزیں جن پر علم کرنے سے تم پاک ہو جاؤ۔

کہ ذکر و شکر سے تمام اعمال خیر کے بجا لانے کا حکم ہوا ہے اور کفرانِ نعمت نہ کرنے سے تمام برائیوں کے ترک کا ایما اور ارشاد ہوا ہے اب اس آیت سے وہ طریقہ بتایا جاتا ہے جس سے انسان اچھائیوں کا پابند اور برائیوں سے محفوظ رہ سکتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر برائیوں سے بچنا چاہے تو اسکو لازم ہے کہ صبر کرے اور اپنی خواہشات کو روکے اپنی طبیعت کو باز رکھ دے اور نفس کو مالے اور اگر اچھائیوں کا پابند رہنا ہے تو چاہیے کہ صلوٰۃ ادا کرے وہ مناجات ہے اپنے پروردگار سے گو اوپر کی آیت سے موافقت اس صورت میں بھی کہ صلوٰۃ کا ذکر ہے پھر صبر کا کیونکہ پہلے حکم ذکر و شکر کا ہوا ہے جو جامع تمام خیرات کو ہے پھر کفرانِ نعمت نہ کرنے کا حکم ہے جو ذریعہ تمام قیام کے ترک کرنے کا ہے مگر برائیوں کا ترک کرنا مقدم ہے فعل خیرات سے اسلئے واسطے ترک چس امر سے مدد ملتی ہے وہ مقدم کیا گیا ہے کیونکہ ترک معائب کا اقدام ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صبر کا تعلق ذکر و شکر سے ہو کیونکہ جب آدمی نفس کو مارتا ہے اور خواہش کو روکتا ہے تو امور خیر اس کو آسان ہو جاتے ہیں اور نماز اصل ذکر و شکر ہے اُس کو ادا کرنا ہی کفرانِ نعمت کے منافی ہے۔

یہ بھی ایسا ہے کہ انسان کو غلوں سے بے نیاز ہونا چاہیے اور جو کچھ مخلوق کے اقتدار میں ہے اس پر صبر کرنا چاہیے اور کچھ مذہبیہ بلکہ خدا سے مناجات کرنا چاہیے۔ یہی فلاخظوہر و غشوقی کی تفسیر ہے اس حکم صبر میں یہ بھی داخل ہے کہ جو اعتراضات آنحضرت پر کیے گئے ہیں اور جس طرح حق کو جھٹلایا گیا ہے اور منع شرائع و تحویل قبلہ پر کلمات عجیفہ کہے گئے ہیں اور ایمانداروں کو تکالیف پہنچائی گئی ہیں ان پر صبر کرو اور خدا کی عبادت میں مصروف ہو جاؤ و مخصوص تحویل قبلہ جس غرض سے ہے وہ غرض پوری کرنا نہ ضرور بعض نے مراد صبر سے روزہ لیا ہوا اور قتال پر اعلیٰ دین اور دشمنانِ سید المرسلین کے صبر کرنے کو اس صبر سے مراد لیا ہے یہ بھی داخل عطاقت عبادت پر صبر کرنے میں اور قتال جو کہ فرض تھا اس کا ترک حرام ہے تو مطلق معاصی میں بھی ترک قتال داخل ہے اس اعتبار سے نیک معاصی پر صبر کرنے میں بھی داخل ہے اور نبی اسرائیل کو بھی نماز و صبر کا حکم ہوا ہے کہ سلسلہ کلام نماز کے بارے میں جاری رہا سو اسطے کہ ان کے حال کا عطف ہی تھا کہ نماز پر ان کو تاکید کی جائے کیونکہ ان کو صبر و صلوٰۃ کا حکم اس غرض سے ہوا تھا کہ وہ آنحضرت کی نبوت کے اثبات میں ان دونوں چیزوں کے مدللین اس امر میں مناجات الہی زیادہ مؤثر ہے اور ایمان

نہایت عظیمہ سعادت

تفسیر ان چیزوں کی جو صبر میں داخل ہیں۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ
 اور نہ کہو ان لوگوں کو جو مارے گئے ہیں کہ وہ مردہ ہیں
 بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ○
 بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم ان کی زندگی کو سمجھتے نہیں ہو

تفسیر یہ متعلقہ صلا (ایذا اعدائے دین پر یہ دونوں حکم ہوئے ہیں یہاں صبر کو زیادہ تاثیر ہے اس واسطے انجملہ سلسلہ ان الصابرین پر تمام کیا گیا ہے تاکہ صبر کی اہمیت زیادہ ہو یہ مناسبت حال مل اسلام کے ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے تو ناز پر ہے والوں کے ساتھ تو دیر جواب دے گا اس واسطے کہ ناز بھی مثل صبر پر ہے جو ناز پر جتنا ہے وہ بھی صابرین میں داخل ہے وہ صابر بھی ہے اور ذاکر و شاکر بھی ہے اسکے ساتھ اللہ کی میت بہت رحمت و فضل ہر حال میں ہے۔

قطب بھی منجر ہو جاتا ہے قتال پر اور قتال سے کبھی اعداء ہلاک ہوتے ہیں کبھی اجارہ اجارہ کا ہلاک ہونا خدا کی راہ میں ہے اس واسطے کہ وہ حکم سے خدا کے قتل کرنے والے ہیں اور ظلم سے عالم کو پاک کرنے کی غرض سے آتے ہیں ان کے لیے اموات کا لفظ نہ کہنا چاہیے گو وہ تمہارے سامنے ہلاک ہو جائیں یہ اللہ اس واسطے ہوا ہے کہ کفار کہتے تھے کہ جو لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ لڑتے ہو جاتے ہیں وہ خواہ مخواہ اپنے کو ہلاک کرتے ہیں وہ جان سے جاتے ہیں اور کوئی فائدہ نہیں ہوتا مومن کو حکم تھا ہے کہ تم ان شہداء راہ خدا کو کفار کی متابعت میں ایسا مت کہو بلکہ ان کو زندہ کہو یا کہ وہ زندہ ہیں۔ واقع میں اگرچہ ان کی زندگی کا حال تم کو معلوم نہیں ہے۔

اس موت سے کون سی موت مراد ہے جس کی نفی کی گئی ہے امین اختلاف ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ موت و حیات دونوں مجازی ہیں ملو ہر میت و ضلالت ہے ارشاد ہوتا ہے کہ تم مثل کفار کے ان لوگوں کو یہ نہ کہو کہ وہ گمراہی میں رہ گئے بلکہ کہو کہ وہ ہرایت پائے ہو خدا کی راہ میں انھوں نے شہداء گمراہی ظاہر ہے کہ ظاہر ہے عدول کرنا ہے حقیقت کو بلا وجہ چھوڑنا ہے اور خطاب مسلمانوں سے اس قول کا بہت بعید ہے اس واسطے کہ وہ ہرگز شہداء راہ خدا کو گمراہ نہیں کہتے تھے جس کی ان کو نفی کی گئی۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ کفار کہتے تھے کہ ان لوگوں نے بیفائدہ مارے ہو ہلاک کیا تو ارشاد ہوا کہ ان میں

بلکہ دوزندہ ہیں اُن کے اعمال صالحہ باقی ہیں انکا نام نیک ابدالاً بآذمت وشن شہو ہے اس قول پر بھی ظاہر کلماتِ حقیقت کو ترک کرنے کا التزام عائد ہوتا ہے۔ یعنی کہتے ہیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ وہ قیامت میں زندہ کیے جائیں گے لہذا اُن کو اموات نہ کہو یہ بھی ظاہر حقیقت کے خلاف ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ حیات سے یہاں حیات روحانی مراد ہے اور چونکہ یہ حیات مطلقاً موت کے ساتھ حاصل ہے اور اُن میں شہدائی تخصیص پر یا شہداء کے بارے میں کفار کا اظہارِ تاسف کرنا موجب اس اشاد کا ہے اس واسطے شہدائی حیات روحانی کے اثبات اور اُن کے موت کی نفی کا زیادہ اہتمام کیا گیا اور نہ اس حیات روحانی میں سب نیک بلکہ سب مکلف شریک ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ مراد اس سے حیات جسمانی ہے اس حیات جسمانی پر خدا قادر ہے اُس کی راہ میں چونکہ ان کو گون نے اسی کو قربان کیا اُس کی جڑ میں ان کو دی دی گئی خواہ میں جہلم انکا عطا کیا گیا روح کا تعلق اجزائے جسم سے اُن کے ہو گیا ظاہر میں اُس جسم بہت سے تیزات ہوتے مگر اسکی روح کا تعلق بجا لہ باقی رہا اور بسا مشاہدہ ہوتا ہے کہ جسم شہید محفوظ رہنے پر بھی ممکن ہے کہ بعض اجزائے جسم سے بُج کا تعلق ہے اور اُس سے حیات جسمانی کا انکشاف ہو سکے لیکن خود کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اقوال میں قول قوی تو یہی ہے کہ حیات جسمانی پر مگر جبر نہیں ہو جسا کشا ہرہ کرتے ہیں بلکہ اُن کو جبرِ برزخی عطا ہوتا ہے جس کو نبی کریم علیہ السلام نے منبرِ طبر سے مشاہدہ فرمایا ہے یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ صدیقین اور انبیاء کی موت کے بعد حیات شہداء سے بھی زیادہ قوی ہے اگرچہ موت کا اطلاق سب پر پڑتی ہے۔ شہید چونکہ اپنی حیات دنیوی کو راہِ خدا میں قربان کر تا ہے تو اُسکو وہ مراتبِ برنج کے جلد تر حاصل ہو جاتے ہیں جو دیگر اہل کمال کو دیر میں حاصل ہو جاتے ہیں اُنکا ایک یہ عمل برابرِ رسول کے نماز و روزے کے ہوتا ہے جس طرح اس دنیا میں حیاتِ نبوی ہوتی ہے اسی طرح اُس دنیا میں بھی باعتبار اعمال کے حیات ہوتی ہے وہ حیات شہید کو جلد تر حاصل ہوتی ہے دیگر صالح کی حیات کے اعتبار سے اگرچہ اُن کو بھی حاصل ہو جاتی ہے بخلاف کافروں کے کہ وہ ایسی حیات پاتے ہیں جن کی شان میں ہے

لَا يَمُوتُ فِيْهَا وَلَا يَحْيَا۔ اس اعتبار سے شہید کی حیات برزخی کی خصوصیت ہوئی اور ان کو اموات کہنے کی حاجت ہوئی رہ گئے انبیاء و صدیقین کو وہ بہر حال شہید سے زیادہ قوی ہیں۔

جیسا کہ آگے اُن کی تفصیل کی گئی ہے۔

دنیاوی مصائب میں انتہائی مصیبت موت ہو اُسکو اور ذکر کر چکا ہو کہ موت اگر خدا کی راہ میں آوے تو وہ درحقیقت حیاتِ ابدی ہے اور باعثِ رحمت و مغفرت کا ہے اب اُن مصائب کا ذکر کیا جاتا ہے کہ جو اگرچہ موت سے کم ہیں مگر بعض وقت موت سے بھی زیادہ شاق ہو جاتے ہیں موت عزیز پر جاتی ہے اُن مصائب کا ابتلا سے بھی قرب و تقرب مقصود ہوتا ہے۔ اس آیت کے مخاطب یا تو کمزور و کمزور ہیں اُن کو وطن کا چھوڑنا جائداد کا اُن کے تلف ہونا اغراضِ قارب کی بے اعتنائی اور ان باپ بچوں بالوں سے جدائی یہ سب امور پیش آچکے تھے محض دین کے لیے اُنھوں نے یہ مصائب برداشت کیے تھے مگر اُن کے کمال کے لیے ابھی اور مصائب بھی باقی تھے اُن کو اسکی اطلاع دی گئی تاکہ دندۂ مصیبت پر مصیبت کا قابلِ برداشت نہ ہو جائے پہلے سے آگاہی اُن کی بہت کو بڑھا نیوالی ہے اور موافقِ پیشین گوئی کے مصائب آنے کے بعد اُس وعدہ کے واقع ہونے کی بھی قوی امید ہے کالیقین ہے جس کی رو سے اُن مصائب کے بعد راحت و دنیاوی اور اجرِ اخروی حاصل ہونے کا یقین ہے بعض کتب میں کہ خطاب یہاں عام صحابہ سے ہوا ہے کہ اُن کو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ اس جہان کی سرداری اور اس جہان کی سرفرازی آسانی سے مل جائے گی بلکہ اس کے لیے ہر طرح کی تائید ہوگی جیسا کہ واقع ہوا۔

بعض کہتے ہیں کہ خطاب عام اہلِ سلام سے ہے چاہے وہ کمزور لوگ ہوں یا صحابہ ہوں یا قیامت تک جو راست محمدی ہوئی اور ہوئی رہے گی۔ اللہ کی عادت ہو اور اکثر جگہ اس کی اطلاع دی گئی ہے جیسے فرماتا ہے

وَكَاثِبٌ مِّنْهُمْ قَاتِلٌ مَّعَ رَسُولٍ كَثِيرٌ فَمَا يَوْمُهُنَّ الْمَالُ الْمَالُ بَوَاوَمَا اسْتَكْنَا وَوَاللّٰهُ
يُحِبُّ الصَّالِبِينَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ حَسْبُ النَّاسِ إِنَّهُمْ يَكُونُونَ أَيْدِيَهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِقَاءُ
فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَافِرِينَ غَرْفَةُ حَبِيبٍ
ترقی ہوگی تو اس کے قبل آزمائش بھی ضرور ہو جائے گی اس جگہ غرت سے مراد خوفِ عدو ہے
اور جو ع سے مراد غم ہے کہ غم سے بھوک کا ہونا لازم آتا ہے اور اسوال کا تلفظ ہونا اور جانوں کا
ضایع ہونا مقابلہ و مقاتلہ سے ہو گا اور غمِ حقیقت سے پہلوں کا ضایع ہونا قتالِ جہاد سے ہوتا ہوگا
اسکی تخصیص اگرچہ اموال میں غرات بھی داخل ہیں اسوجہ سے ہو کہ غرات کبھی غیر ملوک بھی ہوتے
ہیں اور غیر ملوک پر مال کا استعمال کم ہوتا ہے۔ امام شافعی غرت سے غرتِ خدا اور جو ع سے موم مراد

محض مصائبِ موت سے بھی زیادہ شاق ہوتے ہیں

مصاب عام اہلِ سلام کو ہے۔

مراد لیتے ہیں اور اموال کے تلف ہونے سے فرضیت زکوٰۃ کا ایما اور اشارہ لیتے ہیں اور ہاگت نفس سے مرض اور نثرات کے نقصان سے موت اولاد مراد لیتے ہیں بعض نے اس مراد پر اقرار کیا ہے اور بعض نے اسکا جواب بھی دیا ہے مگر احتمال موت بید ہونے میں شک نہیں ہے قریب احتمال وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا ہے۔

وہبہ الصلہ بدین سبب اس امر کو ظاہر فرمایا کہ ضروری ہے کہ مصائب پہنچیں گے تو پھر ارشاد ہوتا ہے کہ صبر کرنے والوں کو خوشخبری دو یہ خوشخبری کس امر کی ہے یہ ظاہر نہیں کیا گیا ہے اس سے ہر طرح کی خوشخبری مراد لی جاسکتی ہے اور اس سے مقابل کا حال بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ بشارت صابرین کے لیے ہے اور نذرات اور ذرا تاخیر و دفع کرنے والوں کے لیے ہے۔

صبر و کنا طبیعت کا کسی ایسے امر پر جو بشارت ہو کبھی طاعت پر کار بند ہونے کے لیے مستقل ہوتا ہے کبھی معاصی سے محفوظ رہنے پر بھلا جاتا ہے اور عذاب کا مارہ اور تکالیف پر برداشت و تحمل کرنے کو صبر کہتے ہیں اور الجملہ مراد آخر ہے اس واسطے کہ صبر علی الطاعة یا صبر علی المعاصی نہ صیبت پر نہیں ہوتا ہے اس جگہ یہ بات جان لینے کی ہے کہ صبر علی الطاعة اور صبر علی المعاصی کا درجہ صبر علی البلاء سے بڑھا ہوا ہے اسی وجہ سے صبر الہی سے صبر نوعی و صبر فنی و صبر سنی و صبر دینی و صبر دنیوی و صبر دنیوی و صبر دنیوی کہ بلایا و مصائب اکثر غیر اختیاری ہیں ان پر صبر لا چاہی سے بھی ہوتا ہے بخلاف صبر طاعت پر اور معاصی سے اختیاری ہے باوجود اس کے اسکی صیبت میں مقصود وہی صبر ہے جو مصائب پر ہو اگر صبر کرنا خصوصاً ان الفاظ کو جو آج کے مذکور ہوئے ہیں صیبت کے وقت پر دل سے دربان سے کہنا اعلیٰ مرتبہ ہے۔

الذین اذاصابهم مصیبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون صیبت صابرین کی ہے حدیث شریف میں ہے کہ صبر اول صبر ہے پر ہوتا ہے ظاہر ہے کہ مدت گزرنے سے تو صبر ہو ہی جا کر آتا ہے جب صیبت ہوتی ہے مگر دل سے کہتے ہیں اور زبان سے اقرار کرتے ہیں کہ ہم اللہ کی ملک ہیں اور اسی کی طرف لوٹنا ہے تو دل کو بہت اطمینان ہوتا ہے زبان سے بیودہ باتیں نہیں نکلتی ہیں اور اجر ملتا ہے اس واسطے کہ جب یہ خیال ہوتا ہے کہ اللہ کی ملک ہیں تو دل کو اطمینان ہو جاتا ہے کہ اپنی ملک میں جو چاہے کرے وہ مالک پر یہاں تک ذمہ رضا بقضاء کی ہو جاتی ہے کہ مصیبت پر حمد کرتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کسی مومن بندہ کی اولاد کی روح قبض کر کے فرشتہ واپس ہوتا ہے تو خداوند یا نہت کرتا ہے کہ اُس نے کیا کہا فرشتہ عرض کرتا ہے

نعم صبر اولیٰ پر ہوتا ہے

بِالصَّفَا وَالْمُرَّةِ مِنْ شَعْلٍ بِاللهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَأَعْتَمَرَ
تہننا صفاد مردہ اس کی نشانیں سے ہیں
تو جرجی بیت السدر کے
 لَا جُنْحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ طَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللهَ يَشْكُرُ عِلْمَهُ
پھر کچھ نازیبا نہیں ہے کہ وہ ان دونوں کے درمیان پھرے اور جو شخص کوئی برتر کام کرے تو اللہ اس کی برائی سے لاپرواہ رہے اور اس کی برائی سے

نفسی توبہ سے ملے صفت کہ وہ بندہ محمد کو یاد کرتا ہو یا کر کے بخت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام بیت احمد
 بکھو اور جب الیہ راجعون کا اقرار دیقین ہوتا ہے تو دنیا کی کسی شے کے ساتھ دل مانوس نہیں رہتا
 ہما و کسی شے کو اپنا تصور نہیں کرتا ہے دنیا کی مصیبت اسی لفظ اپنے سے بد و نہ برابر ال اولاد
 اسباب لوگوں کے ضایع ہوتے رہتے ہیں کوئی صدہ نہیں ہوتا مگر جب اپنا مال اپنا اسباب
 اپنی اولاد تلف ہوتی ہے تو اس وقت انوس ہوتا ہے حضرت سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ یہ جملہ
 خصوصیات سے اس امت کے ہے ورنہ حضرت یعقوب یا اسفا علی بوقت نہ کہتے بلکہ یہی جملہ کتب
 حدیث شریف میں ہے کہ جب کسی کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے اور وہ اس جملہ کو کتاب ہے اور اللہ ہر حاجت
 فی مصیبتہ تا و اخلاص خیر تھا کرتا ہے تو اللہ برتر ہے عطا کرتا ہے چنانچہ حضرت ام سلمہ نے ایسا ہی کیا تو ابو سلمہ سے
 بہتر اس نے زوج ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرمایا اور ان علیہ صلوات من علیہ و آلہ و سلم
 المہتدن صلوات جمع صلوة کو ہر ہر گھڑت سے صلوة جو ہوتی ہے اگر اسے حرکت کے ہیں طلب یہ کہ استغاثی
 صبر کرنے والوں پر رحمت نازل کرنا ہو نیوی دینی دونوں نصیب میں تیار ہو اور رحمت پر رحمت عطا فرماتا ہو حضرت
 عمر فرماتے ہیں کہ یہ صلوات رحمت بہترین عوض ہیں اور عطا وہ سکے ہند دن کا نصف ہو کہ وہ لوگ ہر ایت پائے
 ہوئے ہیں خواہ مراد اس صبر کی ہر ایت ہو یا رحمت ہو یا بضاعتی الہی کی راہ اور اسلام کی راہ ہر حال مصیبت
 سے ہر ہی مصیبت اولاد کی ہر خلاصگی میں ان کو عدد و فتنہ فرماتا ہے اور موت کے بعد وہ صلوات رحمت
 ہوجاتے ہیں مگر یہ انھیں کے لیے ہر جو صبر کرتے ہیں اور جزع و فزع نہیں کرتے ہیں واللہ اعلم

مسلمان اس وقت تک نینان سے حج نہیں کر سکے جب تک کہ نہ شریف پر قبضہ نہیں ہو گیا اور قبضہ
 اُمی وقت ہو جب اڑا یا ان ہو جن اور مسلمانوں نے کفار پر فتح حاصل کی اور لڑا یا ان بعد تحویل قبلہ کے
 ہو جن اس واسطے کہ یہ دو مشرکین نہ کہ ان عداوت تحویل قبلہ کے بعد سے ظاہر ہوئی اس جگہ پہلے تحویل قبلہ کا
 حکم ہو پھر ان تعلقات کا ذکر ہو اور درمیان مسلمانوں اور غیر مسلموں کے اس تحویل قبلہ کے باعث کشیدہ
 ہو گئے پھر قتال میں جو لوگ شہید ہوئے ان کی حیات الہی کا ذکر ہو پھر وہ ایٹلائین جو پیش خیمہ فتح و ظفر کی کھنجر

اُن کی اطلاع دی گئی پھر حکم ہوا اور خدای مہربان تباہی مچائی جس کے بعد فتح حاصل
یقینی تھا اس کے بعد حج کے احکام بتائے گئے تاکہ جسطرح حجت کی ظاہری حرکت ہو اسی طرح اُس کے
رد و برد احکام بھی پیش ہوں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ صبر کا حکم ہوا وہ گناہ تہمید بھی حج کے احکام کے ذکر
کی جانے کی اسوائے کہ سفر حج میں بہت کچھ صبر و تحمل کی ضرورت ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ کھڑدات اور اس کے اثرات مذکور ہوئے اور ان کے شرع میں غزوہ و حج کو مناسب
ہے اسوجہ سے اگرچہ دونوں کے مساوات ہے اس جگہ بعد غزوہ کے ذکر کے حج کا ذکر مناسب تھا
اُس کا ذکر کیا گیا یہ بھی احتمال ہے کہ تحمل، تبدلہ وغیرہ کے اعتراضات خیر مسلمان کو ذکر کیے گئے تھے تو اُس کے
بعد اس اعتراض کا ذکر ہلکے جملہ جماعت کے دل میں بھی آتا تھا کیونکہ شان نزول میں اس کے فوری
ہوا ہے کہ انصاری صفا و مردہ کو ناپسند کرتے تھے وچہ اس کی یہ تھی کہ وہ صفا پر ایک بت مرد کی شکل
کا بنا ہوا تھا اور کوساںات کہتے تھے اور مردہ پر ایک بت و رت کی شکل کا بنا ہوا تھا اُس کے ناکہ کتو
تھے بت پرست ان دونوں کی پرستش کرتے تھے اور اہل کتاب کہتے تھے کہ یہ دونوں آدمی شیخ ہو گئے
یا یہ دونوں مر گئے اُن کی پلافانی کی یادگار میں اس وقت ان کی صوامین بنا دی گئیں وہ کہتے تھے
کساںات و ناکہ نے خانہ کعبہ میں بدکاری کی تھی اُس کا وبال نہ پڑا یہودی صحبت کی وجہ سے
انصاری بھی اسی کے قائل تھے اُن کے دلیلین نفرت ان دونوں سے بھی ہوئی تھی اس کا نتیجہ ہوا
کہ اُن کو سعی صفا و مردہ ناگوار ہوئی صفا انت میں ایسے پھر کوستہ ہیں جو بالکل شغاف ہو اور اُس پر
گرد و غبار نہ ہو چکنا ہو۔ مردہ کہتے ہیں سفید و نرم پھر کوگر اَصْفَاءُ، اَلْمَرْقُومَ سے مخصوص دو بہاؤ پر
ہیں صفا جبل بڑھیں کی تشبیہ متصل ہے اور مردہ جبل قینقیان سے۔ رد و ریشل ناک کے ٹکلاؤ پر
اب اس پر آبادی ہوئی ہے اور تھوڑا تھوڑا حصہ شیعوں کے طور پر بنا دیا گیا ہے جس کے درمیان
سعی ہوئی ہے اہل سعی کے متعلق ارشاد ہوا کہ صفا و مردہ اندر آخرا سے ہیں مشائخ جمع شیعہ کی
سہ ادریشہ کے معنی علامت کے ہیں مراد اس لفظ شاعر اللہ ہے یا تشبہات کے علامات ہیں
یادین کے انظار کے مواقع اور مواضع ہیں خصوصاً جہان دین کی بات قائم کی جاتی ہے یا عکاس
دین کی ہے اُن میں سے مناسک حج میں قربانی ہے دیگر احکام اسلام میں بیان ارشاد ہوتا ہے
کہ سعی صفا و مردہ کرنا چاہیے اسوائے کہ صفا و مردہ اُن مواضع سے ہیں جہاں دین کے احکام قائم
کیے گئے یا جہاں سے دیناری ظاہر ہوئی حضرت ہاجرہ کی وجہ و تحمل کی یادگار ہے اور اہل کمال عالم
کے موارد و مواقع سے ہے لہذا ان کی سعی کرنا چاہیے اور آمین دلی پاک نہ ہو سعی صفا و مردہ کو کراچی طرہ

میں بالاتفاق مشروع ہے مگر اس آیت میں چونکہ لفظ
 کاجحہ ہے جس کے معنی کچھ حرج نہیں ہے یا کوئی میل بُرائی و بدت پرستی کی جانب نہیں ہے
 ولہذا ہوا ہے اس امر میں اس کے حکم میں اختلاف ہو گیا ہے ابن عباس و ابن الزبیر کے قول کے
 موافق امام احمد حنبل کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی صفا و مروہ کی سنت ہے اور اس
 آیت سے اس کے سنت ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے کہ نفی حرج کی تسلیم لازم کو نہیں ہے اور حضرت
 امام احمد حنبل کی اس روایت کی تائید قرۃ ابن مسعود و ابی بن کعب کی کرتی ہے اس واسطے کہ ان کی
 قرۃ ہے

اَنْ لَا يَكُوْنُ فَوْقَ بَهْمًا۔ مگر یہ قرۃ شاذ ہے مخالف ثقۃ کے یہاں تک کہ حضرت مائشاس قرۃ
 کی نفی کرتی ہیں اور کئی ہین لگا کر اختیار روینا مقصود ہوتا تو مجھے اَنْ يَكُوْنُ فَوْقَ اَنْ يَكُوْنُ فَوْقَ
 مانزل ہوتا۔ حالانکہ ایسا نازل نہیں ہوا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قرأت غیر معروف درمیان صحابہ کے
 تھی اور اس کی روایت معتبر نہیں ہے اس سے استدلال درست نہیں ہے اب قرأت مشہور و معروف
 کی بنا پر عدم حرج جس طرح سنت کو شامل ہے اسی طرح لزوم کو خواہ بطور کلیت کے ہو یا وجہ کو
 ہوا سو شامل ہے امام مالک اور امام شافعی سی کو رکھتے ہیں کہ بدو ان کے حج و عمرہ ہو ہی نہیں
 سکتا ہے ان کی دلیل حدیث ہے کہ ارشاد ہوا ہے ان الله اوجب عليكم السعي فاسعوا
 اللہ نے تم پر سعی کو واجب کیا ہے اس واسطے تم سعی کرو

فانما الواجب السعي

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ رکینیت کے لیے دلیل قطعی کی ضرورت ہے آیت قرآنی عمل ہے اور حدیث
 اتحاد ہے جو مستلزم قطعیت کو نہیں ہے لہذا نہ تو سنت ہے کہ جمیع لزوم نہ ہونا ایسا لزوم ہے جمیع
 رکینیت ثابت ہو سکے و جب ہے جس کی ادائی ضروری ہے اور جبر نقصان ہو سکتا ہے اگر کوئی چھوٹے
 تو دم لازم آتا ہے عمرہ تمام عمرین واجبہ اس میں سی صفا و مروہ کی ضروری ہے اور حج بھی تمام عمرین
 واجبہ فرض ہے اگر دونوں ایک ہی سفر میں ادا کیے جائیں مگر ایک حرام ہے نہ ادا ہوں بلکہ اگر
 حرم میں شوال و ذیقعدہ ذی الحجہ میں عمرہ ادا کیا جائے پھر احرام کھول کے حج کے وقت میں حج ادا
 کیا جائے تو یہ تمتع ہے ورنہ افراد ہے اگر صرف حج کی ادائی کی نیت ہو جو حج مکہ ۲ حضرت کے حج و اداع
 میں اختلاف ہو گیا ہے آپ کے ساتھ قربانی اور ہدی بھی اور ایسی حالت میں تمتع کرنے والا بھی احرام
 کھول نہیں سکتا ہے اور حضرت نے نہیں کھولا تو آپ کے احرام میں تمیز و امتحان ہے اور ہر امتحان
 کی جانب ایک جماعت لگی ہے اسی وجہ سے افضلیت میں اختلاف ہو گیا ہر امام ابو حنیفہ قرآن کو

إِنَّ الَّذِينَ يَكْمُونُ مَا أَذْنًا مِّنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ
 مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ۚ أُولَٰئِكَ
 يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ۚ
 اور انھیں کو لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں۔

(تفسیر) امام مالک متح کو امام شافعی افراد کو سنت اور افضل کہتے ہیں عمومین احرام باندھا جاتا تو سعی صفا
 مردہ کو درمیان ہوتی ہے طواف کعبہ کیا جاتا ہے اس کے بعد سر منڈایا جاتا تا کہ عمرہ تمام ہو جاتا ہے باہر
 والے میقات سے احرام باندھتے ہیں اور حرم دالے باہر سے حرم کے احرام باندھ کے حرم کے اندر آگے
 طواف سعی کر کے سر منڈا کے احرام کھولتے ہیں باقی مسائل حج کے آگے انشاء اللہ ذکر کر رہے ہوں گے
 پھر ارشاد فرماتا ہے۔

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا تَطَوَّعَ كَيْفَ شَاءَ ۚ
 ہے یا مفعول ہے معنی یہ ہوئے کہ جو کوئی خیر کرے یا اپنی طرف سے بلا فرض کے عمل خیر کرے یا نفل
 حج خواہ عمرہ لائے تو انشاء اللہ اس کی جزا دینے والا ہے اور ابھی طرح وقت ہر نیت سے آگاہ ہے شاکر خیر
 عمل دینے والا علیم پوری طرح سے آگاہ کرکتے ہیں وانشاء اللہ۔

آؤ پر ایسے امور ذکر کیے گئے جو بطور علامات کے کتب کتابا اور انبیاء بنی اسرائیل سے معلوم
 ہو چکے تھے اور جن کے باعث بنی آخر الزمان کی شناخت ابھی طرح ہو سکتی تھی چنانچہ ظاہر کر دیا گیا
 کہ یہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسی طرح جانتے ہیں جس طرح اپنی اولاد کو اور وہ وجہ
 جو آنحضرت کی شناخت کے تھے ان کا تذکرہ ہو گیا تو اب بطور خلاصہ ان لوگوں کا ذکر بھی کر دیا گیا
 جو باوجود جان لینے کے منکوف خالفت تھے ارشاد ہو چکا

إِنَّ الَّذِينَ يَكْمُونُ كَمُوكَمَانِ كَمُوكَمَانِ كَمُوكَمَانِ كَمُوكَمَانِ كَمُوكَمَانِ كَمُوكَمَانِ
 ہو اور علت ظاہر کرنے کی موجود ہو خواہ اس طرح کہ وہ نئے پوشیدہ کر دیا جائے یا اس طرح کہ اس کی جگہ پر دوسری
 بات ظاہر کی جائے یہ دونوں صورتیں کتمان میں داخل ہیں اور ان دونوں کا ارتکاب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقابل ہیود نے کیا ہے اسی وجہ سے بعض مفسرین اس آیت کا مورد

و مصداق یہودی کہ مراد لیتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تھان نزول آج کا یہ ہے کہ معاذ بن جبل اور سعد بن معاذ اور خارجہ بن زید رضوان اللہ علیہم اجمعین اہل یہود سے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف اور آیت و رحم وغیرہ کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے اسکو پہچانے اور دوسری باتیں کرنے لگی بعض کہتے ہیں اہل یہود نصاریٰ ہیں مخصوص یہود نہیں ہیں بلکہ نصاریٰ بھی یہی حرکت کرتے تھے بعض کی رائے ہے کہ یہ حکم کی مخصوص گروہ کے لیے نہیں ہے بلکہ ہر شخص کو کہ جو احکام خداوندی کو اور حق کو پوشیدہ کرے اس کے لیے ہے اگرچہ نازل ہوئے کے وقت اس جماعت میں خواہ صرف یہود ہوں یا نصاریٰ ہوں اس قول کی تائید حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کرتی ہے جہاں آپ نے فرمایا ہے کہ اگر ایک آیت قرآن شریف کی نہ ہوتی تو میں بہت احادیث نہ بیان کرتا اس وقت اسی آیت کو آپ نے تلاوت کیا اس سے معلوم ہوا کہ مراد اس سے عام ہے کوئی فرقہ خاص نہیں ہے ہر ملک کو لازم ہے کہ جب حق ظاہر ہو جائے اور خدا کا حکم معلوم ہو جائے تو اسکو ظاہر کرے پوشیدہ نہ رکھے البتہ جب تک تحقیق کرتا ہو یا اسکو شک متباد ہو تو ظاہر کرنا لازم نہیں ہے اسی وجہ سے ارشاد ہوتا ہے مَا آتٰكَ الْيَمِينُ الْبَيْتَاتِ وَالْهُدٰى جو ہم نے بنیات سے اور ہدایت سے نازل کیا ہے اسکو چھپاتے ہیں اَلْبَيْتَاتِ کی تفسیر واضحاً سے کی گئی ہے وہ دلائل کہ جو وضاحت سے مفید مطلب ہوتے ہیں وہ نازل کر دیے گئے اُن میں سے حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰؑ کے ارشادات تھے جن سے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف آوری ظاہر ہوتی تھی اَلْهُدٰى کا اس پر عطف ہے اُس سے مراد وہ اُسر ہیں جن سے صحیح راہ معلوم ہو جاوے اُن میں سے وہ ہیں کہ جن سے انحضرت کے کلام کی تصدیق ہوتی ہو اور آپ کے اتباع کے اوپر تعمیض کرتے ہوں اور آپ پر ایمان لانے کا باعث ہوں جو حقیقی راہ نجات کی ہے بعض لوگوں نے اَلْبَيْتَاتِ سے مراد دلائل عقلیہ لیے ہیں اور اَلْهُدٰى سے دلائل عقلیہ لیے ہیں بعض نے اَلْبَيْتَاتِ سے وہ آیات کہ جو صریحی طور پر نازل ہوئے ہیں مراد لیے ہیں اور اَلْهُدٰى سے وہ فوائد جو ان آیات سے منكشف ہوتے ہیں مراد لیے ہیں بعض نے عطف تفسیری لیا ہے اور دونوں کو ایک ہی شے مراد لی ہے کیونکہ جو واضح طور پر نازل کرتا ہے وہ ہدایت کا بھی باعث ہوتا ہے مگر بہتر یہی ہے جو پہلے ہم نے ذکر کیا اور خدا تعالیٰ کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ -

وہابیہ

وہابیہ

مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّا لَهُ اللَّاسِ فِي الْكِتَابِ بَعْدَ ذَلِكَ كَيْسَ كَوْنِ لَوْ كُنْ لَكِ كِتَابِ مِنْ
ظاہر کر دیا تھا لاس بھی بیٹا کا متعلق ہے اور فی الْكِتَابِ بھی اس طرح ایک فعل کے
چند متعلق ہو سکتے ہیں خصوصاً جبکہ حروف داخلہ ان الفاظ کے مختلف المعانی ہوں جیسے
اس جگہ لام کے دوسرے معانی ہیں اور فی کے دوسرے معنی ہیں بعض نے اسکو روا
نہ کر کے ایک حرف جر کو حالِ مذکور کے متعلق مانا ہے مگر اس کی ضرورت نہیں ہے مراد
الْكِتَابِ سے جملہ مکلفین غیاب میں ہیں اَلْكِتَابِ سے جس کتاب مراد ہے اس صورت
میں تورات داخیل غیر سب داخل ہیں بعض نے الْكِتَابِ سے صرف تورات مراد لی ہے
جیسا کہ عموماً الْكِتَابِ سے تورات مراد ہوتی ہے بعض نے تورات داخیل دو نون کے مجموعے
کو مراد لیا ہے بعض قرآن کو مراد لیتے ہیں اور لاس سے مراد امت محمدیہ کو لیتے ہیں مگر عموم مراد
لینا الفاظ سے زیادہ مناسب ہے اہل یہ مجرموں کی خبر ارشاد فرماتا ہے کہ وہی لعنت کی مستحق

اللاس

مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّا لَهُ اللَّاسِ فِي الْكِتَابِ بَعْدَ ذَلِكَ كَيْسَ كَوْنِ لَوْ كُنْ لَكِ كِتَابِ مِنْ
ظاہر کر دیا تھا لاس بھی بیٹا کا متعلق ہے اور فی الْكِتَابِ بھی اس طرح ایک فعل کے
چند متعلق ہو سکتے ہیں خصوصاً جبکہ حروف داخلہ ان الفاظ کے مختلف المعانی ہوں جیسے
اس جگہ لام کے دوسرے معانی ہیں اور فی کے دوسرے معنی ہیں بعض نے اسکو روا
نہ کر کے ایک حرف جر کو حالِ مذکور کے متعلق مانا ہے مگر اس کی ضرورت نہیں ہے مراد
الْكِتَابِ سے جملہ مکلفین غیاب میں ہیں اَلْكِتَابِ سے جس کتاب مراد ہے اس صورت
میں تورات داخیل غیر سب داخل ہیں بعض نے الْكِتَابِ سے صرف تورات مراد لی ہے
جیسا کہ عموماً الْكِتَابِ سے تورات مراد ہوتی ہے بعض نے تورات داخیل دو نون کے مجموعے
کو مراد لیا ہے بعض قرآن کو مراد لیتے ہیں اور لاس سے مراد امت محمدیہ کو لیتے ہیں مگر عموم مراد
لینا الفاظ سے زیادہ مناسب ہے اہل یہ مجرموں کی خبر ارشاد فرماتا ہے کہ وہی لعنت کی مستحق

یَلْعَنَهُمُ اللَّهُ اَنْحَنِ پراس لعنت کرتا ہے لعنت کے معنی یہ ہیں کہ حرکت دور کرنا
ذہبیان اسم اسکا اظہار کیا گیا ہے اس واسطے کہ لعنت متعلق اسماء جلالی کے ہے اور نہایت
اور قدرت پر دلالت کرتی ہے اور جو کچھ اصنافِ بَیِّنَا سے ظاہر ہوئے تھے وہ حالی تھے
اُن سے متعلق لعنت کا نہ تھا اس واسطے اسماء اسد ذکر کیا گیا جو جن تمام مراتب اسماء جلالیہ علیہ
کا ہے ظاہر ہے کہ جب وہ لوگ اسکی طرف سے لعنت کی مستحق ہوئے تو
یَلْعَنَهُمُ اللَّهُ اَنْحَنِ بھی ان کے لیے ثابت ہو گیا جتنے لعنت کرنے والے ہیں اُن
سموں نے انپر لعنت کرنا شروع کر دی اس جگہ فعل کو بھی مکرر لایا ہے اس واسطے کہ اسد کی
لعنت تو رحمت سے دور کرنا ہے اور مخلوق کی لعنت اسد سے دُعا کرنا ہے کہ رحمت سے دور
کر دے دو نون کے معنوں میں تفاوت ہے اور دو نون معنی ایک لفظ سے لینا بحر عموم مجاز
کے مناسب نہیں ہے اس واسطے مکرر ارا بھی ہوئی۔ اب وہ جو کہ لا عنون کے مصداق ہیں
ان کے تعین میں اقوال مختلف ہیں بعض کہتے ہیں جیسا کہ چاہرہ سعودی ہے کہ بہائم و جانور
کیسے کہوئے سب جاندار و عاکرتے ہیں لاس لعنت کر رہی آدم کے بدکار دن پر جن کی نوبی
قسمت سے ہم کو قسط اور آفات پہنچتے ہیں *

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سعودی ہے کہ مراد اس سے اہل سلام ہیں اُن کی لعنت اگر غیر مستحق پر

اَلَا الَّذِيْنَ تَابَعُوْا وَاصْلَحُوْا وَبَيَّنُوْا فَاُولَٰئِكَ اَتُوْبُ
 مگر وہ لوگ جنہوں نے توبہ اور اصلاح کی اور بیان کیا تو وہی ہیں جن کی توبہ میں نے قبول کی
 عَلَيْهِمْ وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ
 اور میں بہت توبہ قبول کرنے والا اور بڑا رحم کرنے والا ہوں +

تفسیر متعلقہ ص ۳۲۲ ہوتی ہے تو وہ سب یہود و نصاریٰ کیلئے کر دیجاتی ہے گویا یہ یمنہ ان کی نمر کا ہے
 نہ کہ وبال اہل اسلام انہیں ڈالا جاتا ہے بعض تمام انسانوں کو مراد لیتے ہیں یہاں تک کہ کفار
 کے بارے میں کہتے ہیں کہ اگر وہ ظالم پر یا کافر پر لعنت کرتا ہے تو وہ حقیقت اپنے ہی اوپر
 کرتا ہے اس واسطے کہ خود ہی ظالم اور خود ہی کافر ہے۔ بعض جن و انس کو مراد لیتے ہیں بعض
 ملائکہ کو بھی شامل کرتے ہیں بلکہ عام عباد اللہ مراد لیتے ہیں مگر لحاظ لفظ کے لائن ہر اس شخص
 کو کہتے ہیں جس نے کسی پر لعنت کی ہو یا کسی سے لعنت کرنا یا جاسکے ایسے عقیدین کہتے ہیں
 کہ مراد اس سے وہی ہے جو لعنت کرنے والا ہے اور جس سے لعنت کرنا پاپا گیا کوئی ہوا و الف
 لام استغراق کا ہے مگر استغراق عربی پر لہذا وہ اعتراض ہی نہیں کرتا ہے جس کے جواب
 دینے کی غرض سے مذکورہ بالا تاویلات کی جاتی ہیں وہ یہ کہ ہر لعنت کرنے والا ایسا ہے
 ہے کہ وہ یہود پر لعنت کرے ظاہر ہے کہ استغراق عربی برابر شتمل ہے اور اس سے استغراق عقلی
 لینی ضروری نہیں ہے کہا جاتا ہے حوائج الصانع تمام شمار آئے مراد اس سے اکثر ہوتے ہیں
 تمام لمبدا یا دنیا کے شمار مراد نہیں ہوتے ہیں اگرچہ الصانع پر الف لام استغراق کا ہے مگر استغراق
 عربی ہے ویسا ہی یہاں پر بھی ہے والد اعلم۔

ادھر کی آیت میں چونکہ ان لوگوں کا ذکر ہوا جو ترک کبکھن جن کی معصیت کے ہوئے
 انہیں بعض وہ بھی تھے کہ بعد کو توفیق ہوئے ان کی حالت کا ذکر کیا گیا اس ضمن میں تخریق توبہ
 کی ہوئی اور جب بتایا گیا کہ اس معصیت کے ترک پر اللہ کی لعنت ہے تو وجہ مغفرت سے بعید
 ہو گیا اسکا چارہ کار کیا رہ گیا اسکو ایس ہو جانا پڑے گا اسکا چارہ کار بتایا گیا اور ظاہر کر دیا
 گیا کہ گویہ گناہ اتنا بڑا ہے کہ اللہ کی رحمت سے دور کر دیتا ہے پھر بھی در توبہ باز رہے اور اللہ
 کا رحم اس سے بھی زیادہ ہے ان ملعونوں کو بھی اگر توبہ میسر آجائے تو وہ بھی نجات پا جائیں
 وہ لعنت سے مستثنیٰ ہو جاتا ہے یا الالیکن کے معنی میں ہے یہ جو ہنہ ہوتا ہے کہ حق پوشیدہ کر پکے

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاهُمْ كُفْرًا ۖ وَاللَّهُ عَالِمُ
 لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ جَمْعِينَ ۝
 خَلِيلَيْنِ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ
 وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝

ہمیشہ ہیں وہ رہیں گے ان سے عذاب کم نہ ہو گا

نہ انہر نظر کی جائے گی

(بقیہ تفسیر) جب لعنت ہوگی تو چاہے تائب ہو یا غیر تائب دونوں ملعون ہیں تو خدا اس
 استدارک فرماتا ہے کہ وہ ملعون نہیں ہیں انھوں نے توبہ کی ہے اور جس نے کو بگاڑا تھا ان کی
 حق پوشی سے جو نقصان پہنچا تھا اس کو انھوں نے درست کیا اور اس نقصان کا تدارک
 کر دیا صرف توبہ بذاتی پر یاد دل سے توبہ کر کے تدارک مافات نہ کیا بلکہ تدارک مافات کیا اور اس
 حق پوشی کو یا حق کو ظاہر کر دیا جو اعلیٰ درجہ توبہ کا ہے تو ایسوں کی توبہ قبول نہ ہونے کی کوئی وجہ
 نہیں بلکہ اسد فرماتا ہے کہ ہیں ان کی توبہ قبول کر دین کا اسد کا وعدہ حق خصوصاً توبہ قبول کرنے کا
 کہ اس کے اوصاف اس کے مقتضی ہیں وہ یہ کہ بر توبہ قبول کرنے والا اور نہایت رحم
 کرنے والا ہے *

جب توبہ کرنے والا کمال پہنچ گیا کہ وہ نجات پاوے تو پھر کمال مان گیا اور توبہ کی لعنت میں کہہ کر لعنت نکلا
 ہو گئی ہے اسی میں تفریض ان لوگوں کی بھی ہے کہ جو زندہ ہیں اور توبہ نہیں کی ہے ان کا خیال توبہ
 کی جانب رجوع کیا گیا ہے قبل موت آنے کے اگر توبہ کر لیں تو لعنت سے بچ جائیں ورنہ لعنت
 دائمی لازمی ہے اعتبار خاتمہ کا ہے چاہے کہ اس سے قبل ہی تدارک کر لیا جائے لیکن جب موت
 آجائے تو پھر کوئی تدارک کارگر نہیں ہے اس کی منہر متعین ہو گئی وہ یہ ہے کہ اسد کی لعنت ہے
 اس کے ملائکہ کی لعنت ہے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے سب کی لعنت ہے ملائکہ سے وہی مراد ہیں جو
 دعا کرتے ہیں شیخ و تلمیذ عابد دعا کا شعور رکھتے ہیں اور جن کو ان باتوں کا شعور نہیں جیسے
 ملائکہ ہمیں تو وہ اس استغراق سے خارج ہیں ایسا ہی خدا انسان سے وہ جو ملعون ہو یا ملحد

ساول بالاکے جب کافو ظالم پر لعنت کرتے ہیں تو اپنے اوپر بھی لعنت کرتے ہیں یا متغافل نہ
ہے یا عمدہ ذہنی ہے اور راہِ صرف است محمدی ہے یا مراد فرد کامل ہے حاصل یہ ہے کہ اسے اور فرشتے
اور انسان لعنت پر لعنت کرتے ہیں یہ ایک قسم کا عذاب ہو جس کا اثر تباہی لگیا وہ یہ کہ وہ ہمیشہ
لعنت میں رہیں گے یا ہمیشہ سہم میں رہیں گے ہر حال مخلوق فی النار ہوگا باوجود اس کے جو کہ کلمہ
ہیں رحمت سے دور ہیں تخفیف عذاب بھی نہ ہوگا بلکہ ان کی معذرت بھی قبول نہ ہوگی اور اس کے
کولاھم یتظہروں میں اقبال ہے کہ انظار یعنی اہمال کے ہو کر ان کو مصلحت نہیں دیکھاے گی
ہیان تک کہ وہ معذرت کریں اور اس کے کران کی معذرت قبول ہونے کی صلاحیت نہیں
رکھتی ہے یا ان کے عذاب میں تاخیر نہ ہوگی نہ اپنے مزید غور اور نظر ثانی کی موادے گی یا نظر
یعنی رویت کے ہے کہ اپنے نظر رحمت نہ ہوگی۔

میں پڑھیں

ہیان وہ لوگ جو کتمان حق کے مرتکب ہوئے ہیں لفظ کفار سے تعبیر کیے گئے اور اس کے
کہ جو کتمان اجماع مقصود ہے وہ حد اکثر تک پہنچتا ہے یا یہ گناہ ایسا قبیح ہے کہ اس کا مرتکب کسی منزل
کا مستحق ہے جو عموماً کفار کی سزا ہے بلکہ کمال مناسبت کی وجہ سے جملہ کفار کے ہو گیا اس سے کفار
کا عذاب دائمی میں گرفتار رہنا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوتا ہے ان میں ان سے علماء فریفت
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ثابت کرتے ہیں اور کتمان حق کی حرمت پر استدلال لاتے ہیں
بالخصوص ایسی صورت میں جبکہ کوئی اس فرض کو ادا نہ کرے سب کو گنہگار اور اس شخص کو جو
قدرت رکھتا ہو متعین سمجھتے ہیں اور اس پر فرض میں اور نزدیک اس کا اور کتمان اس کا حرام سمجھتے ہیں
جو کہ کتمان کہتے ہیں جب کہ ظاہر کرنے کی حاجت ہو اور عمل ہو اس وقت نہ ظاہر کرے چھپا کر
یا اس کے بدلے دوسری شے رکھ دے جیسا کہ اوپر گذرا اسی وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ جس جملہ ظاہر
کرنے سے زیادہ نقصان ہو تو اس وقت ظاہر کرنا کتمان مذموم کے حکم میں نہیں ہے مثلاً کوئی
شخص شراب پی رہا ہے اگر اس کو منع کیا جاوے تو اندیشہ ہے کہ وہ منع کرنے والے کو قتل
کر ڈالے اور پھر شراب بھی نہ چھوٹے تو ایسے وقت حق ظاہر کرنے کی علت موجود نہیں ہے بلکہ اس کے
ظلمات کی علت موجود ہے اسی طرح جمع کفار کا ہے قوی گمان ہے کہ اگر حق ظاہر کرے گا تو ان کو
کچھ نہیں اور اندیشہ ہلاکت کا ہے تو اس وقت بھی امر بالمعروف لازم نہیں ہے ہاں جمع اگر مسلمانوں کا
ہو تو اقلب یہ ہے کہ حکم خدا بتائے وہ متاخر ہوں گے تو ایسی صورت میں کلام ظاہر کرنا ہرگز ہے اور
ہلاکت کا اندیشہ نہ کرنا چاہیے بعض کے نزدیک جہانِ اہانت مسلم کا اندیشہ ہے یا اہانت شرع

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

مشارعہ ایک ہی سجدہ ہے نہیں کوئی سجدہ گم و نسی ہزار گم کرنے والا جو انبیاء میں ہے

بقیہ تفسیر کا ہے اور اسکا تدارک ممکن نہیں اور بالمعروف و انہار حق سے گزیر کرے

اس آیت سے دینے والے آیتیں بعض اہل سنت جواز لعنت اہل اسلام ثابت کرتے ہیں بلکہ وجوب لعنت بعض کا قول ہے لیکن ظاہر امر یہ ہے کہ لعنت کسی فعل پر یا مطلق فاعل پر بدوین تعین امر و دوسرے اور تعین کر کے لعنت بھیجنا امر آخر ہے ان آیات سے متکاہل بلکہ لعنت کا صرف جواز ثابت ہوتا ہے نہ کہ وجوب خصوصاً ان لوگوں پر لعنت کرنا جن کے کفر کی اور کتمان حق کی حالت قطعی نہیں ہے کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے اور آنحضرت کا کسی معتبر لعنت بھیجنا ایسا نہیں ہے جس پر قیاس سے لکھا جائے اس واسطے کہ آنحضرت نے علم قطعی ہونیکے واسطے بھی برغلات دوسرے کہ اسکو علم قطعی نہیں اور جو اسکو پھر آنحضرت علیہ السلام نے لکھ کر جو بھی ردعا لعنت کی ممانعت ہوئی۔ واللہ اعلم

اُس کا عطف اِنَّ الَّذِیْنَ یَلْعَنُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا مِنْ الذِّیْنِ اَتِیَتْ بِہِے اور اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت اور توصیف کے متعلق بھیجئے واللہ کا حال ہے اس آیت میں اللہ جل شانہ کی الوہیت اور اوصاف کا ذکر ہے عطف فقہ کا قصہ ہے اسے اوپر کی آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو کتمان حق کرتے ہیں ان کی بد حالت بیان کی گئی ہے انتہائے خرابی جو ہو سکتی ہے وہ ذکر کی گئی ہے کہ وہ لعنت کے مستحق ہیں اور ہمیشہ رحمت سے دور رہیں گے۔ اس آیت میں الوہیت اور صفات الہیہ کے ضمن میں رحمت کا لہ کا اظہار کر دیا گیا ہے یہی قرآن شریف کے اندر طرز فقہیم رکھا گیا ہے نہ تو کمین یا یوسع کر دیا گیا ہے کہ پھر تدارک افادات سے فکر ہے سود ہو جائے نہ اسکا رد کمین یا امید دلائی گئی ہے کہ پھر گناہ کر کے رجوع کی پرواہ ہی نہ ہے بلکہ میں میں حالت رکھی گئی ہے اگر توبہ نہ ہو تو تعین بھی ہے اگر غیب ہے تو ترہیب بھی ہے جہان عذاب کی آیت نازل ہوئی ہے وہاں رحمت کی بھی آیت موجود ہے اس جگہ اسی اسلوب کو ملحوظ رکھا گیا ہے انتہائے توفیق لعنت الہی کا ذکر کیا گیا انتہائے تشویق رحمت کا لہ کا مذکور ہوتا کہ نہ دلیری ہو نہ ایواری ہو اگر لعنت کا خوف ہو تو رحمت کا شوق بھی فوڑا ہی ہو جائے اس آیت کا شان نزول تو یہ ہے کہ عرب میں خصوصاً کعبہ کے گردین سو سا طہرت بنا رکھے گئے تھے تو جب ان سبے بیزاری مسلمانوں

نے ظاہر کی تو کفار و مشرکین نے اُن سے دریافت کیا کہ ان کے علاوہ کون بتھا را معبود ہے اُسکا جواب دیا گیا اور یہ آیت نازل ہوئی لیکن اِس سوال کا بیان موقعہ اسوجہ سے پیش کیا کہ کفار کے اعمال بد اور گناہ حق کی سزا میں اللہ کی لعنت کا ذکر ہوا تو انکی توجہ خدا کی جانب ہوئی اور انھوں نے کہا کہ لے محمد اپنے معبود کی توحائستہ بیان کر جس کے غضب و عذاب و لعنت سے ہم کو ڈراتے ہو اُن کے خیال میں یہ آستانہ تھا کہ یہ محمدؐ کے خدا کا بڑا دامعائے ساتھ ہو گیا تھا لے معبود ہم پر نہ عذاب کریں نہ لعنت بلکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا سے ملکر چالیں تو اس کا جواب بھی دیا گیا اور ان کا اشتباہ رفع کر دیا گیا فرمایا گیا کہ تمھارا جو اللہ و معبود ہے وہی ایک معبود ہے کچھ علاوہ علاوہ نہیں ہے اللہ کی حقیقت لفظ اللہ کے ذکر میں اسم اللہ کی تفسیر میں گزرجی ہے چنانچہ یہ ہے کہ اللہ معبود کو بھی کہتے ہیں غلط کو بھی کہتے ہیں نعم کو بھی کہتے ہیں اور اس شخص کو بھی کہتے ہیں جس کے ذکر سے سکون ہو وہ اللہ ہے کہ جو حق عبادت ہے توجہ اپنی صفات کمالیہ و قدرت تامہ کے جو متعلق لفظ اللہ بولا جاتا ہے تو وہ معبود حق اور معبود باطل دونوں کو شامل ہوتا ہے اور جب اللہ بولا جاتا ہے تو معبود حق ہی مراد ہوتا ہے اور وہ فکر اسی ذات حقہ کا ہے جس کو واقعہ استحقاق عبادت کا ہے ارشاد ہوتا ہے جو اللہ تمھارا ہے وہی ایک اللہ ہے سوائے اُسکے کوئی دوسرا اللہ نہیں ہے مراد اُس سے معبود حق ہے اور مخاطب اِس سے صرف وہی نہیں جو سائل ہیں بلکہ جو خطاب کا سزاوار ہے وہ ہر ایک اُس کا مخاطب ہو سکتا ہے اِنی جیسے مفسرین محققین اِس خطاب کو عام لیتے ہیں بعض نے مخصوص سائلین لیا ہے مگر اِس کی ضرورت نہیں ہے لفظ عام ہے لہذا مقصود بھی عام ہی لینا چاہیئے ۛ

اِس جگہ یہ ہو سکتا تھا کہ شبہ ہو کہ جو خدا کا ہے وہ ایک ہو بعض حیثیوں سے مثلاً اللہ حق ایک اور دوسرے معبود بھی ہوں تو اسکی نفی کردی گئی ارشاد ہوا اللہ الا ہو کوئی معبود نہیں موجود ہے مگر وہی معبود ہے اُسکے سوائے کوئی اللہ نہیں ہے اس جگہ خداوند عالم نے انبی و خدا نیت کا اظہار فرمایا اور اُس وحدانیت کا حصر اپنے میں کیا اور اپنی جانب ضمیر ہوا ارشاد کی گئی جس سے کمال و جبر و قلوب کے فہم سے بالاتر ہونے کا اعلان کر دیا گیا محققین کہتے ہیں کہ وہ احد بھی اللہ کا اسم ہے اور ہو بھی اسم ہے اگرچہ صفت و ضمیر ہونا اسکا ظاہر ہے اسکو مختصراً یوں سمجھنا چاہیئے کہ جب کہا جاتا ہے کہ فلان شخصہ واحد ہے

تو اس کا مصداق مشترک ہوتا ہے دوسروں کے ساتھ بلحاظ واحدیت کے اور مختلف بالماہیت ہوتا ہے دوسروں سے اور یہ دونوں اعتبار کبھی ایک دوسرے سے علیحدہ اعتبار کیے جاتے ہیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ یہ ایک پھول ہے تو ایک ہونے میں دوسری وہ اشیا جن کے اور ایک ہونا ثابت ہوتا ہے پیشتر کہ ہے اور مخصوص پھول کی ماہیت میں دوسری ماہیات نے اس کو امتیاز ہے اور یہ مختلف الماہیت ہے اسکو ممکن ہے کہ صرف واحدیت کے اعتبار سے تعقل کریں اور اسکی ماہیت کا اعتبار نہ کریں اور ممکن ہے کہ ماہیت کا اس کے تعقل کریں اور واحدیت کے اشتراک کا تعقل اس سے علیحدہ کریں تو اس صورت میں واحد اس ماہیت کی صفت ہوگی اور پہلی صورت میں وہ صفت نہ ہوگا تو وہ اہم ہوگا اس اعتبار سے یہاں ماہیت کا تعقل نہیں ہے لہذا ضعف نہیں ہو سکتا اگرچہ ممکن ہے مگر اگرچہ تحقیق اعتقاد کی عرض سے ضروری ہے کہ چند امور مختصراً ذکر کیے جاویں اگرچہ ایسا نہیں ہے کیوں کہ بیان کرنے کے بدون اس آیت کی تفسیر ہو سکے تفسیر ظاہر ہے مگر تحقیق دوسری شے ہے اس جگہ یہ کہنے کی بات ہے کہ وحدہ خدا کی عین ذات ہے یا زائد علی الذات ہے حضرات اہل تصوف و حکماء مثل دیگر صفات کے وحدت کو عین ذات کہتے ہیں اور بعض فرق اسلامیہ وحدت کو زائد علی الذات کہتے ہیں بلکہ جہود و اشاعہ اسی کے قائل ہیں جو زائد علی الذات کہتے ہیں تو ان کی دلیل یہ ہو کہ الجوہر واحد اور الجوہر جوہر میں فرق ہے حالانکہ اگر عین ذات ہو تو یہ دونوں محل یکساں ہوں دوسری دلیل یہ ہے کہ برابر کہتے ہیں الجوہر واحد والعرض واحد تو اگر وحدت زائد نہ ہو تو لازم یہ آئے کہ عرض وجوہر دونوں متحد ہوں حالانکہ یہ امر ظاہر ہے کہ جوہر اور ہے اور عرض اور ہے نہ تیسری دلیل یہ ہے کہ جوہر کا تعقل ہوتا ہے حالانکہ واحد کا تعقل نہیں ہو سکتا ہے۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ مقابل جوہر کے عرض ہے اور مقابل واحد کے کثیر ہے مگر ان سب کا جواب یہ ہے کہ فرق ذات اور واحد میں بلکہ جملہ صفات میں اعتباری ہے اسکی وجہ سے الجوہر واحد والجوہر جوہر میں فرق ہے اور اسی وجہ سے جوہر و عرض دو مقبایں ماہیتیں معلوم ہوتی ہیں اور عقل جوہر کا کبھی تعقل کرتی ہے جب اسکا اعتبار کرتی ہے اور واحد کا تعقل نہیں کرتی ہے اسواسطے کہ اسکا اعتبار اس وقت نہیں ہوتا ہے اسی طرح ذات واحد باعتبار جوہر کے مقابل عرض کے ہے اور باعتبار وحدت کے مقابل کثرت کے ہے دلولا الاعتبار لمطل حکمہ۔ اور حق یہ ہے کہ اگر وحدت زائد ذات پر ہو تو واحدات میں باہم اشتراک ماہیت میں ہوگا اور تین شخص میں امتیاز ہوگا اس میں

صفت عین ذات ہے یا زائد علی الذات

وحدت کی ضرورت پڑے گی پھر اُس وحدت میں گفتگو کی جائے گی اس لحاظ سے ایک وحدت کے متین کے واسطے وحدات کثیرہ بلکہ الی غیر النہایہ لازم آوین گے اس واسطے یہ امر درست نہیں ہے کہ وحدت زائد ذات پر ہے خصوصاً واحد حقیقی خداوند عالم کے لیے کہ وہ ان ذات ہی وحدت کا مصداق ہے اور کوئی امر زائد نہیں ہے۔

وحدت صفات ثبوتیہ کی یا سلبیہ

بعض لوگوں نے کہا کہ وحدت صفات تنزیہیہ سے ہو یعنی سلبی ہے جس طرح عدم جمل ہے تو یہ بھی امر خلاف تحقیق ہے صحیح یہ ہے کہ وحدت صفات ثبوتیہ سے ہے نہ کہ سلبیہ سے اس واسطے کہ اگر وحدت صفات سلبیہ سے ہو تو ہم دریافت کریں گے کہ کثرت صفات ثبوتیہ سے ہے یا سلبیہ سے ہے اگر کثرت سلبی ہے تو ظاہر ہے کہ سلب السلب ثبوت کے قاعدے سے وحدت ثبوتی ہوئی جاتی ہے اور یہ خلاف مفروض ہے اور اگر ثبوتی ہے تو کثرت عبارت چند وحدات سے ہو تو کثرت کا وجود باطل ہو جائے گا اس واسطے کہ چند معدومات کے اجتماع کو کثرت کہیں گے اور یہ بالبداهت باطل ہے اس واسطے صحیح یہ ہے کہ وحدت صفات ثبوتیہ سے ہے اور اُس کا مصداق عین ذات ہے۔

وحدت صفات ثبوتیہ کی یا سلبیہ

دوسرا اس جگہ یہ سمجھنا چاہیے کہ شے واحد کبھی غیر منقسم ہوتی ہو کہ ایک انسان دو انسان کی جانب منقسم نہیں ہو سکتا، ہوا کی تنہاے انسان واحد ہو کر اس کے لفظ الباض ہو تو میں لفظ سے وہ شے ہرگز نہ کثرت لفظ غنیمت سے جمل اعتبار سے ملے ہو ای درجہ سے معقین کہتے ہیں کہ کوئی شے خالی وحدت سے نہیں ہے یہاں تک کہ عدد کثیرہ کو بھی وحدت کسی نہ کسی حیثیت سے عارض ہوتی ہے اس اعتبار سے کوئی موجود خالی وحدت سے نہیں ہے اور وحدت اسکی عین ذات ہے نہ کہ غیر عارض یا قائم ہے اسی وجہ سے معقین وحدت الوجود کے قائل ہیں معنی ہر موجود واحد ہے اور اسکا وجود نفس

وحدت صفات ثبوتیہ کی یا سلبیہ

وحدت اسکی ہے یہاں مخالف وحدت الوجود کہتے ہیں کہ موجود منقسم ہوتا ہے طرف واحد کثیر کے تو اگر وجود عین وحدت ہو تو لازم یہ آئے گا کہ الانقسام میں منقسم ہو جائے حالانکہ منقسم مغایر ہوتا ہے ابہ الانقسام کے تو اسکا جواب یہ ہے کہ موجود منقسم ہوتا ہے طرف وحدت و کثرت کے باعتبار نہ باعتبار از موجود کے تو ابجاء اس قسمت اعتباری میں اسی قدر لازم ہوتا ہے کہ منقسم الی اثنے مغایر بلا اعتبار جو ابہ الانقسام کے اور یہ مغایرت مسلم ہے اس سے باعتبار ذات مغایرت ثابت نہیں ہوتی اور وجود وحدت ذاتاً متحد ہیں نہ کہ بالاعتبار جب یہ دونوں باتیں سمجھ میں آئیں تو اب ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ واجب الوجود موجود واحد ہے بمعنی اس کے کہ ذات اسکی مرکب نہیں ہے مگر اس وحدت میں دیگر شایہ عالم بھی شریک ہیں اور وہ واحد ہے بمعنی اس کے کہ کوئی اسکا امر میں

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاجْتِلاٰفِ
 اَلْيَلِ وَالنَّهَارِ وَالْغُلُوْكِ الَّتِيْ تَجْرِيْ فِي الْبَحْرِ مَعًا
 يَفْعَلُ النَّاسُ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ
 فَاجْيَا بِهٖ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَيِّنْ فِيْهَا مِنْ كُلِّ
 دَاثِرٍ وَتَضْرِبْ الرِّیْحَ لِلْغُلُوْكِ الْمَسْكُوْبِۙ مِنَ السَّمَاءِ
 وَالْاَرْضِ لَا يَتَّبِعُ الْقَوْمَ يَعْقِلُوْنَ

آسان اور آسان کے آسان میں
 اور رات دن
 اور کثرت کے لئے میں
 جو زمین میں چلتی ہے اور اس میں
 ہے ان چیزوں کو جو لوگوں کو نفع مند ہوتی ہیں اور ان سے زمین کے آسمان سے پانی
 اور زمین کے
 اور بادلوں کو جو زمین میں دھار دھار
 زمین کے
 اور زمین کے

(تفسیر مرقیہ ۴) شریک نہیں ہے کہ وہ واجب الوجود ہے اس وحدت کے اعتبار سے
 اسی کو سزاوار ہے کہ وہ واحد ہو اسے دوسری جگہ اس وحدت پر دلیل قایم کی فرماتا ہے -
 لو کان فیہما الہما الا اللہ لفسدتا اگر چند معبود ہوتے آسمان و زمین میں سوائے اللہ کے
 تو آسمان و زمین سب فاسد و برباد ہو جاتے، اور اسی وحدت پر آگے آیت دلیل لائی گئی ہے
 جس کی تفسیر آگے مذکور ہوگی۔ اب یہ امر اللہ کے لیے ہو علم ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ کلام انسانی میں
 یا اسم منظر ہے جیسے زید عمرو یا اسم ضمیر ہے جیسے انا انت ہوا اناسی بعرفہ ہوا انت متوسطہ
 اور ہوا انت ہے اس واسطے لفظ ہوا ولالت کتاب اس کے کہنے کے بعد ازاں اور اک ہونے پر اور یہی نشان
 علم و اسم کی ہے اور تفسیر الرحمن الرحیم کی ہر اسم کی تفسیر میں گذر چکی ہے واللہ اعلم
 اور پھر کی آیت مثل دعویٰ کے ہے اور یہ آیت بمنزلہ دلیل کے ہے پہلی آیت مثل ہے
 اس حکم پر کہ خداوند عالم کیلئے ہوتا ہے وجوب وجود میں دوسری آیت اس حکم کی تائید کرتی ہے
 شان نزول بھی اسکی اسی مضمون کو ثابت کرتی ہے -
 مروجی ہے کہ جب ارشاد ہوا کہ تھا را خدا ایک ہی خدا ہے تو یہ یہودی و مشرکین عرب نے دلیل

دریافت کی ان کے مقابل میں یہ آیت بطور دلیل کے اُتری انھوں نے چاہا تھا کہ طرح پر حضرت عیسیٰؑ و حضرت موسیٰؑ نے ہجرت دکھائے تھے اسی طرح کوئی معجزہ دکھا یا جاوے گا اسکو منع کرنا یہ کہہ کے آسان ہو جاوے گا کہ یہ محض یہ یا اسکی خرابی اسلام میں بھی پیدا ہو جائے گی وہ یہ کہ معجزہ ظاہر کرنے والوں کو مافوق العادت انسان سمجھ کے حد سے تجاوز کر دیا جائے گا جس طرح عزیر علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام اور دیگر نفوسِ زکیہ کو لوگ خطہ وراسکا شریک سمجھ لگے یہاں وہ طریقہ اختیار نہیں کیا گیا بلکہ اسلوبِ حکمت سے ان کے مقابل اس حکم پر دلیل پیش کر دی گئی جس کو آیت سابقہ میں بعض حکماء کے نزدیک دعوہ خداوند عالم خود بخود مقدر رہی ہے کہ کوئی دلیل پسرتا م نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ دلیل کو درلول سے زیادہ چلی و اعراف ہونا چاہیے اس واسطے جو کچھ اول مذکور ہوتے ہیں وہ تنبیہات ہیں لیکن مجبور حکماء اور متکلمین جو کہ اولاً قائم کرتے ہیں اس واسطے ہم بھی یہاں ان کو ذکر کرتے ہیں احکام شرعیہ چند اقسام کے ہیں ایک وہ جو مفسر دلیل عقلی سے ثابت ہوتے ہیں وہ احکام ہیں جنہر سمعیات کا ثبوت موقوف ہے کیونکہ اگر ایسے احکام دلیل سمعی سے ثابت ہوں تو دور لازم آجائے گا اس واسطے کہ وہ موقوف ہوں سمع پر اور سمع موقوف ہو ان پر تو لازم یہ آجائے گا کہ سمع موقوف ہو سمع پر اور یہ محال ہے ۲

دوسرے وہ احکام ہیں جن کو ثابت کرنے کے لیے محض دلیل عقلی کافی نہیں بلکہ دلیل عقلی و ان احکام کو جان بوجہ بتاتی ہے اور ثبوت ان کا مبنیٰ غریب اور سمعیات سے ہوتا ہے جیسے عذابِ قبر اور تفصیلِ احوالِ قیامت و درجہ کے کوائف وغیرہ تیسرے وہ احکام ہیں جو دلیل سمعی سے ثابت ہوتے ہیں اور دلیل عقلی سے بھی ثبوت انکا ہوتا ہے جملہ ان کے یہ حکم ہے اس کو جو طرح دلائل سمعیہ سے ثابت کیا جاتا ہے اسی طرح دلائل عقلیہ بھی اسکو ثابت کرتے ہیں ۳

چونکہ آیت سابقہ مراتب عقل کے اعتبار سے تین طور کے دعوہ میں پیش کرتی ہے تو یہ آیت جو دلیل ہے وہ بھی تین طور پر دلالت کرتی ہے تاکہ عقل کے ہر مرتبہ کے لیے ہدایت ہو اور ہر طرح دلیل سمعی ہے اسی طرح اس سے دلیل عقلی بھی مستنبط ہوتی ہے۔ عوام الناس کے اعتبار سے آیت سابقہ اس دعویٰ میں پیش کرتی ہے کہ استحقاقِ عبادت مولے خدا کے کسی کو حاصل نہیں ہو اس آیت سے اثبات اس امر کا کیا گیا ہے کہ جو دعوہ استحقاقِ عبادت کے ہیں وہ صرف خدا ہی کے لیے ہیں اسی طرح دعویٰ عقول متوسطہ کے لحاظ سے یہ تھا کہ وجوبِ وجود میں خداوند عالم کے کوئی شریک نہیں ہو اور وہ بلحاظ ذات و صفات و افعال کے لاشریک ہے اس آیت سے اس دعویٰ کو ثابت کیا ہے

مخبر خدا کا اور ہر انسان

دلیل عقلی

اسی طرح آیت سابقہ سے عقول عالیہ اس دعویٰ کو سمجھتے ہیں :

لا موجود والا اسد اسی طرح یہ آیت صاف طور پر اس دعویٰ کو ثابت کرتی ہو کہ عالم کون میں ہو ہے وجود حق کے دو سرا وجود نہیں ہے اس جگہ ہم لحاظ دعویٰ اول و ثالث کے زیادہ بحث نہیں کرتے اس واسطے کہ دعویٰ ثانی کے اثبات سے دعویٰ اول کا حقت ثابت ہو جاتا ہے اور ثالث فوجی ہے اسکے لیے در حقیقت عقول متوسط کے دلائل کافی نہیں اور اسکے لیے ضروری ہو کہ فکر کو تمام اودام و تجلیات سے خالی کیا جائے اور تزکیہ فیض حاصل ہو وہ علی ہے قوی نہیں ہے یہاں قول کی ضرورت ہے کیونکہ محل قول ہے ابد گویا یہ دعویٰ کہ واجب الوجود ایک ہے اور اسکے ساتھ کوئی شریک نہیں ہے ذات میں نہ صفات میں نہ افعال میں اس دعویٰ کیلئے یہ آیت اور دیگر آیات دلیل سہمی ہیں ایک مسلم کے لیے کسی دوسرے امر کی حاجت نہیں مگر جس کے قلب میں غلط ہے اسکے لیے ضروری ہے کہ عقل کی وساطت سے ان آیات سے جو دلیل ظاہر ہوتی ہے وہ بیان کی جائے پہلے بظاہر دلیل ذکر کرتے ہیں پھر اسکی تفصیل کریں گے :

اس آیت میں انھیں اشیاء کا ذکر ہے جو مدار عالم ہیں اور ان پر جو حکم کیا جائے تو پورا عالم اس حکم کے اندر داخل ہے اور یہ امور باجوہ ہیں یا عرض ہیں اور یہ جوہر عرض حادث ہیں اور ممکن ہیں ان کے لیے محدث اور مرجع کی ضرورت ہو اس جگہ صرف اس امر کا جاننا ضروری ہے کہ جوہر عرض حادث ہیں لیکن یہ امر کہ جوہر میں اعراض موجود ہیں یہی ہے اس واسطے صرف اعراض کے حدوث سے مدعا ثابت ہو جاتا ہے اس واسطے کہ جوہر محل حادث ہو وہ بھی حادث ہو اسلئے اجماع اعراض کے حدوث و امکان کو ثابت کیا ہے اور ثابت کیا کہ اس عالم کیلئے جوہر یہی خداوند عالم ہے وہی السد ہے اور ظاہر ہے کہ اگر وہ مدبر و واجب الوجود نہ ہو تو امکان ہوگا یا متنع ہوگا متنع ہو نہیں سکتا ہو کیونکہ محدود ہے اور محدود محدث و مرجع نہیں ہو سکتا ہو ممکن اگر ہوگا تو اس کے لیے محدث اور مرجع کی ضرورت ہوگی تو یا دور لازم آوے گا یا تسلسل لازم آئے گا اس واسطے ضروری ہے کہ وہ واجب الوجود ہو وہی مطلوب ہے :

اسکو دوسرے طور پر یوں کہہ سکتے ہیں کہ اس آیت میں تین باتیں ثابت کی گئی ہیں اول یہ کہ عالم کے لیے محدث و متنعی ہے دوسرے یہ کہ محدث و متنعی یا فاعل بالا اختیار ہے یا موجب بالذات ہے یا متنعی بالاطیع ہے تیسری بات یہ کہ موجب بالذات معنی علت اور متنعی بالاطیع دونوں حقیقت کوئی شے نہیں امد ایک ہی امر یا نبی رہ گیا وہ فاعل بالا اختیار ہے اسی کو واجب الوجود

اور مستحق عبادت کہتے ہیں اور وہ ایک ہی ہے وہ نہ نظام عالم درہم برہم ہو جائے اور نہ نظام عالم درہم برہم نہیں بلکہ اسلوب مناسب کے ساتھ لہذا وہ فاعل غما لا یک ہی ہے اسی پر مدار ثبوت دعویٰ کا ہو۔
 اولیٰ صفیہ عالم کے لیے محدث و مقفی ہے اس طور پر ثابت کیا گیا ہے کہ آسمان و زمین کی عظمت کا ذکر کیا گیا اور اسات و دن کے اختلاف کا بیان ہوا اور اس کے عوارض نہ کو رہے ظاہر ہے کہ یہ وہ اوقات حینہ پر ہوتے ہیں اگر ان کے لیے مخصص و مقفی و محدث نہ ہو تو ان اوقات کی تخصیص کی کیا وجہ ہے ایسے کہ ممکن خود تمام اوقات و حالات کے ساتھ مساوی نسبت ہو دوسری بات جو اس آیت سے ظاہر کی گئی ہے یہ ہے کہ صدوران امور کا بظاہر یا تو ایسی بات سے ہوتا ہے یا بلا توقف و شرط و دفع موانع کے ہوتا ہے جیسے پانی سے نہاٹات کا آگنا تو یہ مقفی طبیعت ہے یا بلا توقف ہوتا ہے تو اس صورت میں اس کے سبب کو علت کہتے ہیں یا صدوران افعال کا ایسی سے ہوتا ہے کہ چاہے وہ ان افعال کو صادر کرے چاہے نہ صادر کرے تو یہ فاعل غما ہے۔ تیسری بات یہ کہ درحقیقت صدور عالم فاعل غما ہے کہ یہ طبیعت سے ہونے موجب بالذات سے ہر اسکی وضاحت کی گئی ہے :

خلق سموات وارض محدودت علی اثرات اشارہ

خلق سموات وارض سے محدث عالم کی جانب اشارہ کیا گیا ہے کہ یہ عل نہیں ہو سکتے کیونکہ قدیم نہیں ہیں اور اگر حادث ہوئے ہوں تو دور یا تسلسل لازم آئے اس واسطے مقفی عالم موجب بالذات و علت نہیں ہے اب یہ امر کہ طبیعت سے نہیں ہے اس واسطے کہ اگر طبیعت کو ظاہر کیا کہ وہ قدیم نہیں ہیں اور برابر ہوتے رہتے ہیں اگر طبیعت کے اثر سے ہوتے تو وہ حال سے خالی نہیں یا تو طبیعت قدیم ہوتی یا حادث اگر حادث ہوتی تو اس میں کلام کیا جاتا کہ یا دور لازم آتا یا تسلسل اور اگر قدیم ہوتی تو چاہیے تھا کہ اس کے آثار یا تو قدیم ہوتے یا ہوا کہ نہیں اس واسطے کہ یا تو طبیعت کے ساتھ مانع بھی قدیم اور اذلی ہوتا تو ظاہر ہے وہ فنا نہ ہوتا کیونکہ جو اولیٰ ہے وہ قدیم ہے اور جو قدیم ہے وہ حادث نہیں ہوتا ہے جب مانع مرقع ہو ہی نہیں سکتا تھا تو اس کے صدور آثار کا جو موقوف ہو مانع کے ارتقاع پر کیونکہ ہو سکتا ہے اور اگر ارتقاع مانع قدیم آنا جائے تو لازم ہے کہ اس کے آثار کے قدیم ہونے کیونکہ مقفی اس کا قدیم ہے جب یہ دونوں باتیں نہیں ہیں تو لازم آئے گا کہ ان آثار کا فاعل فاعل غما ہے وہی جو حالیہ ہو ہے اس واسطے کہ اگر ممکن الوجود ہو تو خود اس کے لیے مقفی کی ضرورت ہو اور اس میں کلام کیا جاویگا یا دور یا تسلسل لازم آئے گا یا واجب الوجود ہونا ثابت ہو جاوے گا۔ وہی مطلوب ہو

یہ دونوں طریقے تو جملہ اس آیت سے اثبات دعویٰ کے ہیں اب تفصیلاً سمجھنا چاہیے۔
اس آیت شریف میں آٹھ چیزیں بطور دلائل اثبات وجوب وجود ذکر کی گئی ہیں اول خلق سموات
والارض کو ذکر کیا ہے سموات جمع سماء کی ہے کل اعلیٰ کو سماء ہر وہ شے جو مٹھائے اوپر بلند ہو وہ
سماء ہے اسی وجہ سے امر کو بھی سماء کہتے ہیں ۛ

سماء و فلک دو علیٰ ذلحدہ لفظ ومعنی ہیں سماء میں تو ابر اور بلندی کی ہر شے داخل ہے اور فلک ہ
ہے جس میں سیارات کی حرکت ہو عام اس سے کہ وہ کوئی جسم ہو یا سطح ہو مادی ہو یا خیالی ہو ممکن
شریف میں سموات کا ذکر جایا آ یا ہے اور چند جگہ فلک بھی مذکور ہوا ہے یہاں لفظ سموات مذکور
ہے اسوجہ سے اسی کے متعلق ہم کو دلائل ذکر کرنا ہیں۔ حکماء مشائخہ کے جو لوگ تابع ہیں یا ان کے
اقوال پر جو یقین رکھتے ہیں وہ سموات کو دافلاک بطلیموس کو ایک ہی شے سمجھتے ہیں اور انہیں حکماء
اسلام انہیں لوگوں میں سے ہیں اس اعتبار سے یہاں سموات سے افلاک مراد لیکے کہا جاتا ہو
کہ ایک خلق سموات میں بوجہ متعددہ دلائل وجود خالق اور وجوب وجود کے ہیں مثلاً ساکن
آساکن کے طبائع متفق ہیں باوجود اسکے مقادیر ان کے مختلف ہیں مثلاً فلک الافلاک ہے کجہ
تمام عالم کو گھیرے ہوئے ہو وہ مقدار کے اعتبار سے اپنے تمام تحت افلاک سے بڑا ہے اور فلک
المر ہے کہ سب سے چھوٹا ہے ظاہر ہے کہ طبیعت فکلی سب میں مساوی ہے تخصیص اس امر کی کہ ایک
طبیعت سے مقدار کثیر ہوئی اور دوسرے کی مقدار قلیل ہوئی بدین فاعل فتنار کے معقول انتہی
ہے اسی طرح ایک فلک کو فوق الافلاک اور دوسرے کو تحت الافلاک کہنے والا فاعل فتنار
ہے طبیعت کا اقتضا نہیں ہو سکتا ہے نہ بلا فاعل فتنار کے تخصیص چیز کی کہ ایک فوق ہو دوسرا
تحت ہو طبیعت سے ظاہر نہیں ہو سکتی ہے اسی طرح فلک میں مختلف دوائر مختلف حرکات
مختلف نقاط ہیں مثلاً نقطہ قطب ہو کہ حرکت ہی نہیں رکھتا ہو یا حرکت لبطی ہے اور اسی طرح
بتدریج حرکت مشرقی ہوتی جاتی ہے دوائر قطبی لبطی حرکت اور دوائر منقطہ سرع حرکت ہیں حالانکہ
طبیعت فکلی ہر جزو میں مساوی ہے اس تخصیص کی کیا وجہ ہے جب تک کہ فاعل فتنار نہ
مانا جائے تخصیص کی وجہ غیر معلوم ہے طبیعت کو قوت نہیں ہے کہ وہ افعال مختلفہ صادر کرے
اسی طرح کوئی فلک سات دن میں حرکت کر جاتا ہے کوئی تیس برس میں دورہ تمام کرنا ہے
کسی کی حرکت مشرقی ہے کسی کی حرکت مغربی ہے یہ بھی بدین فاعل فتنار کے نامکن ہے اسکے
علامہ حرکت حد و ث پر ولایت کرتی ہے اور حادث بدین محدث نہیں ہو سکتا ہے اسکے علاوہ

فلک کی ترتیب میں عجائب کثیر ہیں اور اسکے اجزاء کے الوان مختلف خود دلائل مدید ہیں کہ محدث اسکا فاعل مختار ذی شعور اور قدرت والا ہے ورنہ مختلف رنگ کے سارے اور مختلف بدو رنگ کے تارے ظاہر ہونا طبیعت سے معقول نہیں ہو سکتے ہیں اسکے ملا جبا بننے جبر کو ارشاد فرماتا ہے کہ مخلوق ہے تو دوسرے اجسام کا کیا ذکر ہے جمیت شعک ہو اور ظاہر ہے کہ تمام اجسام کے طبائع مقتضی قدرت کے اور محتاج فاعل مختار کے ہیں ایسے فلک بھی حادث ہوا اور محتاج فاعل مختار کی جانب ہے +

یہ تو گفتگو اس صورت پر ہے جبکہ بطورس کے نظام فلکی کے قائل ہوں لیکن اس نظام کو اگر نہ مانا جائے اور فیثاغورث اور حکلاے یورپ کے نظام کو تسلیم کیا جائے تو عقل متعجب ہ جاتی ہے کہ وہ کون تھے ہے جو تمام اجسام کثیرہ کو ایک بیچ منظم پر جلاتی ہے۔ جذب و کشش اتنی بڑی چیز ہے کہ اگر اسکو اثر وجود مطلق کا کہیں تو بجایا ہے ظاہر ہے کہ یہ جذب و کشش عرض ہے اور عرض بدون جوہر کے پایا جانا معقول نہیں ہے یہ خود قدیم نہیں ہے کیونکہ جوہر کا اس سے سابق ہونا لازمی ہے صفہ حال پایا جائے اور اصل نہ پایا جائے یہ غیر معقول ہے ضرور ہے کہ اس کشش کا عمل کوئی نیا ہی قوت ہے اگر کو کہ یہ اجسام اسکے حامل ہیں تو ظاہر ہے کہ ان اجسام کو ہمیشہ سے ہونا لازمی ہے اور یہ بھی غیر معقول ہے کہ جو عمل عرادث ہودہ قدیم ہو جائے +

اگر ماسے وہ سارے مراد لیے جائیں جو لسان مخرج میں بولے جاتے ہیں اور بالاترین نظام مشاہدہ نہ وہ بطورس کے نظام کے تابع ہیں نہ فیثاغورث کے تو ان کے احوال و عجائبات میں غور و فکر کرنے سے تو کسی تنفس کو ادنی تاہل بھی نہیں رہتا ہے کہ خالق انکا قادر مختار فاعل

بالاختیار ہے +

دوسری دلیل خلق ارضی ہے چونکہ سموات مختلف صورتوں پر مشتمل ہیں اسوجہ سے ان کی جمیع لائی گئی ہے اور ارض کے اجزاء تشابہ میں اسواسطے اسکو مفرد بولا ہے یا مراد اس سے علم جنس کیا ہے بہر حال اسکا مسکن چوانات ہونا اسکے اوپر خلقت کی آبادی یہ سب باوجود اسکے کروی ہونے کے محتاج قادر مختار کی جانب ہے +

ایک امر علوی ذکر کیا دوسرا سفلی ذکر کیا اسی طرح ایک امر ذکر کیا جہیں اجسام فلکیہ کا خلق ہے اور اس سے خود مخلوق کے ہیں دوسرا ذکر کیا ایسا امر جو اجسام ارضیہ سے تعلق رکھتا ہے اور جو ان کو اس سے منفعت ہوتی ہے پہلا امر اختلاف لیل و نہار ہے دوسرا جریان فلک ہے

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْكَادًا
 اور بعض لوگ ہیں جنہوں نے کہا ہے اور ان کو اللہ کے برابر اُن کی
 یُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا
 محبت رکھتے ہیں جیسے اللہ کی محبت اور جو ایمان لائے اُن کو اللہ کی محبت زیادہ ہے
 لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَدْعُونَ الْعَذَابَ
 اور کبھی بے افسانہ اس وقت کو دیکھیں گے جب دیکھیں گے عذاب

واقف (لطیف) دن توحید اور ارض سے ہوتا ہے اور کشتی کا چلنا ہوا اور پانی یا آگ پانی و ہوا سے
 جاتا ہوتا ہے بعض نے کہا کہ مراد کشتی کے چلنے سے پانی کی حالت ہو اور پانی سے حقیقت
 استدلال کیا گیا ہے مگر اس تادل کی حاجت نہیں ہے کشتیوں سے اور اور کشتیوں سے اشیاء باسانی
 آتی جاتی ہیں اور فوائد تجارت و صنعت کے پیدا ہوتے ہیں اس کے بعد ہر ایک شے جانب علم
 کی فکر کی گئی یعنی پانی کا برسرِ ادرس سے غفلت نہ کر کھیتوں کا نکھنا ظاہر ہے کہ زمین پر جیسے طبعی کے
 اس قابل نہیں کہ اس میں مختلف قسم کے درخت پھول پھل سبزیاں پھلیں محض اس کے فضل سے پانی
 برستہ ہے وہ باعث زندگی کا زمین کی ہوتا ہے اس کے علاوہ بڑی خوبی یہ ہے کہ ہر قسم کا رنگینا ہوا
 جاندار پیدا ہوتا ہے زمین انسان بھی داخل ہے پھر ہواؤں سے استدلال کیا کہ کمالی زمین تین
 مگر اہل اُس کے ظاہر میں گرم سرد رحمت و عذاب سب کا سبب ہوتی ہے بعض نے کہا کہ اگر
 ریح ہو تو عذاب کی ہوا مراد ہوتی ہے اگر ریح ہو تو رحمت کی ہوا مراد ہوتی ہے مگر یہ اکثری ہے ورنہ
 اس آیت میں بھی ریح قرأت میں آیا ہے اُس کے بڑے منافع سے اہرے اسکو ذکر کرتا ہے کہ خدا
 کی قدرت سے باوجود اس کے کہ تعقل ہے اہل مرکز کی جانب درمیان میں رہتا ہے یہ سب نیکو
 قدرت کے اور نشانیاں سکھانے کے اور جو اس کے جوہنیں سمجھتے ہیں ان کو غیر تعقل
 میں شاکر کہ ارشاد ہوا کہ یہ تو تم نے عقل والوں کے لیے ہیں ورنہ لا یعقل کیا جاوے حضرت
 عائشہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس آیت کی تلاوت کر کے فرمایا کہ خرابی ہے
 اُس شخص کی جو اسکو پڑھ گیا اور اس میں تدبر اس نے نہیں کیا۔

خداوند عالم تمام خوبیوں کا سرچشمہ ہے اور کل کمالات ایسی ذات میں ہیں اُس کے جمال
 و جلال کا تصور ہے جو کہ عالم میں ہے خواہ سن ہو یا بیچ ہو اچھا ہو یا برا ہو اس کے ذکر سے سکون ہوتا ہے اکی
 فکر سے اطمینان قلب و نصیب ہوتا ہو۔ اُس کی یکتائی و بے شکی جبری ہے۔ اکی بستی

اِنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعًا وَاَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعَذَابِ
 اِذْ تَبَرَّأَ الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُوهَا ^{اور اس کے ساتھ ہوئے تھے} اَتَّبِعُوا ^{ان کے ساتھ والوں سے} اَتَّبِعُوا
 الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ ^{اٹک ہو جائیں گی} بِهِمُ ^{ان کے ساتھ} الْاَسْبَابُ وَقَالَ الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُوهَا
 لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ ^{اگر ہم جانتے} فَنَتَّبِعَ ^{تو ہم} اٰمَهُمْ ^{ان کے ساتھ} كَمَا تَبِءُوا ^{اور ساتھ چلنے والے کیسوں کے} اَمَّا كَذٰلِكَ
 اَللّٰهُ اَعْمٰلُكُمْ حَسْرَتٌ عَلَيْهِمْ ^{اگلی ہو جائیں گے جب یہ اگلی ہو گئے} وَمَا هُمْ بِجَارِحِيْنَ
 مِنَ النَّارِ ۝

اور پر کوش ظاہر ہے اُس نے اپنی وحدانیت پر تنہا کیے اپنے انعامات گنوائے تاکہ اُسی کی
 پرستش کی جائے اور اُسی سے لگاؤ دل کا ہو کر بعض لایعقل زندہ انسان ایسے بھی ہیں کہ انکو
 خدا کی پرستش سے انکار ہے اُس سے دل لگانا دشوار ہے یا اسکی عبادت میں دوسروں کو شریک
 کرتے ہیں اُس کی محبت کے علاوہ دوسروں کی محبت دلیلیں دیکھتے ہیں اُن کے حال خراب کی
 اس امت میں اپنے بند دن کو توجہ دلاتا ہے تاکہ وہ عجزت پکڑیں اور جن کی حالت ذکر کی گئی
 ہے وہ اپنی خبریں اپنے کو درست کریں وحدانیت پر تبنہ قائم کیے انعامات کا ذکر کیا تاکہ معلوم
 ہو جائے کہ عبادت اسکی کرنا چاہیے اور اسی کی محبت ہونا چاہیے نہ عبادت میں کسی کو شریک
 کرے نہ محبت میں کسی کو اُس کے برابر کرے ۝
 اندام جمع مذکی ہے مراد اُس سے شغل منافع ہے فرما کہ لوگوں میں سے ایسا ہی بد بخت اور شقی ہے
 جو اللہ کے سولے اللہ کے مانند اور اس سے نزاع کرنے والے اشخاص و اشیاء کو اختیار کرتا ہے -
 حالانکہ دلائل وحدانیت قائم ہو گئے اور انعامات اُس کے ظاہر کر دیے گئے پھر کسی کو نہ چاہیے کہ
 خدا کے سوا کسی دوسرے کو اُس کے مانند سمجھے یہ بخت ہتون کو اُس کے مانند بنائے ہوتی ہیں

مُرَاد اس جگہ نہ یہ ہے کہ تمہیں کو شرک کرنے والے پناہ دینا ہے ہوئے ہیں اور انکی سترش کرتے ہیں یا مراد ان سے وہ ملک اور مٹی اور سر بر آرد دکان قوم ہیں کہ جن کو کم عقل لوگوں نے اپنے اور سلطان کر رکھا ہے اور خدا کے برابر ان کو سمجھنے لگے ہیں یا مراد ان سے ہر وہ شخص اور وہ شے ہے جس کو لوگوں نے اس طرح اپنے دلیں جکڑ دی ہے کہ خدا کی طرف سے دل چھڑ گیا ہو اور وطن کی جانب توجہ کامل ہے جگہ کی آیت اذ بُرَا الذین استعوا سے مراد وہی سر بر آرد دکان قوم ہیں جن کی پیروی اس درجہ کی گئی ہے کہ خدا کی اطاعت کے برابر ہے بلکہ اس کے بھی بڑھ گئی ہے کہ اُن کی اتباع ترک نہیں کرتے چاہے خدا کی نافرمانی ہو جائے نمود بانتر منہ ۛ

اس جگہ شرک فی العبادۃ سے بڑھ کر جو خرابی ہے اس کو ذکر فرماتا ہے وہ شرک فی الحبیب ہے اس کا اثر محبوب کو بہت زیادہ ہوتا ہے مائلت عاشق کو اس قدر گراں نہیں ہو سکتا کہ مائلت محبوب کو گراں ہے اور فی التفات دوسرے کی طرف مائلت کا محبوب کو زیادہ تکلیف دیتا ہے بہ نسبت اس کے کہ مشوق رقیب کی جانب متوجہ ہو بعض اوقات رقیب کی جانب متوجہ ہو سے مائلت کو ایک لطف ہوتا ہے مگر محبوب کو کبھی ادنی التفات بھی گوارا نہیں ہوتا ہے اللہ کو جو جامع صفات کا الیہ ہے اور محبوب اصلی اور مشوق حقیقی ہے اس کو ہرگز گوارا نہیں کہ کوئی اُس کے سولے اُس کے مقابل کسی کو محبوب بنائے اور اُس کی محبوبیت میں شریک کرے اس جگہ ایسے بڑے گناہ کو خداوند عالم ذکر فرماتا ہے کہ یہ بد بخت رو سیاہ جامع الیسی ہے کہ خدا کے سوا کسی دوسرے کو اللہ کا مانند کر کے محبوب بناتی ہے ان کو ویسا ہی محبوب بناتے ہیں جیسے اللہ کو حالانکہ ایمان کی شان یہ ہے کہ ایسی خطا نہ ہو اسی وجہ سے ایمانداروں کے اوصاف

میں ارشاد فرماتا ہے
وَالَّذِينَ آمَنُوا أَكْثَرُ حُبِّ اللَّهِ حَیْ اٰیْمَان لائے ہیں وہ اللہ کی محبت بہت زیادہ رکھتے
شرک فی الحبۃ ان میں نہیں ہے اُن کو تو اللہ ہی کی محبت سب سے زیادہ ہے بلکہ اس کی محبت کے باعث اُن کو دوسروں کی محبت جو برخلاف اس جامع کے کہ اس کے برعکس اُن کی حالت ہر
یُحِبُّوْهُمْ کَحُبِّ اللَّهِ وہ لوگ اللہ کو محبوب دوست رکھتے ہیں جیسا کہ اللہ کی محبت ہر مین ان کو دیکھیں
محبوب رکھتے ہیں جیسے اللہ کو محبوب رکھتے ہیں۔ یا ویسی محبت ان کے ساتھ کرتے ہیں
جیسی محبت اللہ کے لیے ان کو لازم ہے یا ویسی محبت ان سے کرتے ہیں جیسی
محبت ایمانداروں کو اللہ کے ساتھ ہے ظاہر ہے استعمال اوّل مناسب معلوم ہوتا ہو

بچا دیں گے یا اپنی غلطی کا احساس کر کے اس وقت ان کی پیروی ترک کرنے کا غم کرینگے ؟
 دَسْرَافُ الْعَدَّ اب - داو یا تو عطف کے لیے ہو اور عطف اسکا یا تو تبرا ہے یا حال ہے مگر عطف
 احتمال عطف ہی کا ہو اس واسطے کہ داو میں اصل عطف ہی ہے اور بدلہ میں اصل ہے کہ مستقل ہو
 برخلاف حال کے کہ وہ تلج ہے اور قد بھی محذوف کرنا ہو گا جس کی ضرورت عطف کی صورت
 میں نہیں ہے بعض نے حال بنایا اور قد کو محذوف کیا اور اسی کو معلوم لفظ معنی کے لیا
 ہے مطلب یہ ہو کہ بیوقوف وہ بیزاری کرینگے اور دیکھیں گے غذا بیا دھلیکہ دیکھیں گے تابع و متبوع دونوں
 غلاب کو ؟

وَقَطَّعَتْ عَجْرُ الْاَنْسَابِ اِیْمِنْ بَعْدِ عَطْفِ كَا اَحْتَمَالِ مَقْدَمِ هَا اَوْ حَالِ بَعْدِ سَكَا
 عطف یا تبرا ہے ہو گا یا اَنَّا فَا پُر ہو گا یہ صیغہ فاعل بھی مودی ہو ہے اور مفعول بھی نقطہ متعدی
 و لازم دونوں آیا ہے ہم کی یا تو سبب یہ معنی یہ ہیں کہ اسباب و وجہ اُن کے کفر کے ٹوٹا دینگے
 یا ملاہمت کے لیے ہے وہ اسباب جہان کے پاس ہیں وہ ٹوٹ جاوینگے اسوقت کوئی چارہ کار
 نہ ہو گا۔

سبب کہتے ہیں عام رتی کو یا اُس رسی کو جس سے پانی بھرجاتا ہو یا اسکو جس سے
 کجور پر چڑھتے ہیں یا لنگی ہوئی رسی کو جس کا دوسرا سرا چھت میں لگا ہوتا ہے تاکہ اُس کے
 ذریعہ سے آدمی چڑھ سکے جس طرح کجور پر چڑھتا ہے مراد اس سے ہر وہ شی جس سے ان کو ہید
 مٹی کر این کی بدولت ان کو خجات ملے گی یا مراد اس سے وہ تعلقات ہیں جو باہم تابع و متبوع
 کے دنیا میں قائم تھے مثلاً نسب یا محبت دوستی کا انساب بیہضہ الاخلاص کو مستند
 بعضہم لبعض عددا والا المتعین یا وہ واسطے جس کے باعث اتباع کی جاتی تھی
 یا مواخت اغراض و ادیان میں یہ سب قائم نہ ہیں گے اُسوقت کی حالت نہایت افسوسناک
 ہوگی تمام دنیاوی تعلقات منقطع ہو جائیں گے اسوقت اگر تابع و متبوع سے بیزاری کرے تو زیادہ
 شاق نہ ہو گا اس واسطے کہ اسوقت کی بیزاری کچھ نقصان دہ متبوع کو نہ ہوگی نہ اُس کے باعث متبوع کو
 کچھ ناگواری ہوگی جیسا کہ تابع کو ہوئی اس واسطے تابع خواہش کرے گا کہ اُس ہم سب پھرواپس
 جائے اور وہاں وہی حالت لوثی اُسوقت یہ سرور اور پیشوا چاہتے گان کی پیروی کیجاوے
 اور یہ تابع اُس قیامت کی بیزاری کے عوض اُن کی پیروی سے انکار کرتے بلکہ ان سے بیزاری ظاہر
 کرتے تاکہ جو تکلیف اُن کو ہوئی اور جو ناگواری کی باستان کو پیش آئی اُن کو بھی پیش آتی ؟

کذلک العید یحیر الله اعمالہم حسرت علیہم ایسے ہی یا موریہ جو نہ کور ہوئے کہ
 اُن کو عذاب نمایان ہو گا اور ظاہر ہو جائے گا کہ قوتِ اندر کے سو کسی کو نہیں ہے باہم ایک دوسرے
 سے بیزاری ظاہر کرے گا اسباب سب نفع ہو جائیگا ایک کو دوسرے کی پرواہ نہ رہے گی +
 بعض نے کذلک کا مشائر الیہ بعد کو جو مذکور ہوا ہے اُسکو لیا ہے کہ غلو زنادان کے لیے خدا جب
 قرار دے گا تو ان کو یہ حسرت ہوگی۔ حسرت یا تو مفعول ثالث ہو اگر برہم المذنبین رویت سے
 مراد رویت قطبی ہے اور اگر رویت بصری ہے تو اس صورت میں یہ حال ہلکا سا واسطے کہ پھر
 مفعول ثالث نہیں ہو سکتا ہے حسرت سے مراد ندامت اُن کو جب اعمالِ بد کا نتیجہ دیکھ جائے
 تو ان کو حسرت و ندامت ہوگی، کیونکہ وقت ضائع کیا عمر تلف کی کاش لچھے کام ہر سے
 ہوتے اور یہ مصیبت نہ سہر ز دہونی مگر اس وقت کی ندامت سولے حسرت کے کہ کیا
 فائدہ مند ہوگی یا وہ اپنے مقاماتِ جنت میں نہ کیجیں گے کہ ان کو اہل ایمان نے حاصل کر لیا
 تو ان کو حسرت ہوگی کہ کاش ہم ایمان لاتے اور عمل صالح کرتے تو ہمارے مقامات ہر کوئی سے یا انکو
 حسرت ہوگی کہ انھوں نے نجات پائی ایمان دار نجات پائے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار
 بھی غائب جزئیات کے ہیں ورنہ ان کو اعمال دکھانے سے نہ کہے رد بروان کے افعال پیش
 کرنے سے کوئی نتیجہ نہیں ہے +

وما ہم بخارجین من النار - وہی آگ سے نکلنے والے نہیں ہیں ان کی مصیبت
 کفر یا شرک کی ایسی ہے جس کی جزا دانا آگ میں جلنا ہے اس واسطے اُن کو نجات نہ ہوگی
 اس صرح سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل ایمان کو نجات ہوگی ظاہر یہ آیت مشرکین کے حوالہ میں ہے جو اُن کو شرک میں بھیجا جاوے
 تو کفار کے غلو کے سنائی ہوگا لیکن جو کلمہ ان میں ہے کہ ان کے دوسروں کے لیے دوسری آیت
 سے حکم ثابت ہوتا ہے جن کے بارے میں کوئی آیت غلط فی النار ہونے کے نہیں ہے بخارج
 اس حکم سے ہیں +

اگر عام کفار کی حالت مراد ہو تو پھر صریح ہو جائے گا اس واسطے کہ ایماندار بقدر اپنے اعمال کے جزا
 بھگت کے نجات پا دیں گے + اس آیت سے بعض لوگوں کو شبہ ہوتا ہے کہ سوال شد علیہم
 علیہ وآلہ وسلم اور علما سے امت کی محبت اور ائمہ مجتہدین کی تقلید بھی منوع ہوگی اسکا مفصل
 جواب یہ ہے کہ رسول کی محبت یا استاد و شیخ و عالم کی محبت اور ان کے احکام کی تقلید خدا ہی کی
 محبت اور اسکا اطاعت کے باعث ہے ورنہ ان کو کما حقہ سے عاصی قرار دینا ہے +

امر کا ہمت نہ تھا کیا ہے کہ شاید بھی کسی غیر اسد کا چاہے وہ استاد یا عالم ہی ہو اسد کی محبت کے مساوی نہ ہونے پاوے نہ پیر تو شبہ ہی نہیں ہو سکتا ہے کہ چونکہ جو علم سیکتا ہے وہ بھی خدا کے حکم مسلمانان للعمومین ان فیہم رفا کا ذلت لایہ پر عمل کرتا ہے اور جو دریافت کرتا ہے وہ بھی فاسٹ لوا اہل الذل کدان کنہم لا تعلمون پر عمل کرتا ہے جن کو قدس اشتباہ مسائل کی نہیں ہے وہ مجتہدین کی تقلید خدا کا حکم بجا لانے کے لیے کرتے ہیں اور جن کو قدرت پر وہ بھی خدا کے حکم کو بجا لاتے ہیں البتہ علمائے باطن اور اہل تصوف پر اعتراض ہو سکتا ہو جکتے ہیں چونکہ کوفی ان مرشد را قبول ہے ہم خدا و ذاتش آمد ہم رسول ہے مقصود ان کا بھی خدا ہی ہے پس اس آیت میں جو خاص حکم بیان کیا گیا ہے وہ محبت الہی کا حکم ہے مشرکین کی مذمت کی گئی ہے کذہ اللہ کی ایسی محبت دوسروں سے کرتے ہیں اور مسلمانوں کے وصف میں ارشاد ہوا ہے کہ ان کو شدت سے اللہ کی محبت ہے حاصل یہ ہے کہ مشرکین بشارت فی الحبۃ کرتے ہیں اور مسلمان اس سے بالاتر ہیں خدا کی محبت میں ان کے نزدیک کوئی شریک نہیں ہے پھر محبت میں شرک کا کفر سے تشبہ کیا ہے اور اس کی سزا میں جو امور ذکر کیے گئے ہیں سب زیادہ غضب کی باعث ہے کہ وہ لوگ جن کی محبت میں ان مشرکوں نے عذاب آخرت اختیار کیا اور خدا کی رحمت سے دور ہو گئے کبھی مذاب سے نجات نہ ہوگی وہ ان کے سب افعال و اطوار بلکان کی محبت سے بیزاری ظاہر کر چکے جس سے زیادہ کوئی دوسرا عذاب نہیں ہو سکتا ہے خدا سے محبت ہو سکتی ہے یا نہیں بظاہر کہا جاتا ہے کہ معاذ اللہ خدا کوئی خوبصورت عورت یا مرد نہیں جس سے محبت ہو وہ کسی کا باپ یا بیٹا نہیں جس سے محبت ہو محبت ہم جنس سے ہوتی ہے وہ کسی کا ہم جنس و کفو نہیں ہے نہ عیلا و ولد و ولد و لہ یکن لہ کفو الا احد پھر اس سے محبت کے کیا سنے ہیں اس امر کی تحقیق کے لیے ضروری ہے کہ محبت کے معنی اچھی طرح معلوم ہونا چاہئیں پھر اس کے اسباب تاکہ یہ واضح ہو جاوے کہ خدا کے ساتھ محبت ہو سکتی ہے یا نہیں قرآن شریف اور احادیث نبویہ سے اثبات محبت الہی پورے طور سے ہوتا ہے جس طرح اس آیت میں ہے یحیی و غفر کعب اللہ والذین امنوا استغفر اللہ اسی طرح اور بھی آیات ہیں انشاء فرماتا ہے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ فرمادے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر تم اسد کے ساتھ محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو اسد تم کو محبوب رکھیگا اس پیغمبر ثابت ہوتا ہے کہ اسد کے ساتھ محبت ہو سکتی ہے اور اسد کو بھی مخلوق سے محبت ہوتی ہے

ایسی ہی ارشاد ہوتا ہے یا ائمہ الذین امنوا من یدتد منکم عن دینہ فنوف یاذا
 اللہ بقوم یحجھم ویحبونہ لایدر اے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے ہٹ
 جائے تو اللہ ایک ایسی قوم لائے گا جسکو وہ دوست رکھتا ہے اور وہ اللہ کو دوست رکھتے
 ہیں اس سے بھی دوطرف سے محبت کا ثبوت دیا گیا ہے احادیث سے بھی محبت خدا کی ثبات
 ہوتی ہے بلکہ احادیث میں تو گویا شرط ایمان یا قرۃ ایمان محبت بتایا گیا ہے ثلاث من کن فیہ
 وجد حلاوۃ ۱ لای ایمان والی حدیث صحاح میں ہے عین خصلتین حسین میں وہ شیرینی
 ایمان کی بات ہے اس میں بھی ضمیمت ہی ہے کہ وہ اللہ و اللہ کے رسول سے محبت رکھتا ہو سیر
 حدیث تقرب کی ہے کہ آنحضرت فرماتے ہیں اللہ فرماتا ہو ا تقرب الی عبدی شیئی احب الی
 منی ادا را افرضتہ بندہ جن چیزوں سے میرا تقرب حاصل کرتا ہے اُن میں سے زیادہ پسند
 مجھ کو یہ ہے کہ جسکو میں نے فرض کیا ہے اسکو وہ ادا کرے ولایزال عبدی یتعرب الے
 بالنواقل حتی احبہ او ہمیشہ میرا بندہ مجھ سے نوافل کے ساتھ سے تقرب حاصل کرتا رہتا ہے
 یہاں تک کہ میں اسکو محبوب کر لیتا ہوں اور جب میں محبوب کر لیتا ہوں تو غور میرے صفات
 کا ہونے لگتا ہے میں اسکی آنکھ ہوجاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، میں اسکا کان ہوجاتا ہوں
 جس سے وہ سنتا ہے، میں اسکا ہاتھ ہوجاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے میں اسکی غیر ہوجاتا ہوں
 جس سے وہ چلتا ہے اس سے بھی دوطرفہ محبت کا ثبوت ہوتا ہے سیر حدیث میں آیا ہے اذا
 احب اللہ عبدہ لایضو ذنبہ بوقت اللہ کسی بندے کو دوست رکھتا ہے تو پھر اسکو گناہ
 اسکو ضرر نہیں دیتے یا ارشاد ہوتا ہے من عاد و لیا الخد یش جس کسی نے میرے دوست سے
 عداوت کی تو اُسے مجھ پر باجگ دے دیا اور مقابلہ کی دعوت دی اسی طرح ارشاد ہوتا ہو
 کہ جب اللہ کسی سے محبت رکھتا ہے تو حضرت جبریل کو خبر دے جاتی ہے کہ خدا اعلان بندے کو
 دوست رکھتا ہے وہ اپنے ماتحت فرشتوں کو خبر دیتے ہیں اسی طرح آسمانوں پر وہ شہر جابا
 ہے آسمان کے لوگ اسکو محبوب رکھنے لگتے ہیں ایک شخص قل ہو اللہ بہت بڑھتا تھا لوگوں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا آئے دریافت فرمایا کہ کیوں بڑھتا ہے اُسے عرض کیا کہ
 اسکو یہ سورت بہت پسند آتی ہے ۲ پنے فرمایا کہ اسکو خبر دے کہ اللہ اسکو محبوب رکھتا ہے ہر دو عا میں
 تعلیم ہوئی ہے کہ اللہ اسکو محبت حبیب احب الی من نفسی و اہلی پڑھا کرین۔ اسے بار بار
 کرتے پائی محبت کو میری جان ال سے زیادہ محبوب تر میرے لیے۔ قرآن شریف میں جا بجا آیا ہو کہ اللہ

فلان جماعت کو پسند کرتا ہے : ان الله يحب المتواضعين وحبیب للمتطهرین ان الله
 یحب الذین یقَاتلون فی سبیلہ صفاء احادیث میں آیا ہے احب الالھامل صادیق
 احب الالھامل لصدقة الخیر ان الله یحب الشیخا وعدو لو یقتل حیة ای طرح
 بہت سی احادیث ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ سے محبت ہوتی ہے بلکہ مطلوب بیان
 و عرفان کا محبت ہے اور اللہ بندوں سے اپنے محبت رکھتا ہے محبت اور حب ہم معنی ہیں اور
 یجوہرہم کحب الله کا مصدر حب والحبہ ہے کون انسان ہے کہ جس کو کسی شے کا اور پاک ہو
 اسے محبت کا اور پاک ہو ہر زبان میں یہ لفظ موجود ہے ہر دین اسکے معنی ہیں چھڑاؤ کا بھی جاننا
 ہے کہ اس کو کس کے ساتھ محبت ہے اور اُس کو کون پیار کرتا ہے کس کو زیادہ محبت ہو اسکے بدیہی ہونے
 میں شک نہیں ہے پھر اسکی تعریف حقیقی نہیں ہو سکتی ہے اسی وجہ سے بہت سی تعریفیں مذکور
 ہوئیں مگر وہ سب نا تمام ہیں علمائے قریب میں سے بخلاف تعریفین کی ہیں مگر سب از محبت ہیں خود
 محبت کو وہ تعریفین و شرح نہیں کرتی ہیں بلکہ اور معنی کو ذہن سے دور کر دیتی ہیں۔ زبان عربی کے
 لطائف اس سے واقف کار ہی سمجھتا ہے اسکو نادانقت متبعہ خیال کرتا ہے مگر جو زبان کے لطف
 سے آگاہ ہے وہ جانتا ہے کہ عربی زبان ایسے شکل کھولوں پر قائم ہے جس کی نظیر دوسری زبانوں
 میں نہیں ملتی ہے یہی لفظ حب کا اور اگر اسکے معنی نہ کہ جادین طرت اسکی لفظ کی تحقیق ہو جائے
 تو محبت کی حقیقت پر کافی تبصیر ہوتی ہے ایسے ہم پہلے تحقیق لفظی کرتے ہیں جب دوحرفوں سے
 ایک حار سے دوسرا بار سے مرکب ہو یہی اصلی مادہ محبت کا ہے حادثات حروف کے مخرج سے
 جو آخر مخرج ہے اُس سے نکلتا ہے اور با سب کے اول مخرج سے نکلتا ہے حار حروف حلی سے
 ہے اور حرف بار ہونٹوں سے نکلتا ہے ہمیں اشارہ اس جانب ہے کہ اول آخر مخرج کا یہی محبت
 حدیث قدسی ہے کہ کنت کذا خفیاً فاحییت ان اعرف تخلق الخلق میں ایک حرف
 مخفی تھا جب مجھ کو اپنی معرفت محبوب ہوئی تو میں نے خلق کو پیدا کیا اس عشق اول در اول عشق
 پیدا می شود عرفاء کے نزدیک اصل تمام اشیا کی محبت ہو اور وہ میں حقیقت حضرت حق ہے ا
 العشق هو الله هو الله میر تقی میر نے جو محبت سبب محبت سبب ہے محبت ہے ہوتا ہے
 کا عجب ہے غرض کہ لفظ حب ہی اپنے مخرج سے اس کو بتا رہا ہے کہ منہ المرجع والید المالی سبط
 یہ لفظ یا تو اخذ ہو جب الاسمان سے جب دہشت بہشت صفات بے سفید ہوتے ہیں تو عشق
 یہ کہا جاتا ہے تو اسوجہ سے اسکے معنی میں صفائی اور بیاض موجود ہے یا اخذ ہے حجاب الماد سے

اس میں ظہورِ معلوم بھی ہے کتنی ہی محبت پوشیدہ کیا ہے مگر وہ چھپتی نہیں ہے ظاہر ہی ہو کے رہتی ہے :

ایحسب الصب ان الحب منکثر ما تبین منسجمر منہ ومضطرم
لو لا الهوی لم تدرق معاً علی طلل ولا ادرت لذلک البان العلم
می توان داشت تہاں عشق ز مردم لیکن گری رنگ رخ و دخلی لب را چہ علاج
ہوتے آتش کے کہن یہ برکالے تاڑ جاتے ہیں تاڑنے والے

اسی طرح کہا جاتا ہے کہ یہ اخذ ہے حب البعیر سے جبکہ اونٹ بیٹھ جائے اور پھر نہ اٹھے اس میں لزوم و ثبات کی شان ہے حب محبت دلیں پیٹھ جاتی ہے تو پھر مرتے دم تک نہیں جاتی ؟

ازجان طمع بردن آسان بود لیکن : اردو ستمان جانی مشکل بود برین :

یا اخذ ہے جہۃ القلب کے جس سے مراد لب اور اہل ہٹاسی سے جوب دانوں کو کھتے ہیں محبت ہی اہل اور سفر تمام عالم کا ہے یا اخذ حب المار سے جو جس کے منی پانی برسنے کے پہلے اس میں بھی حظ و اساک کے منی پیدا ہوتے ہیں عشق و محبت بھی حالت کی محافظت کرتی ہے ابتدائی حالت کی میلان القلب کی تعمیر کی جاتی ہے پھر تعلق ہے پھر صبا ہے جس سے بردن محبوب کے قرار نہیں ہوتا ہے پھر مرتبہ غرام کا ہے کہ محبت لازم ہو جاتی ہے جس طرح تپ لازم کہ جدا ہی نہیں ہوتی پھر دو کا مرتبہ جو فطر محبت سے تعبیر کیا جاتا ہے پھر شغف ہے کہ محبت شغف قلب تک پہنچ گئی ہے پھر عشق ہے کہ محبت انتہا درجے کو ہو گئی کہ سولے محبوب کے کوئی شے محبوب نہیں رہی پھر تم ہے کہ جہیں انتہائی تذلل محبوب کے روبرو ہو جاتا ہے پھر قید ہے کہ محبوب کی پرستش ہونے لگی ہے پھر ظلت کا مرتبہ ہے کلاس سے زیادہ کوئی مرتبہ نہیں ہے کہ جو روح و قلب میں محبت پریم لگی ہے اور غیر محبوب کو رسائی نہیں ہے اسی وجہ سے امتحان غلیل کا فرج دل سے ہو اخذ کی خلت تک دو ہی انسان ہوئے ایک غلیل الرحمن دوسرے حبیب اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ایک عارف کتاہر کہ ماضی حسیست بگو بندہ جا مان بردن دل برست دگرے دادن و حیران بردن

حضرت حمید نے ارشاد فرمایا کہ عبد ذاہب عن ففسہ عاشق وہ بندہ جو جان باختہ ہو متصل بن لکھ اسی کی یاد میں نگار ہے تا کھر باء الحق و قد محبوب کے اداسے حقوق میں متحد ہو نا ظالمیہ قلبیہ دل سے اسکی طرف دیکھتا ہو اسحق قلبا و اواہم ہیبتہ محبوب کے انوار میں ہست اسکا دل جل چکا ہو اور محبوب اپنے اشارے میں پس نظر ہر منکشف ہو گیا ہو فان حکمہ فی الہ پھر اگر وہ باست کہ نہ تو اللہ کے ساتھ وہ ان نطق فعن الہ پھر اگر وہ بولے تو اللہ ہی کی طرف سے

وان تحرك اليه فبالله الله اگر وہ حرکت کرے تو اسد ہی کامرے وان سکن فمع الله
پھر اگر وہ سکون اختیار کرے تو اسد ہی کی معیت ہے فموبال الله والله ومع الله تو وہ اسد کی
وجہ سے ہے اسد کے لیے ہے اسد کی معیت میں تو اس کے علاوہ بھی عرفاء کے کلمات ہیں مثلاً
غیر محبوب نظر سے جاتا ہے محبوب کے مقابل اپنی ہستی معدوم ہو جاتا ہے اس کا مرہب بہما
جائے ادنی التفات محبوب کا بڑی نعمت ہوا اپنی تابعداری اور اپنی اطاعت کوئی شے نہ ہو
جو محبوب کے ہو وہ بہتر ہے ہر اول اس کی پسند آئے بغیر ذلک ۲

یہ تو معلوم ہو گیا کہ محبت اسد کی مامور ہے اور محبت کی تعریف بھی معلوم ہو گئی ادنی درجہ بیان
قلب کا ہے وہ ہم جنس سے ہوتا ہے اس واسطے عطا اور دیگر فرق متکلمین کہتے ہیں کہ خدا کے ساتھ محبت
بالمعنی حقیقی متعدد ہے اس کا ادراک ناممکن ہے وہ ارادے کے تحت میں نہیں آ سکتا اور ارادہ ممکن
سے تعلق رکھتا ہے اس واسطے اس سے محبت نہیں ہو سکتی ہے اب جو محبت کا حکم ہے وہ بالمعنی طبری
ہے یعنی اس کی اطاعت اس کے حکم کی فرا برداری اور اس کی رحمت کی خواہش اس کے غضب سے
خوف یہ سب آثار محبت ہیں ہی مامور بہ ہیں ۲

نہایت حقیقت اسد ہی کا ہے

محققین کہتے ہیں کہ محبت و حقیقت اسد ہی سے ہو سکتی ہے کیونکہ وہی متوجہ محبت کا ہے اور جس
کسی سے ہوتی ہے وہ حقیقت سے آشنا ہونے کے باعث ہے جیسے کوئی شخص کسی تصور پر عاشق
ہو اور اس کو یہ معلوم ہو کہ یہ تصور جس کا عکس ہے وہ بھی کوئی ذات ہو اسی طرح غیر اسد سے محبت ہے
اس دعوے کیلئے حسب ذیل مختصر بیان ہم بیان کرتے ہیں کہ مفصل بیان کتب علمائین مثل حیار العلوم
امام غزالی اور ملائج السالکین ابن تیمیہ میں مطالعہ کرنا چاہیے۔ یہ ہر شخص جانتا ہے کہ انسان ابھی
صورت کو دیکھنا پسند کرتا ہے پر فرزا باغون میں محل غم کی خوشنمائی دل کو بہلا دیتی ہے نصیر کو اہل
کر لیتی ہے خوش محلو تمام مجلس کو اپنی طرف متوجہ کر لیتا ہے ملائم کپڑے خوشبو انسان کو پسند ہے ابھی
غذا کی خواہش ہوتی ہے محض ایلے کہ آکھہ کان ناک ہاتھ زبان اس سے لذت حاصل کرتے
ہیں اور لذت اس کے مناسب طبع ہونے کے باعث ہوتی ہے اور مناسبیت اور اک کرنے کی ہوتی
ہے۔ اسی کے برعکس منافرت بھی ہوتی ہے اور ادراک مخالفت طبع ہوتا ہے اسی ادراک کو جو منافرت
طبع ہے اور جو بین لذت حاصل ہوتی ہے محبت کا دار و مدار سمجھنا چاہیے ان ظاہری حواسوں کے اوپر
قیاس کر کے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اصل قوت ادراک اور مدار شعور عقل ہے وہ بھی اس لذت
سے بے بہرہ نہیں بلکہ اصل تمام ادراکات کی چونکہ عقل ہے اس واسطے اصل لذت کے احساس کا

تمام ہی عقل ہی کرتی ہے جس کو ادراک نہیں ہے اسکو لذت بھی نہیں ہے اور سکولذت نہیں ہے اسکا نفس
اہل بھی کسی شے کی جانب نہیں ہوتا ہے جو اس کے لئے ہیں انھیں کو لذت جو اس سے ہوتی ہے وہ علم
حیوانات ہیں برخلاف انسان کے کہ وہ عقل رکھتا ہے تو اسکو احساس عقل سے بھی لذت حاصل ہوتی
ہو ایسے عقل والا انسان میں خصوصیت یہ کہ اسکا نفس محض لذت عقلیہ ہی کی جانب مائل ہوتا ہے اسکو عقلی محبت بھی ہوتی ہے
اسی طرح انسان کو محبت انسانی ذات سے بھی ہوتی ہے اور اولاد و اغراء و افار سے بھی ہوتی ہے اور احسان سے بھی ہوتی
ہے اور جن سے اور اوصاف حسنہ سے بھی ہوتی ہے جو محال کمال سے بھی محبت ہوتی ہے اور بخلاف حیوانات کے کہ ان کو
جو اس سے جو ہر شے میں انھیں کو لذت میلان ہوتا ہے اور انھیں ایشاء سے ان کو محبت ہو یا کہا جاسکتا ہے۔

اب یہ سمجھنا چاہیے کہ لذت جانشانہ کا ادراک ہو سکتا ہے یا نہیں اور اگر ہو سکتا ہے تو کس حیثیت سے اور وہ
حقیقت توجہ اور میلان اور شوق کا باعث ہو سکتی ہے یا نہیں۔

پہلے ہم شوق کے متعلق اتنا کہ دنیا ضروری سمجھتے ہیں کہ کسی لذت سے کا ادراک ہو اگر اس سے حصول
نہیں ہو تا ہے تو اسکی جانب شوق ہوتا ہے یا لہجی ایک خوبصورت شخص کے ادراک کے باعث
میلان ہو گیا اگر اسکا صرف ہاتھ دکھائی دیا تو خواہش ہوتی ہے کہ اسکا ہیرہ دکھائی دے اسکا نہ دکھائی
دے اسکا تمام جسم دکھائی دے غرض کہ بعض قسم کے ادراک کے بعد ہر طرح کے ادراک کی خواہش ہوتی
ہے یہی شوق کہلاتا ہے جو یہ باتیں ذہن میں ہو گئیں تو اب ہم کہتے ہیں کہ اصل محبت اللہ ہی
کے ساتھ ہوتی ہے اور اسکے وصال کا شوق اصل شوق ہے اور بقدر محبت ہو اسکی محبت کا سایہ اور
خلل ہے خواہ محبت ہنظراری ہو جیسے ماں باپ کی یا اختیاری ہو جیسے دوسرے اشخاص کی شوق
ہے کہ حضرت موسیٰ نے ایک ماں کو دیکھا کہ وہ اپنے لڑکے کو گود میں لیے روٹیاں پکا رہی تھی جبہر
سے آج آتی تھی اور سرے لڑکے کو نہیں لیے تھی بلکہ دوسری گود میں لیے تھی اور لپک
سے بچا بچا کے روٹیاں پکا رہی تھی حضرت موسیٰ نے عرض کیا کہ تیری رحمت اس سے بھی زیادہ
ہے ارشاد ہوا کہ یہ ایک شتمہ میری رحمت کا اور ارشاد اسکا ہے، اصل یہ کہ خدا کی محبت اصل
ہے دوسروں کی محبت اسکی محبت کی فرع ہے اسی طرح ماں سے محبت لڑکے کی اصل خدا کی محبت ہو
ماں کے ساتھ محبت اسکی فرع ہے چاہے علم ہو یا نہ ہو جو طرح اور پر ہم نے بیان کیا کہ کسی کو محض
تصویر کے ساتھ محبت ہو وہ حقیقت وہ محبت اسکے ساتھ ہے جس کی تصویر ہے بلا سبب محبت
کا اپنے وجود کے ساتھ محبت ہے عرفا کے نزدیک تو وجود انسان عین وجود باری ہے
ان کے اصول کے موافق جس طرح اپنے وجود کی محبت بدیہی ہے اسی طرح خدا کی محبت بدیہی ہے

دو دنوں مجتہدین میں فرق نہیں اگر وجود باری عین وجود عبد نہ ہو تو بھی فیض وجود باری عین ہے مانا کہ آپ کے جو محبت ہوتی ہے اُس سے زیادہ محبت خدا کی ہونا چاہیے مطلوب شرعی ہی محبت بلکہ اس سے بھی زیادہ محبت مطلوب ہے حضرت عمرؓ نے جب عرض کیا کہ مجھ کو اللہ بڑا کر کے ساتھ محبت سب سے زیادہ ہے بجز اپنے نفس کے کہ اس کی محبت ابھی زیادہ ہے تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب تک اُس سے بھی زیادہ تم اللہ و رسول کو نہ پیا ہو گے اس وقت تک یان کامل نہوگا حضرت عمرؓ نے پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اب اُس سے بھی زیادہ مجھ محبت اللہ و رسول کی ہے آپ نے فرمایا کہ ان کا عمر قد تھا ایسا ناک اب لے عمر تھا ادا ایمان پورا ہو گیا اس واسطے کہ اصل وجود تھا ادا یا تو میں وجود حق ہے یا اُسی کے پرتو سے ہی تو فیض وجود ہے اس کے ساتھ محبت ہونا لازمی ہے اُس کی ذات کا احساس ہو یا نہ ہو اس کے وجود اور فیض الوجود ہونے ہی سے اس کی محبت لازم ہونی بہت اور وہی حق محبت ہوتا ہے پھر اگر احسانات کا لحاظ کیا جائے تو حقد رافعہ محبت کسی مخلوق کو بھی حاصل ہوتے ہیں ان کا بھی اصل نعم وہی قرار پایا اس جیسے بھی محبت اس کی لازم ہے اگرچہ احسان نہ ہو تو بھی عقل سلیم محض حسن کی خواہ اپنا محسن ہو یا نہ ہو محبت کرتی ہو کسی عباد سے محبت ہوتی ہے چاہے اس کے وجود سے محبت کرنے والے کو فائدہ ہو یا نہ ہو اب کمال و جلال و جمال کو باعث محبت قرار دین تو ظاہر ہے کہ سولہ اسکے کوئی جامع کمالات نہیں اور نہ کوئی اس طرح جلال و جمال سے متصف ہو اس کے کمال کو زوال نہیں دے دوسرے کمالات اُس ہونے والے ہیں تو مجرد کمال اور پھر جامع جلال و جمال اگر باعث محبت ہو لازوال محبت اُسی کی ہو سکتی ہے پھر اس کا وصال حقیقی ناممکن ہے اُس کی جانب شوق کی کوئی انتہا نہیں ہے بعض صفات اسکے عملی ہیں اور لاتمذ ولا تحط صفات اُس کے تحقیقی ہیں جن کو انکشاف کی تہا سے عشاق بیتاب و مشتاق ہیں اب رہ گیا یہ امر کہ اللہ کو بندوں کے ساتھ محبت کس طرح ہوتی ہے ایک جماعت کی رائے ہو کہ اس کو بھی بالمتنا حقیقی محبت ہوتی ہے مگر تحقیق اسکے خلاف ہے بلکہ جس طرح دیگر صفات کا ثبوت ہے اسی طرح اس کا بھی ثبوت ہے مثلاً رحمت کے معنی تحقیقی نہ قلب ہے وہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے سے ثابت ہو سکتی ہے قلب ہی کمان ہر جو وقت اس کی ہوا ہاں رحمت کے معنی اثر و تحریک ہیں اسی طرح بہان بھی اثر و تحریک معنی ہیں ورنہ رحمت بین بہلان قلب ہوتا ہے اسکے لیے کیے تحقیقی طور پر ثابت ہو سکتی ہے اس کی محبت یہی ہے کہ اثر محبت لینے قرب بندوں کو عطا کرتا ہے اور ثواب آخرت اور ثناء جمیل مزید برآں ہے اس معنی کر کے اللہ

انیا اور اولیاء اور صالح کو محبوب رکھتا ہو یعنی ان کو قرب عطا فرماتا ہو انکی شاد و تسلیت کی ہو انکے لیے ثواب بخوری ہے ان کو شفاعت کا مرتبہ عطا کیا ہو یہی اسکی محبت، ہواب یہ ایمان کرنے کے قابل ہے کہ خدا کی محبت اس کے اسرار و صفات اس کے مظاہر کا شاہد اس کے انعامات و احسانات کا مطالعہ کے کلام کی تلاوت و خرائض و ذائل سے تقرب حاصل کرنا مناجات نزول کلمہ کے وقت کرتا مخلوق اس کے اوصاف کے ساتھ ہونا یہی امور اس کی محبت کے باعث ہیں اور جب ان امور میں کمال ہو جائے تو خدا اس سے محبت کرنے لگتا ہے اسکی محبت آثار سے ہو کہ انسان میں اوصاف حمید پیدا ہو جائے ہیں قرب کی راہ میں حاصل ہو جاتی ہیں انہی جسے ارشاد ہوا ہے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یہی کہ اللہ آنحضرت کی اتباع جو متعدد کمال ہوگی اسبقہ اللہ کی محبت زیادہ ہوگی مگر اس جگہ محبت اختیار کی ہے وہ تمام کائنات سے زیادہ اس کے ساتھ ہونا چاہیے ورنہ محبت ظاہر کی حیطہ تکلیف سے باہر ہے اسوجہ سے سامعین کامل محبت صادق فطری محبت کے باعث اپنی جان بچا جاتا ہے اولاد کی محبت میں سرشار رہتا ہے یہ معاف ہو الہیہ عشق خدا کے ساتھ بلا لحاظ مظاہر حقیقی ہے اور لحاظ ظہور و مظاہر سے محبت مجازی ہو کہ ماضی گزین ملت زمان ہر امت کی محبت

ارادان شہ ربہ بہت ہے

مگر بلا لحاظ ظہور و غیر اللہ سے محبت عشق نہیں فسق ہے اگر بلا ارادہ حرام ہو تو فسق ہو عشق ہایں اگر ہے رنگی بود عشق نہ ہو دعا عتبت ننگی بود اگر بلا ارادہ حرام ہے تو وہ فسق ہے این عشق مست آنکہ در مردم بود این شاد از خود دل گندم بود اس سے ہماری محبت کو تعلق نہیں ہے یہ محبت ہو رہا عشق خدا خواہ حقیقی ہو یا مجازی مطلوب سالک اور مرغوب عارف ہو حضرات جنتی ای کو ذریعہ صفائی باطن اور درستی افعال اور اخلاق کا باعث سمجھتے ہیں اور تعجب بند یہ وقار یہ پہلے اصلاح نفس کو پھر عشق کو حاصل کرنا مناسب سمجھتے ہیں تعجب بند یہ اصلاح ظاہری کو اور قادر یہ اصلاح قلبی کو مقدم کرتے ہیں مگر تمام طرق کے نزدیک بدون محبت کے قرب نہیں ہوتا ہے۔ تمام قبیل کے مراتب اور تمام بعد کے سبب عشق پر قرب ہوئے ہیں۔ وہی مطلوب شرائع ہے واللہ اعلم

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا
 حُلُومَ الشَّيْطَانِ إِنَّكُمْ لَعَلَّكُمْ عَالِمِينَ ۝ اِنَّمَا يُرْكَبُ بِالسُّوءِ
 الْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

بتانا ہے اور یہ بتا ہے کہ تم خدا پر ناراستہ باتیں بناؤ

اور جبکہ ممانعت کی گئی کہ خدا کے ساتھ کوئی شریک و نذر نہ اختیار کیا جائے جس سے خدا ہی کی ایسی محبت کی جائے تو پھر ارشاد ہوا کہ جن چیزوں کو تم انداد کی خوشنودی کی خیال کرتے تھے وہ بھی نہ کرو و جن چیزیں اللہ نے حلال کی ہیں مضر یا مہیضی سے یا اپنی اگلی دریافت کی عادت سے حرام نہ کرو اللہ نے تو یہ چیزیں تمہارے نفع کے لیے پیدا کی ہیں ان سے فائدہ اٹھاؤ شرکین عرب بتوں کی خوشنودی اور انداد کے تقرب کے لحاظ سے جانور دن کو چھوڑ دیتے تھے ان کو نہیں کھاتے تھے نبی نقیض و بنی خزاعہ و بنی کھوڑ کو حرام سمجھتے تھے اور عبد اللہ بن سلام اور دیگر یہودی اونٹ کا گوشت نہیں کھاتے تھے اسوجہ سے کہ ان کی پرانی عادت تھی یہودی کے نزدیک اونٹ کا گوشت حرام ہے ان کے متعلق یہ آیت اتری عام مفسرون کی یہی رائے ہو گئی کہ حلالی لاکھڑی سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو شیائ زمین میں پیدا ہوتی ہیں ان کے باسے میں یہ آیت ہو ارشاد ہوتا ہے کہ جب ہم نے قبیلہ انعامات کیے اور اپنی برسا یا روئیدگی نکالی ہر طرح کے میوے پیدا کیے تم ان سے کھاؤ پیاؤ اور اسکے انعامات کو ملحوظ رکھو اس کی اطاعت و فرمانبرداری کرو اسی سے دل نکاؤ شیطان جو تمہارا دشمن ہے اسکے کنو میں نہ آ جاؤ کہ وہ تم کو پہلے جنت سے سکھاتا چکا ہے لہذا اُن سے یہاں بھی تم کو محروم کرنا چاہتا ہے۔

حَلَالًا حل کے معنی گراہ کشائی کے ہیں جن کی گراہ حرمت کی کھول دی گئی یہ یا تو مفعول کھلا کا اور یا کھلا کی ضمیر کا حال ہے یا صفت کھلا کی ہے یعنی اکھلا حلالا اور جن تبجیض کا ہے یا ابتدائی ہے۔ ان کو کھاؤ یہ اترا راحت کے لیے ہے مگر بعض صورتوں میں استحبابی ہو جاتا کہ جو سوت کا انسان حمان داری کرتا ہو یا حمان ہو تو اس وقت کھانا مستحب ہو جاتا ہے اور کبھی یہ امر ایجابی ہوتا ہے اس وقت کہ جب نہ کھانے سے زندگی دشوار ہو سد رمق کے لیے کھانا واجب ہو اگر نہ کھائے گا

اور مرداد سے کاگوں نگار ہو گا کھانا واجب ہے :

چلتے ہیں سے مراد ہر لذیذ و پاکیزہ بلا ضرر چیز جن میں امام مالک کہتے ہیں جس کو شرع کا منہ لذیذ سمجھے اور اسکو ناگوار نہ کرے نہ اس سے گناہ اور وہ ظاہر و پاک ہو شہادت سے آئینہ فانی کہتے ہیں جسکو مزین صحیح چاہے اور اچھا سمجھے گریہ کہا جاسکتا ہو کہ اگر وہ حلال ہے تو آمین داخل ہے اگر حرام ہے تو وہ طیب نہیں ہے امام مالک کی تفسیر کی بنا پر محض تفسیر حکم کے لیے حلال کو طیب کے ساتھ موصوف کیا ہے کیونکہ نہ کہ وہ کی جب صفت لائی جاتی ہے تو اس سے مقصود تفسیر و تاہر اور وہ فائدہ تفسیر کا دیتا ہے :

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ خطوات جمع خطوہ کی ہے خطوہ بالفتح تو قدم ایک بار رکھنے کو کہتے ہیں اور خطوہ بالضم اُس فاصلہ کو کہتے ہیں کہ جو چلنے والے کے ہر ایک قدم کے درمیان ہوتا ہے اجماع مراد اسکی پیروی ہے اسی وجہ سے خطوہ کی تفسیر میں اختلاف ہو گیا ہے طیلل کے معنی آثار کے کہتے ہیں جس کی آمد و نقض قدم ہے حضرت ابن عباسؓ اسکی تفسیر میں شیطان کے اعمال کہتے ہیں اور مجاہد شیطان کی خطاؤں کو ذکر کرتے ہیں حضرت امام جعفر صادقؑ علیہ السلام کہتے ہیں کہ مراد اس جگہ خطوات الشیطان سے مخصوص اشیاء ہیں وہ طلاق کا حلف کرنا یا نذر معاصی کی کرنا نافع اور اوجہ اور حمزہ نے سکون طار سے پڑھا ہے اور حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ نے دو فون ضمون کے ساتھ پڑھا ہے بعض نے فتحین پڑھے ہیں شیطان کو عدد مبین کہا ہے کیونکہ اُس کی عداوت ظاہر ہے یا وہ عداوت ظاہر کرتا ہے :

إِنَّمَا يَأْمُرُكَ بِهِ دُشْمَانُكَ وَرِيَاؤُكَ اور بجائی کی باتیں ہیں مراد اس جگہ امر سے اسکا دوسرہ ہے اور اسکا معاصی کو مزین کر کے دکھانا ہے کہ وہ سو کو اس طرح دکھانا کہ وہ سو نہیں معلوم ہوتا ہے ہر وہ شے جو بخود ہو سو رہے کل معاصی سو جہ سے سو دکھانے ہیں کہتے ہیں طابع سیکر کو رنج ہو چکا ہے وہ معاصی قول ہوں یا فعل ہوں یا اعتقاد ہوں اور فشاء ہر ذن ضرر سے مراد اس سے وہ معاصی ہیں جو بہت بڑے ہیں ابن عباسؓ سو سے وہ معاصی مڑاوت ہیں جنہر حد نہ ہو اور فشاء سے وہ مراد لیتے ہیں جنہر حد ہو اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ دو فون کو ایک ہی معنی ہیں جس شے کو عقل پسند نہ کرے اور حکم عقلی یہ ہو کہ نہیں نہ تو کوئی مصلحت ہے اور نہ آمین کوئی فائدہ ہے من الشرع بھی وہ برا سمجھا جاتا ہو ۔

وَأَنْ تَقُولُوا عَمَلُ اللَّهِ سَلَامًا لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ اور یہ حکم کرتا ہے کہ تم اللہ پر وہ باز نہ لو جسکو تم جانتے ہو :

وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا اَلْفَيْنَا
 اور جو کہتے ہیں کہ کیا جاتا ہے کہ خدا کے نازل کیے ہوئے کی پیروی کو تو کہتے ہیں ہم تو اس کی پیروی کرتے ہیں
 عَلَيْكَ الْاَبَاءُ نَاءٌ اَوْ لَوْ كَانَ اَبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُوْنَ
 کہ جس پر ہے یعنی اسے باپ دادا کو بایا ہے اور گواہ کے باپ دادا بعض کے عقل اور گمراہ ہوں اور ان کی مثال
 وَمِثْلَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا كَمِثْلِ الَّذِيْ يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ اِلَّا دَعْوًا
 جنہوں نے کفر کیا ہے وہی ہمارے جیسے کوئی آواز دے اس شے کے کہ جو سنتا نہیں ہے ۔ مگر مرث
 وَلَيْسَ اَعْمٰى صَوْرَتِكُمْ عَمِّيْ فَمِمَّا لَا يَعْقِلُوْنَ
 پکارا اور صدا وہ بہرے ہیں گونگے ہیں اندھے ہیں ایسے وہ عقل نہیں رکھتے ہیں

بقیہ تفسیر صفحہ ۶۴ پر علم کے بات خدا پر بناویہ اور سورہ اور فشاہ میں بھی داخل ہے مگر اس کی قیامت
 اور برائی کرنے کے لیے ان کے مخصوص طور پر ان کو ذکر کیا تاکہ اہتمام شان زیادہ ہو جائے اور اس کی قیامت کا
 اظہار پورے طور پر ہو جائے لہذا بعض لوگ کہتے ہیں کہ جب ہر کو حکم ہوا ہے کہ بغیر علم یعنی یقین کے
 کچھ نہ کہیں تو مسائل اجتہادیہ میں جو احکام مجتہدین کے ہیں جن میں صرف ظن حاصل ہوتا ہو ناہو اٹھا
 کرنا ناجائز ہے اور ان کی پیروی اور تقلید بھی روا نہ ہوگی کیونکہ جب علم مجتہد کو نہ ہوا تو پھر مقلد
 کو کیسے ہو سکتا ہو مگر یہ شبہ لغو ہے ہوا سبب کہ شریعات میں علم ہونے میں اور اگر اذ غلب ظن بھی ہوتا ہے
 علم مجتہدین کے ہر جگہ نہیں مستقل ہوتا ہے یہاں بھی علم کے منہ صرف یقین کے نہیں بلکہ علم میں
 یقین اور غلب ظن سے اور اگر بغرض ظن خالص ہو تو ہم کہتے ہیں کہ حکم مجتہد اگرچہ غلط ہے مگر ظن میں
 پر عمل کرنا مقطوع ہے اس صورت میں امتیان کے ایجاب کے ساتھ علم مستغرق ہوا ہے کہ ظن اور مجتہد کی اتباع
 مقلد کو لازم ہے اس واسطے اس کو بھی علم لا یتیان قطعی ہے

بعض لوگ اس آیت سے حرمت تقلید نکالتے ہیں مگر یا استدلال مذکورہ بالا وجہ سے کمزور ہے
 اور بغرض مانا جائے تو یہ احتمال دوسرا بھی ہے استدلال کے قابل نہیں ہے

وَ اِذَا فِیْہِ لَمُحْمٌ مِّمَّنْ یَّوْاؤُنَ لَوْ کُنُوْا عَلٰی سَوَآءٍ
 دوسروں کو اندام محبوب بناتے ہیں وہ مشرکین ہیں یا آگے چل کر جن کا ذکر آیا ہے کہ ان میں حق کی راہ
 جو یہود و ہن یا ہر قسم کے کفار کی طرف پھرتی ہے جو غموم ہوتے ہیں اور پر کی آیتوں سے اور جن سے
 خطاب کیا گیا ہے یا ایہا الناس کے تحت میں اس صورت میں خطاب حضور سے علیت کی وجہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا زَرَعْتُمْ
 اے ایمان والو تم جو ہم نے روزی دی ہے اسکی خوب چیزیں
 وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّ كُنتُمْ لَتَعْبُدُون ۝
 تم کچھ کھاؤ اور اسد کا شکر ادا کرو اگر تم انکی عبادت کرتے ہو۔

یہ آیت خاص اہل ایمان کے لیے ہو اس میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ جو حکم آیت سابقہ میں عام طور پر دیا گیا تھا وہ اہل ایمان کو خاص طور پر دیا گیا ہے بعض انکی شان اور بزرگی رکھانے کے لیے اور خصوصیت جتانے کیلئے اس احتمال کی بنا پر آیت سابقہ اور یہ آیت ہم میں ہیں دو مسئلہ احتمال یہ ہے کہ آیت سابقہ میں عام طور پر عبادت کے کھانے کا حکم ہے اس آیت میں اہل ایمان کو ارشاد کیا گیا ہے کہ جو شیاں ہم نے تمہارے کھانے کے لیے بنائی ہیں وہ تمہارے فائدے کیلئے ہیں لیکن ایسے نہیں ہیں کہ ان میں انہماک کر دیکھا ایسے ہیں کہ بقدر حاجت انہیں سے کھاؤ اور اس کھانے کو بھی لو لے شکر کے باعث عبادت کر لو اس واسطے کہ تم ایماندار ہو تمہارا کوئی کام ایسا نہ ہونا چاہیے جو فضول راہنجان ہو توسع ملازمین رزق میں دنیا کی جانب انہماک کرنا دیتا ہے اور عقبی امور مولیٰ سے غافل کر دیتا ہے تو تم ایسا مت کرو تو گویا یہ آیت ایک امر زائد پر دلالت کرتی ہے وہ امر زائد یہ ہے کہ مباح کو بھی بقدر حاجت چل کرنا چاہیے ہمیں کچھ تناول کرنا چاہیے اور وہ بھی محض تناول کر کے راہنجان نہ کرنا چاہیے بلکہ لو لے شکر سے اسکو عبادت کرنا چاہیے تو یہ تمہید حکم شکر کی بھی ہوئی ہو اور ادا شکر جو مکمل اہل ایمان کی شان سے ہے اس واسطے اس آیت کا خطاب انہیں سے ہوا کفار و منافقین ان کو اس امر کا حکم ہونا فضول تھا

حکیت نبات سے مستلذات اور حلالی شیاں امراد میں حرام تھے اس قابل نہیں کہ وہ تناول کی جائے اور پھر اس پر شکر ادا کیا جائے شکر حلال ہی ہوتا ہوا شکر کے بدون عبادت تمام نہیں ہوتی ہے حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہوا کہ شکر نصف ایمان ہے جو امور ایمان سے تعلق رکھتے ہیں انہیں اس کا تعلق بہت زیادہ ہے ادا شکر میں عمل عبادات داخل ہیں اور ادا صبر میں ترک نہایت یہ دونوں اگر ادا ہو جاویں تو ایمان کے تمام اوصاف انسان میں حاصل ہو گئے

اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّارَ وَالْحَمَّ الْخُزْنِيَّ وَمَا اَهْلٌ
 تھا ہے ابھر مردار حرام کیا گیا ہے اور خون اور سور کا گوشت اور نہ جس غیر اسد کا نام
 بہ لغزین اللہ فمن اضطر غریبا غ و لا عادی فلا اثم علیہ
 ذبح کے وقت پکارا گیا ہے پھر جو غم بن سے عاجز و لاچار ہو بخیر ازبانی اور طغیان کے تو یقیناً

اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

اسد بخشنے والا اور رحیم کرنے والا ہے

مقصود یہ ہے کہ ان محرمات سے جو چیزیں یہاں مذکور ہوئیں اور جن کے متعلق مشرکین عرب حلت
 کا اعتقاد رکھتے تھے اُن کی صراحت فرما کے حالت لاچار ی میں ان کے متنازل کو معاف کرنے کا حکم
 ظاہر کر دیا گیا ہے۔ انما حصر کے لیے ہے مگر یہاں حصر اضافی ہے انھیں اشیاء میں جن کو وہ لوگ
 حلال سمجھتے ہیں نہ کہ مطلقاً محرمات کا حصر ان چند اشیاء میں ہے اس واسطے کہ محرمات علاوہ ان
 اشیاء کے بھی ہیں اس قسم کا حصر کلام عرب میں شائع ہے اسوجہ سے جو اعتراض یہاں انما کے
 حصر پر کیا جاتا ہے وہ غیر ملحوظ ہے اور وہ بنی اسل مرہ ہے کہ موارد حکم کلام عربی کے پیش نظر
 نہیں اور نہ اس کے نظائر کثرت سے ہیں حصر ہوتا ہے مگر وہ حصر اضافی ہوتا ہے نہ حقیقی اس قسم کا
 حصر قابل اعتراض نہیں ہوتا ہے۔

اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ۔ حرام کیا اللہ نے تم پر میتہ کو جس کے معنی مردار کے ہیں اور وہ شرع کی
 رو سے وہ جانور ہے جو بغیر ذکوۃ شرعی کے ہلاک ہو جائے ذکوۃ شرعی دو قسم کی ہے ایک اختیاری
 دوسری اضطراری اختیاری میں حلقوم اور مری اور دو جان چارون رنگوں کا کٹنا ضروری
 ہے اور اگر نصف نصف بھی کٹ جائے تو ذبیح صحیح ہو جائے گا اور اختیاری میں اگر کسی نے گردن
 کو قطع کر دیا تو گردن کا کھانا ناجائز ہوگا مگر بقیہ جبہ کا کھانا ناجائز ہوگا جھکا کھانا حرام ہے مگر نہ غیر اسد کیلے
 ذبیح ہوتا ہے اسل اللہ کا نام نہیں لیا جاتا ہے۔ اضطراری ذکوۃ یہ ہے کہ کوئی شکاری جانور یا پالوئی
 ہو گیا اور وہ کسی طرح ہاتھ نہیں آتا شکو کسی آلہ جارح سے ہلاک کر ڈالا گیا تو اسکے لیے مخصوص اُن
 رنگوں کے کٹنے کی ضرورت نہیں ہر اسی طرح شکاری کتا یا بھری دیباؤ وغیرہ سدحائے ہو جانور
 اگر اللہ کا نام لے کے چھوٹے جانور اور وہ اپنے کھانے کے لیے شکار نہ کریں تو ذبیح مکی ہیں اور
 یہ ذکوۃ بھی اضطراری ہے اور اگر خدا کا نام نہ لیا جائے یا جانور اپنے کھانے کے لیے شکار کرے یہاں تک

کہ ہمیں سے کچھ کھالے تو وہ حلال نہ ہو گا اسی طرح اگر مسلہ و شرک کے شکاری جانور و شریک ہو گئے تو بھی حلال نہ ہو گا پھر اگر نوکدار ہو یا باٹھدار ہو تو اس سے شکار کیا ہو ا حلال ہے اگر جوڑائی سے پتھر کی بج کوئی جانور مر تو وہ حلال نہیں اگر بارہ سے مر تو حلال ہے اسی طرح غلہ سے اگر کوئی جانور مر گیا تو حلال نہیں ہے بند و ق مین تین قول ہیں ایک یہ کہ اس کے نشانہ سے مر ا ہو ا جانور جائز ہے اور اس سے جو قتل کیا جائے اس پر قصاص ہو دوسرا قول یہ ہے کہ نہ جانور حلال ہے نہ قصاص قاتل پہ ہے بلکہ وہ بشہ عمدہ ہے قتل قول یہ ہے کہ جانور حرام ہے مگر قتل انسان میں قصاص ہے اس واسطے کہ آلہ محد نہیں مگر ملکیت اس سے یقین ہے ۔ یہی آخری قول ہم علماء فرنگی محل کا ہے جو جانور و سلخ سے مارا جاتا ہو کہ اسکو ٹونٹ کے اندر ڈال کے گردن سے نکالتے ہیں وہ بھی حلال نہیں ہے میتہ میں وہ بھی داخل ہے جو جزو حیوان زندہ کاٹ لیا جائے ابو داؤد اور ترمذی نے ابو داؤد اللیثی سے روایت کیا ہے کہ اپنے فرمایا ما قطع من البھیمة وهو حیة فهو میتة جو جانور سے کاٹ لیا گیا ہو در حالیکہ وہ جانور زندہ ہو تو وہ کٹا ہوا گوشت میتہ ہے مدار ہے اسکو کھانا جائز نہیں ہے جس قدر کو پیٹ زخمی کر کے داغ میں لے کے سلخ بھونک دیتے ہیں پھر فرج کرتے ہیں وہ جائز ہے گریغل کر کو ہے کیونکہ ہمیں اذیت ہوتی ہے گو سمجھتے ہیں کہ اذیت کم کرتے ہیں مگر زخم زندگی میں باعث اذیت ہے اور مرتے وقت زخم کی اذیت آتی ہوتی ہے اس واسطے حکم ہے کہ قتل کرنے میں بہت اور آسائش ہو چنانچہ ایسے تیز چھری سے ذبح کرنا چاہیے میتہ میں کل چیزیں داخل ہیں بجز ان کے جو کہ شائع نے مشنہ کیا ہے جس طرح دم نیچے خون میں کل تمام خون کے داخل ہیں بجز اس کے جسکو شائع نے مخصوص کر دیا ہے انہیں سے مچھلی اور ٹڈی میتہ ہے اور جائز ہے اور طحال و کبد ہے کہ دم ہے اور جائز ہے ابجد دم کو عام لیا ہے اسی وجہ سے ایک جماعت مچھلی کے خون کو بھی ناجائز کہتی ہے مگر قرآن شریف میں دوسری جگہ اودما مسفوحا آ گیا ہے اس سے یہ مطلق محمول ہوتا ہے اسی مقلد پر حدیث شریف میں آیا ہو کہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ ارشاد کیا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلت لنا میتتان و دمان السماء و البحر ادا و الکبد و الطحال رواہ ابن ماجہ و الحاکم حلال کیا گیا ہے ہمارے لیے دوسریتہ اور دو خون ایک مچھلی ایک ٹڈی اسی طرح ایک کبد دوسری طحال اسکو ابن ماجہ و حاکم نے روایت کیا ہے بعض علماء کے نزدیک وہ مچھلی جواز خود مر کے دریا پہ آگئی ہو اور اسے طانی کہتے ہیں وہ طحال نہیں

اور اسی طرح وہ ہڈی جواز خود مر جائے حلال نہیں کیلئے اسکے قائل امام ابو حنیفہ بھی ہیں خون کو عرب
 سکھا لیتے تھے اور پھر اسکو گوشت کی طرح پکاتے تھے اسکو حرام فرمایا مگر جو خون گوشت میں
 ہوتا ہے اور بیتا نہیں ہے وہ حرام نہیں ہے خون جو بیتا ہے اسکو ضرر پر سب کا اتفاق ہو
 جس طرح خنزیر کی حرمت پر سب کا اتفاق ہے خنزیر میں لحم کی تخصیص محض سو جہ سے
 ہوئی کہ وہ مقصود بالذات اور اہم نفع اسی سے متعلق تھا کمال مبالغہ کے لیے لحم کا لفظ آیا
 تمام است کا اتفاق ہے کہ کل نجس العین ہے سرے ظاہر ہے کہ وہ خنزیر کے گوشت کے سوا
 کسی شے کو نجس نہیں سمجھتے اور بعض متاخرین فقہانے یہاں کے جوئے خنزیر کے بالوں کے لیے
 جاتے ہیں انکو جائز کیا ہے خشک اگر خشک سے مس کر جائے تو نجس نہ کرے گا ورنہ نجس کر جائے
 امام شافعی دریائی خنزیر کو جائز بتاتے ہیں امام مالک سے اگر خنزیر چری کا مسئلہ دریافت کیا گیا
 تو اس کو انھوں نے حرام کہا اور اگر ان سے کہا گیا کہ ایک دریائی جانور ہے جس کی قطع خنزیر
 کی ایسی ہے تو اسکو انھوں نے حلال کہا امام ابو حنیفہ کل کو سوائے مچھلی کے دریائی جانور و زمین
 حرام سمجھتے ہیں مگر مچھلی حلال ہے اس پر سب کا اتفاق ہے اطلاق نہیں ہوتا اور زبان میں جسکو مچھلی کہتے ہیں؟
 حلال ہے جو ہم دریائی سمجھیں؟ حرام کہتے ہیں کہین ملت حرام کے دونوں پہلو برابر ہیں اسو اسطے تو ہی حرمت
 پر نہ پایا ہے اگرچہ اصل شایس ملت ہی قول لیتا پایا ہے یہ سو دقت ہے جبکہ حرمت کا پہلو نہ نکلتا ہو۔

وَمَا أَهْلُ يَهُ لَعَنُوا اللَّهَ حرام کے نام پر ذبح نہ کیا گیا ہو یہ چوتھی چیز روحانی ضرر کا باعث ہے
 جس طرح پہلی تینوں چیزیں جسمانی ضرر پہونگے دانی یقین اور ان کی حرمت قرأت سے بھی
 ثابت ہوتی تھی مراد اہل سے چاند دیکھ کے قتل بچا ہے پھر مطلقاً نفع صوت پر بولا گیا پھر اس
 آواز پر جو ذبح کے وقت بلند کیا جاتی ہے مراد نام لینا ہے تو جو نام خدا کا نہ لیا جائے تو ذبح حلال
 نہ ہو گا اس میں دو احتمال ہیں ایک ذبح کے وقت اللہ کا نام نہ لیا جائے یہ مطلقاً حرام ہے سو ہے
 بعض فقہائے متقدمین کے نزدیک وہ کہتے ہیں کہ اگر مسلم کا نام عیسائی لیں تو حرام نہیں ہوتا وہ
 مخصوص بتوں کے نام کے ساتھ کہتے ہیں مگر ظاہر یہیت انکی تردید کرتی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ
 اللہ کے سوا دوسرے کیلئے جو جانور ذبح کیا جائے اگر یہ ذبح اللہ کا نام لیا جائے یہ قول
 اکثر عقیدت رکھنے والوں کا ہے اگرچہ ظاہر یہی ہے کہ یہ نہیں کہی بلکہ گوشت کیلئے مقصود ہوا و ذبح اللہ کے لیے ہو وہ دھینا جائز ہے
 قَمَرِنَ اَضَلُّهُمُ فَبِأَعْيُنِكَ عَادٍ فَلَا تُفْعَلُ اَنْتَ عَلِيٌّ اضطراب حالت مجبوری کو کہتے ہیں خواہ اسوجہ سے
 کہ کوئی کھانے کی چیز دستیاب نہ ہو اور اندیشہ ہلاکت کا ہو یا کوئی ظالم خوف دلار ہے مگر نہ کھاؤ گے

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَسْتَكْبِرُونَ
 بِهِ مَتْنًا قَلِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ
 وَلَا يَكْلَمُهَا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَكْفِيهِمْ لَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

جینا جو لوگ اللہ کی آوری ہوئی کتاب کو چیلنے ہیں اور اس کے برے تھڑی تبت لیتے
 اسے لوگ اپنے بیٹن میں آگ کے سا اور کھاتے ہیں • پھر کھاتے ہیں
 کے دن اس دن سے کلام نہ کرے گا اور نہ ان کو پاک کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے

تو ہم مار ڈالیں گے یا اولاد قریب تر رشتہ دار کو ہلاک کر ڈالیں گے اس ظالم کو قدرت بھی ہو اور
 ہلاک کرنے میں اعضا کا تلف کر ڈالنا یا اس کا خوف دلانا بھی دہل ہے یا رضایا ہے کہ
 بدون تناول محرم سے صحت غیر متیقن ہے تو ان صورتوں کو خطاری کہتے ہیں ان صورتوں میں
 اشیاء محرمہ کا تناول جائز ہے اگرچہ ان کی حرمت بحال قائم ہے تناول بقدر حاجت و ضرورت
 ہونا چاہیے مثلاً بھوک یا مرض میں ایسی قدر استعمال ہو جس سے حیات باقی رہنے کی امید ہو
 امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا مذہب ہے بعض کہتے ہیں بقدر اس کے بھوک جاتی ہے امام مالک
 کہتے ہیں کہ جب تک وہ خطار باقی ہے اس کو تناول جائز ہے یہاں تک کہ پیٹ بھر کے کھا سکا ہو
 اور جمع رکھ سکا ہو موت تک جینا خطار ہے مگر قول قوی اول ہے ۛ

غیر یکتا ہے مراد بناوٹ یا نافرمانی اللہ سے یا سامتی ہے جب امام شافعی بنادوٹ مامشاہ اسلام
 سے مراد لیتے ہیں ۛ

عقاد سے مراد تاج و تکریم الاحد شرع سے ہے مگر امام شافعی قطع الطریق مراد لیتے ہیں ان کے نزدیک فی حق امامی
 اور قطع الطریق سے نہیں ہوتا ہے اسے خنوبر اور آدمی کی حالت خطار میں کھانے کلمات لال کیا گیا
 ہے مگر اکثر ملّا اس کے خلاف ہیں ۛ

فَلَا تَتَّخِذْ عَلَيْكُمْ دِينًا ۚ
 کا خوف ہے اللہ بخشنے والا ہے اس گناہ کا اور موت کرنے والا ہے ۛ

اُس عیب کو اس خطا نے نہ اگر نہ حکم ارشاد فرمایا ہے اور یہ بہت تیرا میسج کہ حق بات معلوم
 ہو اور وہ پوشیدہ کر دیا جائے اور حاجت کے وقت اس کو ظاہر نہ کیا جائے یہی گناہ ہے عیب جو کہ
 اکثر یہود میں تھا اس واسطے ان آیات کو مفسرین نے انھیں کی نشان میں نازل ہونے کی تفسیر کی ہے

أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَقَرَّ وَالضَّلَّةَ بِالْهَدَى وَالْعَذَابِ
 یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی لی اور منفعت کے بدلے عذاب
 بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ○ ذَٰلِكَ يَأْتِي اللَّهُ
 آپ کے پاس ہر ایک کے لیے جو اس سے چاہے اور اس کے لئے جو اس کے لئے
 نَزَّلَ الْكِتَابَ يَا حَقُّ وَإِنَّ الَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ
 کے ساتھ کتاب نازل کی ہے اور یقیناً جو لوگ اس کتاب میں اختلاف
 كَفَىٰ شِقَاقَ بَعِيدٍ ○
 کرتے ہیں وہ بڑی دور کی مخالفت میں ہیں

تفسیر بقیہ صفحہ اور خدائے مہربان کی عیب کی فضیلت کی تکرار کی ہے یہاں بھی چونکہ مذکورہ محرمات
 کا ذکر آیا ہے جس کے بارے میں اس عیب کا ارتکاب ہوا ہے اس واسطے اسکے بیان کی بھی تکرار
 کی گئی ہے۔ کتاب الاجار میں مہر یعنی مردار کی ممانعت بھی ہے اور لم خنزیر اور دم کی بھی ممانعت
 ہے مگر اجارہ یوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت ان احکام کو پوشیدہ کرتے تھے خاص اُنکی
 شان میں یہ آیت جاہے نازل ہوئی مگر حکم اسکا عام ہے یہاں تک کہ نصاریٰ کو بھی شامل کیا
 ہے نصائے لئے تو اس حکم کو مستقر پوشیدہ کیا گیا ظاہر کرنا اور کنار اُٹنے اسکے خلاف کو ظاہر کرتے
 ہیں مٹی اور لو کا بلکہ پتھر کے بیان سے شور کی بُرائی ظاہر ہوتی ہے حضرت علی علیہ السلام نے
 بہت سے احکام کو موسوی شریعت کے منسوخ کیا ہے مگر اس حکم کو خصوصاً سور کی ممانعت کو
 منسوخ نہیں کیا نہ اسکا ثبوت ملتا ہے تو اس آیت میں وہ بھی داخل ہوئے ہیں آیت کا عنوان
 اس طرح کا ہے کہ تخصیص قصہ اور شان نزول کی نہیں ہے اُن امور کو بھی شامل ہے جو علاوہ
 محرمات کے بھی مذکور ہوئے ہیں اُن میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت لانے
 کی خوشخبری اور دیگر مسائل مثل بزم وغیرہ کے بھی اس آیت میں داخل ہیں اور اگر کتاب سے عام لیا
 جائے تو خود وہ قرآن ہوا انجیل یا تورات ہو یا زبور جس کتاب مراد ہو تو پھر یہ آیت ان علماء
 محدثی کو بھی شامل ہے جو فرقان شریعت کی آیت کو پوشیدہ کر دیتے ہیں خود اسطور پر کہ وہ ذکر ہی نکرین
 یا ان کے عوض دوسرے حکم انی طرف سے بنا دیتے ہیں اور ان کی تاویلات کرتے ہیں اور
 اگر کتاب کے مراد تورات و انجیل ہے یا صرف تورات ہے یا صرف انجیل ہے یا صرف قرآن ہے تو حکم بھی

مخصوص ہو گا مگر احتمال جنس کتاب کا ادنیٰ واقعہ ہے

احکام پوشیدہ کرنے کے سبب ہر قوم کے لیے جدا گانہ مبنیودین یعربل سوجہ سے پیدا ہو کہ انکو اندیشہ ہو کہ اگر کتاب تو رات سے وہ امور پوشیدہ نہ کیے جائیں جن سے تصدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہوتی ہے تو لوگ آنحضرت پر ایمان لے آئیں گے اور اسوجہ سے انکی ریاست اور حکومت تشریف لے جائے گی اور جو کچھ ان کو اس ریاست کی وجہ سے ملتا تھا وہ موقوف ہو جائے گا کبھی انھوں نے امر اسے مرعوب ہو کے حکم پوشیدہ کیا جیسے آیت ربکم کہی ان کے ساتھ مشرک جرم تھے اسواسطے انھوں نے حکم کو ظاہر کرنا مناسب نہ سمجھا یہی وجوہ نصاب کے کو بھی پیش آئے خصوصاً امر آخر کے باعث اکثر احکام آئینہ پوشیدہ رکھے گئے اسی طرح علماء سہو بھی ہیں کہ وہ احکام آئینہ حسب ریاست اور مذہب و نیاز حاصل کرنے کے باعث پوشیدہ کرتے ہیں بلکہ اکثر جو کہ خود بھی مشرک ہوئے ہیں اسواسطے پوشیدہ رکھتے ہیں اور امر اسے دنیاوی فوائد کی امید پر ان کی مرضی کے موافق حکم بتا دیتے ہیں اور اصل حکم پوشیدہ کرتے ہیں یہ سب امور اس آیت میں دہل ہیں اور باعتبار عموم آیت کے خود یہود و ہن یا نصاریٰ یا مسلم سب کے لیے یہ وعیدات ہیں جو احکام حق کو پوشیدہ رکھتے ہیں اور دقت ضرورت کے چھپا جاتے ہیں اس لحاظ سے آگتائے سے وہ مجبور مراد ہے کہ جو مشتمل احکام آئینہ کا ہوا درج میں حلال و حرام اشارہ مذکور ہوں اور جبکہ پوچھنا مخلوق تک ضروری ہو خواہ قرآن یا دوسری کتاب آسمانی ہو

یَسْخَرُونَ مِنْهُ اَنْ يَكُونَ مِنَ الْغَايِبِ اَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَصَرُ فَهُوَ كَذَّابٌ
عوض حقیر لیا اور اسکو چھوڑ دیا جس میں احکام الہی اور دین و دنیا کی خوبان نہیں یا مآ آئندہ اللہ کی مائی جانب ضمیر راجع ہوتی ہے کہ جو کچھ اللہ نے نازل کیا اسکا عوض اور بدلہ قیمت حقیر سے کر لیا تھوڑے دام کے اتنی بڑی چیز چھوڑ دی یا ضمیر کتمان کی طرف پھرتی ہے مراد یہ ہے کہ اس کتمان کے عوض انھوں نے تھوڑے دام لے لیے خواہ مال سے رشوت لی یا جاہلیت حاصل ہونے کی خواہش سے یا قرب امر کی تمنا میں اور حسین عوام کے لالچ سے انھوں نے حکم حق کو چھپایا اسکا ثمرہ انکو کیا ملا بظاہر انھوں نے فائدہ اٹھایا مگر واقعہ میں

اَوَلَيْسَ مَا كَانُوا فِي بَطْنِهِمْ اَلَا النَّارُ دَهِي لَوْ هُنَّ مِنْ اَنْهِيْنَ
بلکہ آگ کو جو کچھ ان کے پیٹوں میں گیا وہ آگ ہو مراد جنگ یا کھوکھوت سے کہ صیغہ مضارع کا ہے یا تو حال ہے یا استقبال ہے اگر حال ہے تو یہ ہے کہ جو وقت انھوں نے ایسا کیا اور یہ آیت نازل ہوئی اسوقت

کی حالت کی بنا پر یہ احتمال قوی ہے اس واسطے کہ اصل ضارح میں حال ہی مراد متقبال میں ایسا ہوگا
آخر میں ان کے پیٹ میں آگ بھری جائے گی اُولَئِكَ سَے مراد وہی لوگ نہ کہ وہ بن ہن اور
ماتے مراد وہی عوض حقیر ہے بلکہ کُلُوْنِ یا تو اپنے معنی حقیقی پر ہے تو اس صورت میں فی کُلِّ کُلُوْمٍ
یا حال مقدر ہے یعنی حاصلاتی بطوخم یا متعلق کیا کُلُوْمٍ کے ہے اور مراد اس صورت میں بطوخم سے
فی طریق بطوخم ہے یا یہ مجاز ہے جنم میں داخل ہونے سے فی بطوخم کی قید محض اس غرض سے ہے کہ
دلالت کرے پورے طور سے پیٹ بھر جانے پر کیونکہ فی کُلِّ کُلُوْمٍ کا مطلقیت پر بھی بولا جاتا ہے بعض نے
کہا ہے کہ فی بطوخم محض تاکید کے لیے ہے ورنہ یا کُلُوْمٍ سے خود ہی کھا مراد ہوتا ہے اور وہ پیٹ میں
ڈالنے پر بولا جاتا ہے اللہ کا دینے آگ سے یا تو مراد حقیقت آگ ہے یا مجاز ہے رشوت سے اس واسطے
کہ وہ سبب ہے آگ کا سبب بولے اور سبب مراد لیا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ نار کا اپنے معنی جتنی
میں ہونا لفظ ظالم اور متقبال کے تو ظاہر ہے مگر باعتبار حال کے غیر ظاہر ہے اسی وجہ سے بعض نے
انکار کر دیا ہے اس سے کہ لفظ ظالم کے نار اپنی معنی حقیقی پر ہے بلکہ کہتے ہیں کہ مجاز ہے رشوت سے
کیونکہ اس وقت جو کچھ ان کے پیٹ میں گیا ہے وہ مال رشوت ہے نہ کہ آگ اور جو لوگ صیدہ حال کے
بھی نار کو حقیقی معنی میں رکھتے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ استعارہ تمثیلیہ ہے استعمال لفظا مشبہہ کہ ہے مشبہ
کے محل میں مشبہ بہ نار ہے اور مشبہ رشوت ہے جس طرح نار کھانے سے اعضا سے اندرون کے ملنے
اور خراب ہونے کا اندیشہ ہے اسی طرح رشوت سے بھی خوف ہے کہ وہ بھی باعث ہلاکی کا ان اعضا
کے ہو یہ ایک منظر ان لوگوں کی تباہی گئی جو اوپر مذکور ہوئی یہ منظر ان کے عمل کے ہو انھوں نے رشوت
کھائی وہ آگ میں ڈالے جائینگے یا آگ ان کو کھلائی جائیگی اسی طرح انھوں نے کتمان حکم الہی کیا تھا و لا
تُطِيعُوْا اَمْرَ اللّٰهِ يَوْمَ اَقِيْمَتْ اُسْکِی خزا یہ ہو کہ اسدن اسدن سے کلام نہ کرے گا انھوں نے خدا کا کلام
مخلوق سے چھپایا اور مخلوق کو اس سے محروم رکھا اسدن کو اسے کلام سے عیاں کے دن محروم کیا گا اُنْکِی کلام جو
مشتمل احکام پر ہے محض رحمت اور فضل ہے ہو واسطے اسدن ان لوگوں سے رحمت شفقت کے کلام نہ کرے گا
اصح میں یہ لایکھائیے مراد صرف وہ کلام ہے جو ایمان داروں سے ہو گا لہذا اسدن کا سوال کرنا اور حساب و کتاب
ہونا اس کے منافی نہیں ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ مطلقاً کفار سے کلام نہ ہو گا بلکہ ان سے سوال و جواب و
حساب و کتاب سب بوسطہ فرشتوں کو ہو گا اس صورت میں ظاہر ہے کہ مطلقاً کلام کی نفی ہے اور نہ
موافق خطا کے ہے اس واسطے کہ خدا کا کلام انھوں نے اس کے بندوں سے پوشیدہ رکھا لہذا اسدن
اُن سے ہم کلام نہ ہو گا انھوں نے کتمان حق کی غرض سے خلاف احکام آئینہ رشوت کھائی

اور اپنے پرپٹ کو خفاست مصیبت سے آلودہ کیا اسد فرماتا ہے کہ ایک کھلم کو اسد قیامت کے دن پاک و طاہر اذناس مصیبت سے نہ کرے گا یا یہ کہ انھوں نے کمان حق کی شہادت اسد کی امان کی اسدن ان کے تزکیہ کی امید نہیں ہے تزکیہ شاہدوں کا بھی ہوتا ہے اور تزکیہ طہارت کے معنی میں بھی آیا ہو، دونوں معنی کے اعتبار سے یہاں درست ہو سکتا ہے ان اعمالوں کے عوض جس کی سزا یہ ہے کہ عذاب دردناک ان کو دیا جائے گا کیونکہ انھوں نے خود گناہ کیا اور ڈر گئے

گناہ کا باعث ہوئے ۛ

اُولَٰئِكَ الَّذِیْنَ اَسْتَفْزَلُوْا لَنَبَاِئُھُمْ دٰی۔ وہی ہیں جنھوں نے ضلالت کو لیا ہدایت گناہ کے یہ جملہ یا مستانہ ہے اور دوسری حالت ان کی بیان کی گئی ہے یا خبر ان کی ہے بعض خبر کے یہ بتایا گیا ہے کہ انھوں نے کمان حق اور رشوت خوری کے باعث دین و دنیا دونوں کو ربا کر دیا ہے دنیا میں انھوں نے گمراہی کو اختیار کیا اور ہدایت کو چھوڑ دیا شریعت نہوضہ پر عمل کر رہے ہیں کہ جو گمراہی ہے بلکہ اپنی نفسانیت سے اسکو بھی چھوڑ رہے ہیں اپنی ہوا و ہوس کے بند سے ہیں اور آخرت میں انھوں نے عذاب کو قبول کیا ہے رحمت کے عوض وہ امور کے جو باعث عذاب ہوں اور ان امور کو چھوڑ دیا جو باعث رحمت ہیں کمان حق اختیار کیا جس سے مستحق عذاب ہوئے اور اتباع حق کو چھوڑ کر وجہ رحمت سے محروم ہوئے یہ انکی

شان سے بہت بعید ہے ۛ

فَمَا أَصْبَرُھُمْ عَلَی النَّارِ تعجب کی بات ہے کہ کسی نبی نے ان کو آگ کھانے پر یا آگین جانے پر دلیہ کر دیا ہے جو بلا غرور و خطرہ افعال جو موجب دخول نار ہیں کرتے جاتے ہیں اور ان کو پرواہ نہیں ہے کہ وہ آگ میں جا میں گئے تو گویا آگ کی برداشت کرنے کے لیے تیار ہیں سپر تعجب یہ تعجب کی بات بندوں کے اعتبار سے ہے ورنہ اسد کسی امر پر متعجب نہیں ہوتا ہے کیونکہ متعجب ہونا نادانیت کی باعث ہے ہوتا ہے اور وہ ہر شے سے اقف اور ہر چیز کو جانتا ہے صاف جگہ یا تو فکر قائم ہے یا استغناء یہ ہے جیسا کہ قرآن کا مسلک ہے یا موصوفہ ہے جیسا کہ اخفش کا قول ہے یا کفر موصوفہ کے لیے ماہ یہ بھی اخفش سے مروی ہے اور اصل رفع میں ہے بوجہ ابتداء کے ۛ

ذَلٰلَۃً سے اشارہ قاصر کو کر کی جانب سے رشوت خوری اور اس سے آگ کا مستوجب ہونا اور خدا کا نام کلامی سے محروم کرنا اور تزکیہ طہارت و طہیت سے محروم رکھنا اور عذاب میں داخل کرنا یہ سب بوجہ ان کے کمان حق کے اس کا اشارہ الیہ ہے۔ یہ سب کیوں ہوا ہے یا اَنّ اللّٰھُ نَزَلَ لَکَیْتَ اَبَیٰ فَحَقَّ عَلَیْہِ اَیْمَی جَعَل

ہے کہ اس نے کتاب کو حق کے ساتھ اُتار ہے۔ محبت تمام ہوگئی، اب کسی قسم کا عذر باقی نہیں رہا، مراد کتاب سے یا تو جنس، یا انزل، یا اللہ خواہ تورات ہو یا انجیل ہو یا قرآن یا مراد صرف تورات ہے یا صرف قرآن یہ سب خدا کے بچے احکام لائے ہیں اور ان کے ساتھ صداقت ہے۔

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ۖ درحالیکہ جو لوگ اس کتاب میں اختلاف کرتے ہیں وہ بڑی دور کی مخالفت کرتے ہیں اس اعتبار سے یہ وادعائے یہ ہے یا بطور تہذیب کے کہ جلد سابقہ کا ذیل اور اس کا تتمہ ہے مراد اس جگہ بھی کتاب کے یا تورات ہے یا قرآن یا جنس، یا انزل، یا اللہ اگر جنس، یا انزل، یا اللہ مراد ہے تو ظاہر ہے کہ اختلاف ان کا یہ ہے کہ بعض کو مانتے ہیں اور بعض کو نہیں مانتے تورات کو مانتے ہیں اور قرآن کا انکار کرتے ہیں اور اگر مراد تورات ہے تو مقصود یہ ہے کہ تورات کے بعض احکام مانتے ہیں اور بعض احکام نہیں مانتے ہیں بعض چھپاتے ہیں بعض ظاہر کرتے ہیں خود آپس میں اختلاف کرتے ہیں ایک کہتا ہے کہ اس پیغمبر کی خوشخبری ہے دوسرا انکار کرتا ہے ایک محرمات کو مانتا ہے دوسرا نہیں مانتا ہے ایک رجم کو تورات میں سمجھتا تھا دوسرا نہیں سمجھتا ہے غرض کہ خود تورات میں یہود کو اختلاف ہے یا یہود و نصاریٰ کو تورات میں اختلاف ہے اور یہ ظاہر ہے نصاب کے کتنے ہیں کہ انھوں نے بہت سے احکام پوشیدہ کر دیے اور یہود اس سے انکار کرتے ہیں اور اگر مراد قرآن ہے تو ظاہر ہے کہ یہ قرآن شریف میں اختلاف کرتے ہیں اس کو خدا کا کلام نہیں مانتے حالانکہ وہ اگلی کتاب کی تصدیق کرتا ہے بلکہ قرآن شریف کے بارے میں ان کا اختلاف بہت زیادہ ہے کوئی کہتا ہے کہ یہ سچ ہے کوئی کہتا ہے کہ شاعری ہے کوئی کہتا ہے کہ یہ اساطیر اولین ہے۔

نہیں ہے کہ اختلاف کے معنی تخلف و ایسے جائیں کہ وہ کتاب اللہ سے تخلف اور عدول کرتے ہیں یا اختلاف خواہ کے معنی جعل و املا بد لوہ خلعا کے لیے جائیں کہ انھوں نے جس شے کو عوض اور بدل لیا ہے اس کتاب کا خلعت اور قائم مقام بنا رکھا ہے یعنی شقائق بید جو لوگ مذکورہ اوصاف سے متصف ہیں وہ دور دراز کی عداوت اور نفرت کرتے ہیں ان کو جن نبیین پر کہ وہ مخالفت کریں ان کے قریب یہ ہے کہ موافقت کریں مگر وہ قریب کو چھوڑ کر بید بلکہ بید تر ام مخالفت کو اختیار کرتے ہیں۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ
 کوئی بڑی نیکی یہ نہیں کہ تم اپنے منہ مشرق کی طرف کرو یا مغرب کی طرف کرو بلکہ یہ ہے
 بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ فَإِنَّ الْمَالَ عَلَىٰ
 جو اللہ پر ایمان لائے اور آخرت پر اور ملائکہ اور کتاب اور نبیین پر اور مال پر اسنے
 حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ
 اسکی پسندیدہ قریبداروں کو اور یتیم بچوں کو اور مسکین کو اور راست چلتے والوں کو اور
 فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلِلْوَفِّ
 گردن آزاد کرانے اور اسنے نماز درست رکھی اور دہ نوک ہمد کو اپنے
 بَعْدَهُمْ أَذَلُّهُمْ وَأَوَّصَابُ يَتِيمٍ أَلْبَسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَحَيْنَ
 پورا کرنے والے ہیں بہادہ بعد کرکین اور صبر کرنے والے ہیں نیکی اور صمیمیت کی حالت میں اور غنی کے
 الْبَائِسُ أَوْلَىٰكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأَوْلَىٰكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ○
 دفت دہی لوگ ہیں جو سچے ہیں ؟ دی لوگ ہیں جو پرہیزگار ہیں

یہ آیت شریف گذشتہ تمام مطالب کی گواہی دیتا ہے اور کہتا ہے کہ مضامین اور احکام کی گواہی دیتا ہے اسے
 قرآن پاک میں ہر جگہ اکثر ہی امور ذکر کیے گئے ہیں علیٰ کلام عقائد کی بنیاد ہے وہ احکام کیساتے ہیں جن کا تعلق
 ذات باری و اسکی توحید اور اسکی وجوب خود کے بیان استدلال کے ساتھ یہ پھر دوم آخرت اور جوئے متعلق احکام
 ہیں ثبوت دوم آخرت کے علاوہ دین نبوت ظاہر کی گئی ہے۔ تمام انبیاء کی نبوت عموماً اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی نبوت خصوصاً اثبات کی گئی ہے اور جو اعتراضات نبوت کے اسنے پر ہوئے تھے
 وہ دفع کیے گئے ان میں سے نسخ کا مسئلہ تھا تحویل قبلہ کا حکم تھا ان سب کو بیان کیا پھر محض
 امور اخصین مباحثے متعلق ذکر کیے گئے جن میں سے ایک اہم تر مسئلہ رزق حلال کا تھا جب ان
 مباحثے فراغت ہوئی تو اب دوسرے احکام ذکر کیے جانے لگے تو ارشاد ہوا کہ ان گذشتہ جہات
 میں سے زیادہ غور و غوض اور اختلاف مسئلہ تحویل قبلہ میں کیا گیا ہے یہ مسئلہ استدلال میں نہیں ہے
 جمیع اتنا اہم تھا کہ کیا جائے یہ تو ایک ایسا مسئلہ ہے جو محض ایک فتنہ مولد رکھتا ہے۔
 عبادت کے آداب و شرط سے ہر ادراہم کا تحفظ ہے کہ عبادت سے شائبہ شرک نہ پیدا ہو کسی
 طرف نماز اولیٰ جاسے اگر کوئی خاص بہت مقرر نہ ہوتی تو لوگ اپنی پسند سے بہت مقرر کرتے

بدون جہت مقرر کر کے نماز عبادت غلطی ہے اور انہیں ہو سکتی تھی اس شریعت میں تعظیم جہت ہوتی جس
جہت کو چاہیں اور نظم بھٹائی کسی کی طرف سجدہ کرنا پڑتا تھا کہ رفتہ رفتہ جہت مقصود بالذات ہو جا
ساتھ ہی اسکے وحدت جہت یعنی نظام ہمت کے لیے مفید تھی تعین جہت کا حکم دیا گیا اور اس میں جو
اقدام دیا جہت تھی اسکی تعین کر دی گئی کہ اب بعض امتثال حکم الہی کی غرض سے وہی جہت
مقرر ہو گئی ہے اس میں کون ایسا امر ہے جس پر اختلاف و نزاع ہو اور جس کے واسطے غور و غوض
کیا جاوے اور فکر میں وقت راہجان ہو۔ اہل اسلام کہتے تھے کہ کعبۃ السہد جہت قبلہ ہونا چاہیے
تھا جیسا کہ ہو یا ہو کہتے تھے کہ مغرب کی جہت قبلہ کے لیے مخصوص ہونا چاہیے نصاریٰ مشرق کو
جہت قبلہ قرار دیتے تھے ہر ایک فرقہ بھٹتا تھا کہ یہ جہت کی پابندی خود کوئی امر نیک ہے اور
مقصود بالذات ہے اس گمان فاسد کو دفع کیا اس سے مخاطب اسکے تمام کلف بہن خواہ مسلمان
ہوں یا یہود یا نصاریٰ بغض کہتے ہیں کہ جہت کی تعین مشرق و مغرب کی منسوخ ہو چکی تھی بلکہ
کبھی یا مودہ ہوئی تھی کسی طرح امر اور نیکی ہو ہی نہیں سکتی تھی کیونکہ الہی کے مطابق نہ تھی یہود و نصاریٰ
اپنے گمان فاسد پر اڑے ہوئے تھے ان سے کہا گیا کہ نہ تو مشرق کوئی یا مودہ جہت ہے نہ مغرب جو اسکی طرف
روح کرنا نیکی ہو جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں نہ مغرب اس قابل ہے جیسا کہ یہود کہتے ہیں یہ دونوں
جہتیں کوئی امتیاز نہیں رکھتی ہیں جو انکی طرف منہ کرنا کوئی نیکی ہو اور خلاف کعبہ کے کہ اسکی طرف
رخ کرنا حکم الہی ہے اور شریعت نامحکم کے موافق ہے وہ البتہ نیکی ہو سکتا ہو تو اس صورت میں خطاب
مخصوص کیود و نصاریٰ سے ہو گا۔ اور اس کے ذیل میں حکم کی تعلیم مقصود ہوگی کہ اپنے قبلہ
پر برقرار رہیں :

اسی سے شان نزول بھی معلوم ہوتی ہے اگر خطاب عام ہے تو شان نزول اسکی عام اختلاف اور نزاع ہو
جو اہل اسلام اور غیر مسلموں کے درمیان ہو گئی تھی اور جس نزاع کے بعد سے پھر برابر قتال و
جدال برابر حاجت تک کہ اسلام پورے طور سے غالب نہیں ہو گیا اگر خطاب مخصوص یہود و
نصاریٰ کے ساتھ ہے تو ظاہر ہے کہ شان نزول سکادہ اعتراضات ہیں جو انھوں نے قبلہ کی تحویل
کرتے وقت کیے اور جن میں اہل اسلام کو اس قدر الجھا دیا کہ ان سے اہم امور کی طرف توجہ رک گئی
تو مسلمانوں کو دوسری طرف توجہ کرنے کے لیے یہ آیت نازل ہوئی اور اس تحویل قبلہ کی بحث
سے باز رہنے کے لیے یہ آیت نازل ہوئی :

لَیْسَ بِذَہَبٍ مُّحَقَّقٍ اَعْمَالُ اِنَّا قَصَدُ سَہْ جَہْمٌ وَخَبْرٌ بِرَدِّ اَعْمَالٍ ہوتا ہے ابجد البر کو بعض قراء نے

اسم لیس گردانا ہے اور بعض نے غلطوای کا عکس ان قولوا میں ہے مگر ان قولوا میں دونوں حالتوں کے اعتبار سے ظاہری تلفظ میں کوئی فرق نہیں ہوتا ہے مگر البرکوا اگر اسم لیس بنایا جاوے تو ضمہ کے ساتھ البرٹھنا ہوگا جیسا کہ بعض قرآن میں ہے اور اگر خبر غیر ایا جائے تو البرٹھنا جاوے گا یہی عام طور پر قرأت اہل ہند میں مروج ہے محققین کے نزدیک مقدم فنی محال ہے اسوجہ سے کہ خبر علی باللام ہے اور اسم الجملہ ان قولوا ہے تاویل مصدر کے اور یہ اپنی جگہ پر ثابت ہے کہ مصدر مؤنل عرف ہوتا ہے اسم علی باللام سے کیونکہ وہ بمنزلہ مفعول کے ہے اور اعراف کا اسم ہونا مناسب ہے اور یہی وجہ ہے کہ کمین طول تھا اس واسطے خبر مقدم کر دی گئی اس کو حمزہ اور خفض نے ٹپکا اور بقی قرأت نے اسم لیس کا بنایا ہے البر مصدر ہے اسکے معنی ہرنیکی کرنے کے ہیں یا حاصل بالمصدر ہے کہ ہرنیکی جو خدا کی کوشتودوی کے لیے کیجائے اسکے مادہ میں معنی توسع کے داخل ہیں اسی وجہ سے ہر خدمت کو اذان کی برالوالدین کہتے ہیں اور ہجر کے مقابل رہے کہ اس میں سعادت ملحوظ ہوتی ہے اگر خطاب غیر مسلموں ہو خواہ یہود ہوں یا نصاریٰ تو الٹ لام البر کا یا تو جنس کے لیے ہی جیسے جنس برے میں نہیں ہے کہ نہ مشرق یا مغرب کی طوط کیا جائے کیونکہ یہ منسوخ ہو گیا اور جب منسوخ ہو گیا تو وہ منسوخ خارج ہو گیا لہذا یہ تمیزی کے لیے ہے مگر حکم کے لیے نہیں ہے جیسا کہ عموم نافی جنس مقرر حکم ہوتا ہے اور اگر ملاحظہ سے مسلمانوں کی جانب خطاب ہے تو اس صورت میں مشرق کا ذکر اور ایسا ہی مغرب کا ذکر محض تعظیم کی غرض سے ہے کیونکہ ان جہات کی خصوصیت مسلمانوں کو نہیں ہے اور اس صورت میں الٹ لام البر کا یا تو جنس کے لیے ہے تو اس وقت مقرر حکم کا فائدہ دے گا اور مقصود اس سے نفعی کرنا ہوگا اس امر کا کہ بقرآن قبلہ سے نہیں ہے یا بعد کا الٹ لام ہوگا تو مراد اس صورت میں ہے البر العظیم ٹپکی ہوگی اور قدیم مشرق و مغرب پر صرف اسوجہ سے ہوگی کہ تعین اس جہت کا مقدم ہے ورنہ مشرق نصاریٰ کا قبلہ ہے جو یہود سے متاخر ہے اس جگہ میں مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت لکیش الذی یان ذوقا ہر شان نزول میں اس آیت کے اور بھی اختلاف ہو چاہے قرآن سے مروی ہے کہ ایک شخص نے دریافت کیا کہ کیا ہے تو اسکے جواب میں آیات نازل ہوئی بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ مقصود یہاں اشارہ ہے فتوحات اسلامیہ کا کہ مشرق و مغرب میں پھیلین گے تو مسلمانوں کو چاہیے کہ ان سے دکن نہ لگائیں ظاہر ہے کہ حکومت مقصود بالذات نہیں بلکہ انصاف مطلوب ہے اسی طرح جہاد جو کہ وسیلہ ہے حکومت کا و ذہن لذات نہیں ہے بلکہ نتیجہ ہے اس واسطے ارشاد ہوا یہ کچھ نیکی نہیں ہے کہ جہاد میں شارت و مغارب کو ایک کر دو

اور حکومت قائم کر اس تفسیر کے لحاظ سے اس آیت کا تعلق صرف آگے کے احکام سے ہو وہ احکام جو امر و نہی کے متعلق ہیں پہلے سے اشارہ کر دیا گیا کہ ان کو حکومت ملے گی۔
 وَلَکِنَّ الَّذِیْ اَجَلَ الْعِلَامِ یَا قَوْمِ جَنَسِکَ اے تو قصر حکم محض از عالی ہے یا عہد کا ہے مراد اس سے وہ نیکی ہے جس کی اہمیت زیادہ ہے جو نیکی کی جانے کی زیادہ سخت ہے جو بڑی نیکی ہے اچھا اگر یہ بات متضد ہے یا اصل المصدد ہے نیکی کرنا پھر نیکی یا تو ای مہنی پرستعل ہے یا اس مہنی پرستعل نہیں ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ مجھے بار کہ ہے کبھی مصدر مہنی میں ہم فاعل کے آتا ہو بیٹے تو مہن نے کہا ہے کہ اگر یہ بیعت بار ہوتا ہے تو صفت فاعل ہوتا ہے مگر قرات نہیں ہے یا اپنے مہنی مصدری رہے تو اس صورت میں یا تو اطلاق اس کا مبالغہ ہے جسے کہا جاتا ہے زید عدل یا ذی لکں کے بعد مذکور ہو یا لکں کو قبل خدمت ہو یا لکں کہ حل صحیح ہو سننے یہ ہوں گے کہ لیکن نیکی لے لے وہ ہیں جو ایمان لائے یا لیکن نیکی ہی نیکی ہے جو ایمان لانے والوں کی ہے +

فَمَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ جِاٰ اٰیَانَ اللّٰہ کے ساتھ آمین خداوند عالم کی ذات و صفات تمام داخل ہیں بلکہ وہ مباحث بھی داخل ہیں جن کا تعلق ذات و صفات سے ہو اس کے ساتھ ایمان کامل جب ہی ہوتا ہے ورنہ ایمان یہود و نصاریٰ کا اس کے ایمان میں شانہ میں اس واسطے کہ وہ اللہ کو ان اوصاف سے نہیں سمجھتے جن اوصاف کے ساتھ وہ متصف ہوتے ہیں سو جیسے کہ وہ اللہ کا غریب ہے کو بیسٹا کہتے ہیں +

وَالَّذِیْ مَرَّ الْاٰخِرَ اٰخِر دُن کے ساتھ ایمان لائے اُس کے اُن تفصیل کیساتھ جو قرآن و احادیث صحیحہ ثابت ہیں نہ یہ کہ بسط طرح نصاریٰ وغیرہ حشر و وحالی کے قائل ہیں حشر و جمالی کے منکر ہیں +
 وَلَئِنْ لَّا کَلَمَۃٌ اُذِیْنَ اٰیَانَ لائے ملائکہ کے ساتھ کہ وہ مہلکین عصیان سے اور وہ نہ مرد ہیں نہ عورت بلکہ اللہ کے معصوم اور نیک ہنگ بندے ہیں بعض ان میں کے دسائل ہیں درمیان معبود اور عبد جیسے جبریل علیہ السلام +

وَالَّذِیْ تَابَ اور کتاب سے مراد یا جنس کل منزل الہی مراد ہے یا صرف تورات ہو یا صرف قرآن ہے کہ انیسر ایمان لانا مناسب ایمان لانا ہے +

وَالْمَیِّتِیْنَ اور ایمان لائے ساتھ نہیں کے کل انبیاء ملو ہیں خواہ ان کو قرآن میں ذکر کیا یا نہیں کیا سب میں کوئی تفریق نہ کرے سب حق ہیں سب معصوم ہیں سب اشراف ہیں نسب و حسب کا درست ہے انھما سب کے سالم ہیں اور ان کے سردار اور پیشوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی

جن کی شریعت سب شرائع کی مانع اور تاختم زمان قائم و دائم ہے اُن کے بعد کوئی نئی نبی موت نہ ہو گا وہ خاتم النبیین ہیں اُن کی شریعت کے بعد کوئی شریعت نہ ہو گی کیونکہ انکی شریعت کی تکلیف عام ہے تمام مخلوق کے لیے اور تمام اوقات کے لیے قیامت تک سی طرح حضرت ابراہیم کی فضیلت بلحاظ خلقت کے ہے کہ تمام سے افضل ہیں اور حضرت موسیٰ اُن کے بعد سے افضل ہیں پھر حضرت نوحؑ حضرت عیسیٰؑ کہ یہ اولو الغرہ من الرسل ہیں باوجود اسکے پھر مرتبہ نبوت میں سب برابر ہیں حضرت کو عرض پر معراج ہوئی حضرت موسیٰ کو طور پر حضرت یونس کو بطن جوت میں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ موسیٰ پر مجھے فضیلت نہ دو ہوا سطلہ لاکھویں خستہ میں اُٹھتے وقت دیکھوں گا کہ وہ عرش چھائے کھڑے ہیں معلوم نہیں کہ وہ صورتیں ہلاک بھی ہو سکتی ہیں ایسے ہی حضرت یونس کے بارے میں ارشاد ہے کہ تجھے یونس بن مثنیٰ پر فضیلت نہ دو یہ فضیلت مرتبہ نبوت کے اعتبار سے ہے حاصل یہ ہے کہ جو انبیاء و نذر ہوئے ان کو ہم بالنص جانتے ہیں جو نذر کو زمین اُن کو اجالی نبی مانتے ہیں وہ ایک لاکھ پچیس ہزار ہیں جن میں سے تین سو ستر ٹھہرے ہیں اُن کے علاوہ جن کی نبوت میں احتمال ہے جیسے لقمان و ذوالقرنین اُن کی تعظیم و تکریم کرنا چاہیے ایسے ہی لوگوں میں سے کرشن ہے کہ اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ احتمال اس کی نبوت کا ہے اُس کی تعلیم بھی توحید کی ہے البتہ اسکے اکثر قصے شان نبوت سے گرے ہوئے ہیں ان کی صحت میں شک ہے علاوہ اسکے رام و لچھن کو اسوجہ سے گالی نہ دینا چاہیے کہ قرآن میں آیا ہے ولا تسبوا الذین یدعون من دون اللہ الا بے

وَ اَتَى الْمَالَ عَلَى حَجَّتِهِ اور دیا اُسے مال کو اُس کی محبت کے باوجود اسکی ضمیمہ اُتوال کی طرف راجع ہے مراد یہ ہے کہ جب مال کی محبت ہو اُس وقت مال سے تو بڑی بات ہے کہ تنالوا البعۃ تنفقوا لعلما یحبون ہرگز نیکی کو نہ پاؤ گے جب تک کہ اپنی پسندیدہ چیز خدا کی راہ میں نہ صرف کر دو۔ اور نجاری و سلم میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا افضل الصدقة ان تصدق وانت عیج تامل المبقاء و تحشی الفقر ولا تصهل حتی لا یبلغت الملقوم قلت لفلان کذا و لفلان کذا افضل صدقہ یہ ہو کہ تم تصدق کرو جبکہ تم صحیح و تندرست ہو تم کو اپنی زندگی کی امید ہو اور حاجت نہی کا خوف ہو تم کو نہ چاہیے کہ مہلت دو میان تک کہ جب جان حلقوم کو پہنچ جائے تو کہو کہ فلان کیلئے ایسا ہے فلان کے لیے ایسا ہے ؟ حضرت ابوالدرداء سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ مثال اس شخص کی جو موت کے وقت

خیرات کرے مثال سکے ہے کہ جب اُسکا پیٹ بھر جائے تو کسی کو بقیہ طعام سے ہدیہ کر دے ۛ
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اپنی حاجت مال سے ہو اور دل مال کو چاہتا ہو تو اسوقت
 مال نیاز زیادہ تو اسے بخیل اگر ان دے یا فقیر مال دے تو اس کے ثواب کی زیادہ امید ہے اس
 کہ سخی اور غنی مال ہے کیونکہ اسکو یہ شاق زیادہ ہے نسبت سخی وغنی کے حدیث شریف میں
 ہے افضل الاعمال حمزہ جزو یاد شاق ہو وہ عمل تمام اعمال سے زیادہ افضل ہے۔ یہ اس
 صورت میں ہو جبکہ جس کی ضروریات کی طرف راجع ہو تو بھی ہو سکتا ہو مراد یہ
 ہو کہ مال نیاز الطیب نفس ہو جیسے نہ ہو اور اگر جس کی ضروریات کی طرف راجع ہو تو بھی صحیح ہو اور بعض مفسرین نے
 اسی طرف راجع کی ہے تو مراد یہ ہے کہ مال و محض اللہ کی محبت کی وجہ سے کوئی اور خواہش نہ ہو جب نہ شرت نہ
 ریاضت نہ ہو بلکہ امید ثواب و جزا بھی نہ ہو کہ ایسا علی مرتبہ خدا کی محبت کا حال اور بگڑ گیا ہے جب اس کی محبت
 کے باعث مال یا جزا تو وہ خالص نہ ہو گا اسکی قبولیت بھی ایسی ہو جو کئی دوسری طرح حاصل نہیں ہوتی

ہے ۛ
 مال ایک مفعول آتی کا ہے اور دوسرا مفعول ذی القربی وغیرہ مفعول عطوف علیہ ہیں دونوں احتمال
 ہیں کہ مفعول العمل کون ہو مال یا ذی القربی وغیرہ ممکن یہ کہ ذی القربی مفعول دل ہو اور ذی القربی
 سے دینہ والوں کے قراتیدین انکو مال میں خاص حتیٰ ہر اُنی جس سے انکی وراثت ثابت ہو انکا حق متعلق ہو نیلے
 باعث ثلث مال سے زیادہ وصیت نہیں ہو سکتی ہے ان کو دینا زیادہ تو اسے حدیث شریف
 میں ہے کہ ایک تو صلہ رحم کا ثواب دوسرے صدقے کا ثواب غرض کہ دینے میں ہے والیکافی
 جمع یتیم کی ہے مراد اس سے وہ مالانفع ہے جس کا باپ مر جائے اس کا عطف یا تو ذی القربی
 پر ہے کہ مال نے قراتیدین کو اور یتیم کو یا اسکا عطف القربے پر ہے کہ مال یا جائے قراتیدین کو
 اور یتیم والوں کو جس کے زیر پرورش یتیم ہوں وہ اولیائے یتیمی ہیں ظاہر ہے کہ یتیم کو دینا اس کے
 ولی ہی کو دینا ہے اسکو قراتبت کے بعد اب پر تقدم بطلواسطے کہ یا تو پرورش میں دوسروں
 کا محتاج ہے یا تعلیم حاصل کرنے کے باعث اپنا آرزو پیدائیں کر سکتا ہے والمسلکین
 سے مراد عام فقرا ہیں جو سالک نہ ہوں چاہے ان کے پاس بقدر قلیل ہو یا نہ ہو وادب
 المتبذیل کو دے مراد امین السبیل ہے یا تو مسافرین یا ہمان ہیں خواہ وہ وطن میں ہوں
 ہوں یا نہ ہوں اور سالکین کو دے مراد التالکین سے وہ لوگ ہیں جو اپنی حاجت طلب کرتے
 ہیں یہ بھی عام ہیں خواہ سالکین ہوں یا نہ ہوں ان کا حق ہے بقدر وسعت اُنکے سوال کو پورا کرنا

چاہیے اسی وجہ سے ارشاد ہوا ہے کہ سائل کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کے کیون نہ آئے سوال بغیر حاجت کے ناروا ہے اور حاجت کی حاجت روائی خیر دہرے

ہے ﴿وَفِي الْمَوَاقِبِ﴾ اور صرف کرے مال کو رقاب میں لینے رقبہ کے آزاد کرنے میں صرف کرے اور چونکہ وہ کرہ ہوئے وہ خود مال پاتے ہیں اور یہاں چونکہ دوسروں کو مال دلایا جاتا ہے رقاب کے باعث اس واسطے فی کال لفظ آیا ہے کہ مال نے دربارہ گردن آزاد کرنے کے خواہ وہ آزادی کچھ مال دینے سے ہو خواہ پورا تبادلہ کرنے سے اس میں مکاتب بھی دخل ہے مکاتب وہ غلام جو کہ حکو مالک نے لکھ دیا کہ وہ اس قدر رعیت ادا کرے تو وہ آزاد ہے اُس نے اس کی ادائیگی کے لیے کما مشرع کیا وہ کمانے نہ پایا تھا اور وہ دینے نہیں پایا تھا کہ کسی نے اسکو اس قدر مال دے دیا تو فی رقاب میں داخل ہے اور اسکا اجر لے گا اسی طرح کسی غلام کو خرید اس واسطے کہ آزاد کر دیا جائے تو یہ بھی فی رقاب ہے اسکے توازن آنحضرت نے فرمایا کہ غلام کے ہر ہر عضو کے عوض میں آزاد کرنے والے کا ہر ہر عضو خدا تعالیٰ سے نجات پا جاتا ہے۔ غلامی قدیم عادت کے طور پر بحال رکھی گئی اور جنگ میں اس پر عمل بھی کیا گیا تاکہ پرورش کا قیدیوں کی انتظام ہو جائے مگر آزاد کرنے کی بجائے لکھ لکھی اور بہت سے مواقع پر غلامی سے آزاد کرنا کفارہ بنا لیا گیا اسکا ثواب مذکور ہو اٹھوڑی تھوڑی صورتوں میں آزادی کا حکم دے دیا گیا پھر غلامی کی حالت میں جو حقوق غلام کو ملے وہ بہت زیادہ تھے جس قوم کا غلام تھا اُس کی قوم وہی ہو گی مولیٰ العتاقہ وارث ہو گیا جو کھانا خود کھائے اسکو کھلائے جو پہنے اسکو پہنائے اگر کام کو کہا جائے اور اسکی قدرت سے باہر ہے تو حکم ہے کہ خود بھی اسکو مدد دے حضرت ابوالدرداء جو کبڑا خود پہنتے تھے وہی غلام کو پہنا سنے تھے جو کھاتے تھے وہی اسکو کھلاتے تھے کسی نے اس کا سبب دریافت کیا تو فرمایا کہ ایک بار اپنے کسی غلام کو روکا ہوا تھا آنحضرت کو معلوم ہوا تو آپ نے منع فرمایا کہ ایسا نہ کرو یہ جاہلیت کی حرکت ہے اُس کے بعد کھانے پہننے میں ارشاد فرمایا جو کھاؤ اُمین سے اسکو کھلاؤ اور جو پہنو اُمین سے اسکو پہناؤ انکا حاصل غلامی سرے سے رد نہیں جاسکتی تھی خصوصاً اس حالت میں جب کہ عروبہ مذہبی بہت ہوتے تھے مگر غلام کام تہہ بڑھا دیا گیا اُس کے حقوق نہ اند کر دیے گئے اُس کی آزادی کی تحریض بہت لگی یہاں تک کہ اس کی تہ میں بھی اسکا حکم دیا گیا کہ مال رقاب کی آزادی کیلئے صرف کیا جاوے

ایمن قیدی بھی نفل میں خواہ غرضہ کے اور مطالبہ کے باعث ہوں یا لڑائی کے وقت قید ہوں وہ سب داخل ہیں بلکہ فقط رقاب تو ان مظلومین کو بھی شامل ہے جو ظالم اقوام اور بادشاہوں کے حلقہ ظلم میں گرفتار ہیں لیکن بقدر شدت قید اور کمی قیداجر میں تفاوت ہی مثلاً ظلام کے آزاد کرانے میں بڑا اجر ہے خصوصاً خرید کے اُسکو آزاد کیا جاوے اسی طرح مکاتب میں اجڑ یا دہے اس واسطے کہ ان دونوں کو قید بھی زیادہ ہے یہ مثل مال کے منتقل ہوتے ہیں ان کو کوئی انسان کا ایسا حق نہیں ہے گویا انسانیت سے محروم ہیں ان کی آزادی زیادہ اہم ہے اس واسطے اجر بھی زیادہ ہے اسی اہمیت کے باعث بعض مفسرون نے اس آیت کی تفسیر میں فی الرقاب سے مکاتب کی آزادی کرنا یا خرید کے غلام کو آزاد کرنا مراد لیا ہے :

وَكَاتُمُ الصَّلَاةَ اور براس خضر کلبے یا دہی بار و خلی کرنے والا ہے جو نماز کو برقرار کرتا ہے پانی نیت خالص سے یا شروط و آداب اوقات پر ادا کرتا ہے کہ یہ عادت غفلتی ہے :

وَإِىَ الزَّكَاةِ اور وہ زکوٰۃ دیتا ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ زکوٰۃ ادا ہے اور ادا پر جو اتیا مال کا حکم ہوا ہے وہ اور ہے عطف مفید مغایرت کو ہوتا ہے اس واسطے بعض نے کہا کہ اگر کوئی صدقہ غیر موقع ہے جو کسی وقت کی قید سے نہیں واجب ہے برخلاف زکوٰۃ کے کہ وہ متعین اوقات اور حوالان حول کے ساتھ ہی مقدار بھی معین ہے اس قدر مغایرت کافی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ہر مصارف زکوٰۃ کا ذکر ہوا اور ہر وجوب زکوٰۃ کا حکم بتایا گیا اس وجہ سے عطف صحیح ہے بعض نے کہا کہ مغایرت نہیں ہے بلکہ عطف یہاں مجرّد ذکر کی وجہ سے ہے اور ذکر زکوٰۃ اہتمام شان کے باعث کر لایا گیا ہے اس وجہ سے عین اول ہے کوئی مغایرت نفل نہیں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ صوم رمضان نے تمام حیات کو منسوخ کر دیا قرآنی بقرعید سے تمام قربانیاں منسوخ ہو گئیں اور زکوٰۃ کے نکل صدقات کو منسوخ کر دیا اس وجہ سے بعض کہتے ہیں کہ اس کا اقل حکم منسوخ ہے مگر محقق یہ ہے کہ اگر ہر حکم علاوہ زکوٰۃ کے ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت صحیحہ ہے اور خالف ہول شرعیہ کے کہے کہ نہ کہ اجماع منعقد ہے اس پر کہ وقت حاجت کے صدقہ لازم ہے خصوصاً جبکہ سوال کیا جائے بلکہ بعض کے نزدیک بالجر لے لینا سباح ہے ایسی صورت میں چاہے زکوٰۃ ادا کر چکا ہو یا نہ ہو اور یہ محتاج مضرت زکوٰۃ ہو یا نہ ہو حدیث شریف میں آیا ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ مال میں علاوہ زکوٰۃ کے کوئی حق نہیں اور اس کے استدلال میں اسی آیت کو حضرت نے تلاوت فرمایا قرآن شریف میں ہے وَفِي لَوْلَاهُمْ حق للسائل والمحطوم اس سے علاوہ زکوٰۃ کے بھی حق ثابت ہوتا ہے لہذا حضرت علی کا اثر نہ تو

ردائے قابلِ احتجاج ہے نہ درایت کیونکہ تکرارِ وحدیث و اجماع اُمّت کے خلاف ہو حاصل یہ ہو کہ علاوہ
زکوٰۃ کے اور پندرہ ہوسے حقوق ہیں جن میں کفر و اسلام کی بھی شرط نہیں ہے بر خلاف زکوٰۃ کے کہ
وہ اہل اسلام کے لیے ہے۔

وَالْمُؤَفَّقُونَ يَلْعَنُ اللَّهُ إِذَا عَصَىٰ قَوْمًا اس کا عطف و آتی الزکوٰۃ پر ہے ابو بکر فارسی کہتے ہیں کہ
جب بیچ و ذمہ دہشت کے اوصاف ہوں تو چاہیے کہ ایک نسی پر نہ لائے جاؤں تا کہ معلوم ہو جائے
کہ یہ بہت سے امور میں اُسی قاعدے سے دالمو فون کہا گیا ہے کہ وہ لوگ صاحبِ مہن یا اُن کی
نیکی نیکی ہے کہ جو عہد کے پورا کرنے کے واسطے ہیں جبکہ انھوں نے عہد کیا مینے دو آنا و استرا اڑت
عہد سے برابر ایسا عہد کرتے ہیں مگر اس عہد سے یا تو اس کا عہد ہے جو بواسطہ مینا کے کیا
ہے بخلا اس کے وہ عہد ہیں جو مثلاً بیعت الرضوان میں ہوئے اور وہ عہد ہے جو بواسطہ شیخ طریقت
کے آنحضرت سے کیا جاتا ہے وہ بھی عہد ہے جو مخلوق در میان مخلوق کے کرتے ہیں مگر اُن عہد
میں شرط یہ ہے کہ حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرنے کا باعث نہ ہوں کہ بیکلاس صورت میں ایسا
عہد واجب نہیں اس کا عہد اس وقت سے ہو گیا ہے جبے اسلام قبول کیا گیا ہے اس کے مقابل
کوئی عہد نہیں ہو سکتا ہے۔

وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَآءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ط اور وہ لوگ ہیں جو صبر کرنے والے ہیں
بِأْسِ میں کہ تنگی اور فقر کی حالت پر بولتے ہیں اور ضَرَّاءِ میں کہ بیماری درد و دکھ کے لیے بولتے
ہیں ارشاد ہوتا ہے کہ نیکی وہی ہے کہ صبر کیا جائے تحمل و برداشت سے گزر رکی جائے
خدا کی طرف سے سمجھا جائے اور اس کی تقدیر پڑھیں رہا جائے خواہ حالت فقر میں ہو
اُس سے بڑھ کر حالت مرض ہو تو اس میں بھی صبر کیا جائے اُس سے بھی زیادہ بوقت جنگ کیونکہ
بِأْسِ شدت کو کہتے ہیں مگر ہریان شدت سے مراد جنگ کی شدت ہے تو جب یہ پسند رہ
اوصاف جن میں سے پانچ عقائد سے تعلق رکھتے ہیں اور چھ تکمیل بشریت سے تعلق رکھتے
ہیں اور چار معاشرت سے تعلق رکھتے ہیں کسی نے حاصل کر لیے تو وہ ہی الذین صدقوا کا مصداق
ہے کہ وہ سچائی سے ایمان لایا ہے اور وہی المتقون کے افراد سے ہے کہ پرہیزگار اور
خدا سے خوف رکھنے والا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ
 اے ایمان والو! مقرر کر دیا گیا قصاص و بدلہ دربارہ مقتول و مارا گئے کے قصاص کے
 الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدَ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى وَمَنْ عَفَا
 آزاد بدلے میں آزاد کے اور غلام بدلے میں غلام کے اور عورت بدلے میں عورت کے پھر جس نے معاف کر دیا
 لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِتْبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاةٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ
 اپنے بھائی سے کسی چیز کو تو بیچا کرے عادت کے اور شرع کے موافق اور ادائیگی کے ساتھ صاحب حق
 ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ذَلِكَ فَكُلْهُ عَن ذِكْرِ
 کو اچھا کر کے ساتھ یہ حکم فقہارے پروردگار کی طرف سے تخفیف اور رحمت ہے جس نے تم پر کیا بعد اس کے تو اس کے لیے در ذلک
 أَلَيْسَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حُكْمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ○
 عذاب ہے اور تمہارے لیے قصاص میں زندگی ہے اسے عقل و شایہ کلمہ پر ہر گز گری کرو

اس آیت کے قبل جو آیت گزری ہے یہ تو بیان کیا گیا ہے کہ وہ بطور تہمت کے تھی آیات سابقہ
 کے لیے اور بطور تہدید کے تھی آگے کے احکام کے لیے چنانچہ یہ حکم بھی اسی آیت سے وابستہ ہے
 آخر میں حکم ہوا ہے وَالْقَاتِلَ أَمَّنَ فِي الْبَاسَاءِ وَالْقَاتِلَ أَمَّنَ فِي الْبَاسَاءِ اے احباب میرے وہ لوگو
 ہیں جو جنگی اور بیماری میں صبر و تحمل کرتے ہیں اور لڑائی کے وقت تحمل و صبر کرتے ہیں لڑائی میں ہر
 قسم کا قتال ہے جس کا مساو ضدا اور تبادلہ بعد کو نہیں ہو سکتا اگر مصالحت ہو جائے یا قاتل مارا
 لے آوے تو پھر اسکو کوئی ارنہیں سکتا اسوقت تحمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور خدا کی راہ میں
 میدان قتال میں ثابت قدم رہنے کا حکم ہوا ہے اُس کے بعد پہلی کس قتل کا حکم ہوا جو بدو و
 حق شرعی ہوا اور عدل بالقرش و دھوکہ کے اھض غیظ و غضب اعداوت طمع و خوف سے ناحق
 قتل ہوا اس قتل کا حکم دوسرا ہے اس واسطے اس پہلے قتال کے حکم کی اس دوسرے قتل کا حکم د
 کیا گیا اسکے علاوہ یہ بھی مناسبت ہے کہ قتال میں صبر کرنے کا حکم دیا گیا یہاں تک کہ اپنی جان
 تک پیش کرنے کا حکم ہوا اس آیت میں بھی قصاص کا حکم ہوا ہے اور قاتل کو قصاص کے
 حاضر ہونے کا حکم ہوا یہ بھی خدا کے حکم کے روبرو اپنی گردن ڈالنے کے باعث اعلیٰ ترین
 صبر کا ہے اگر اولیاء سے مقتول معاف نہ کریں اور حاکم قصاص کا حکم کرے تو پھر قاتل
 رو انہیں کہ وہ اپنی جان بچائے بلکہ اسکو قصاص کیلئے تیار ہو جانا چاہیے تاکہ آخر تکے وبال

نجات ہو جائے اور حق عباد سے سبکدوشی ہو شرعاً قاتل کو قصاص سے جان چرانا نہ چاہیے جب کہ حاکم شرع کا حکم قصاص کے لیے ہو جائے برخلاف زانی کے کہ اگر اسے خطا سرزد ہو جائے اور حکم حد ہو بھی تو بھی اس کو جان بچانا جائز ہے اور اپنے عیب کو پوشیدہ رکھنا اسکو ردائے ہو جیسے نہ وہ محض حق آگاہ ہے اور قتل حق عباد سے زیادہ حق رکھتا ہے بہر حال قاتل کو صبر کرنا اور تعمیل حکم الہی کرنا اپنے جرم کی سزا نہیں لازمی ہے لہذا اوپر کی آیت سے اور اس آیت سے مناسبت ہے اس آیت کے مفہوم کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ شان نزول اس آیت کا معلوم ہو کہ نہ کہ شان نزول کا اعتبار نہ کیا جاوے تو الفاظ کے عموم سے یہ آیت ایسے مفہوم پر دلالت کرتی ہے جو ہرگز نہ خداوند عالم کا حکم ہے نہ اس کی مراد ہے جیسے اوپر کے الفاظ اس آیت کے ہین کے واسطے ایمان والو تم قتلین کے عوض قصاص فرض کر دیا گیا مخاطب پوری امت ہے ہر مقتول کے عوض پر قصاص لازم ہو گیا چاہے وہ قاتل ہو یا نہ ہو یہ ہرگز مراد اللہ کی نہیں ہے ایسا ہی عبد اگر قتل کر ڈالے تو ظاہر آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ وہ قتل نہ کیا جائے حالانکہ حکم شرع ینین ہے یا دعوای حکم ظاہر ہوتے ہین الطرح والحوالہ العبد العبد سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آزاد کا عوض عبد نہیں ہو سکتا ہے اور الانشی بالانشی سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے عوض پر عورت ہو سکتی ہے چاہے وہ آزاد ہو یا نہ ہو یہ متفق علیہ ہے کہ اس آیت سے وہ احکام مراد نہیں جو ظاہر احتمال رکھتے ہین چنانچہ باوجودیکہ امام شافعی عبد کے عوض آزاد کے قتل کیے جانے کے قاتل نہیں جیسا کہ آگے آئے گا مگر اس آیت سے وہ بھی استدلال نہیں کرتہین یہ آیت خاص حالتہین صحت مسادات ظاہر کرنے کے لیے نازل ہوئی البتہ ابتدائین اس آیت کے
کُنْتُ عَلَيْكُمْ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ مِنْهُ بَطُورِ كَلْبٍ كَيْفَ حُكْمٌ هُوَ اَوْ مَنَعْنِي كَلْبٌ سَ دَوَّارِ
حکم ہے درمیان کا جملہ محض جواب ہو اور اثبات تبادلی ہے برخلاف اسکے کہ جیسے جاہلیت میں طرح طرح کی تعدی اور ظلم کیا جاتا تھا:
یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ قصاص کے متعلق تین مختلف صورتیں رائج تھیں ایک یہود کے درمیان وہ یہ کہ محض قتل کا عوض قتل تھا دوسرے نصاری کے درمیان کہ ان کو حکم تھا کہ قتل کے عوض قتل نہ ہو بلکہ عفو کا حکم ہوتا تیسرا حال عرب کا تھا کہ گو قصاص اور دیت دونوں کا رواج تھا مگر انصاف سے تجاوز تھے ایک شریف قوم کے مقتول کے عوض

صرف قاتل ہی نہیں قتل کیا جاتا تھا بلکہ ایک کے عوض دو دو جاہ جار قتل ہوتے تھے اگر ایک قوم کے غلام کو دوسری قوم کے غلام نے قتل کر ڈالا تو جو قوم اپنے کو باغرت سمجھتی تھی وہ کہتی تھی کہ ہمارے غلام کے عوض تمہارا آزاد قتل کیا جاوے گا ایسے ہی ایک عورت کے عوض دوسری عورت نہیں قتل کی جاتی تھی جس نے اس عورت کو قتل کیا تھا بلکہ مرد قتل کیا جاتا تھا اور اسکو وہ اپنی عزت سمجھتے تھے یہاں تک کہ ایک شخص کا ایک لڑکا قتل کیا گیا اس دریاغت کیا گیا کہ اب اسکا عوض کیا جاتا ہے اے کہا کہین تین باتوں میں سے ایک بات چاہتا ہوں یا تو میرا لڑکا زندہ کر دیا آسمان کے نازل گئے میرے گھر کو بھر دیا قاتل کے تمام قبیلہ کو قتل کر دو تو شاید کچھ تشفی ہو اور اسکے خون کا حقیر عوض ہو سکے اسی طرح وہ دیت لیتے تھے مگر جو چاہتے تھے وہ بخیر کرنے تھے یہاں تک کہ کبھی غلام بنالیتے تھے کبھی عورتیں اور لڑکیاں قاتل کی لے لیتے تھے خریف کا عوض بہت بڑا ہوتا تھا زہل کا عوض اتنا نہیں ہوتا تھا ایسے وقت میں یہ آیت نازل ہوئی بعض کہتے ہیں کہ حضرت حمزہؓ کے قتل کے وقت یہ آیت نازل ہوئی یا نبی قرظہ دینی نفیر کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ وہ لوگ باوجودیکہ اہل کتاب تھے طریقہ عرب کا برتتے تھے مگر یہ دونوں قول ضعیف معلوم ہوتے ہیں اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کا نہ کوہ بالا حکم کے برخلاف قصاص دیت دو فون کا حکم ہوا اور ساری کا لحاظ کیا گیا یہی تخفیف و رحمت بھی کہ جس کی جانب بیت میں اشارہ کیا گیا ہے نہ تو یہود کا حکم ملتا رہا جس میں کوئی مفر قاتل کے لیے تھا ہی نہیں حالانکہ مقتضی عقل کا یہ ہے کہ جہاں تک زجر ہو سکے اور قتل کا عوض ہو جائے دوسرے قتل نہ ہو اس واسطے کہ قتل ہی نوع انسان کے لیے مصرت رسان ہے قتل محض زجر کی غرض سے ہوتا ہے بعض کہتے ہیں کہ ایک قبیلہ نے باہم شتم کھائی تھی کہ اسکے مقتول کے عوض میں قاتل کے قبیلہ سے مرد کے عوض و مرد و عورتوں کے عوض مرد اور غلام کے عوض آزاد کو قتل کرے گا مگر یہ دونوں قبیلہ ایمان لائے اور ان میں سے کسی نے مسئلہ دریافت کیا کہ اب ہم کو کیا کرنا چاہیے یا کسی شخص نے از خود دریافت کیا اسکے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی تو جس طرح کہا جاتا ہے زید جواب میں من جاہ کے اور مراد ہوئی ہے زید جاہ اسی طرح یہاں ہے کہ مراد یہ ہے کہ جو تمہارا ہی ہے یہ غلام بھی ہے اسکے کو جب عمل نہ کر دبلکہ قصاص نہیں فرض ہے اسکو لو اور باقی یہ قسم کہ غلام کو غلام نے قتل کیا تو اس غلام کے عوض آزاد دوسری قوم کا قتل کر دیا یا ایک حرنے دوسرے کو قتل کیا تو اس کے مقابل دو حرم ہوں یا عورت نے

قتل عمد قصاص و دیت ہوا امام ابوحنیفہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ قصاص فرض ہے اب دیت کا حکم آخر آیت میں ہے وہ رخصت ہے اور حمت کے طور پر ہے دوسرا اختلاف ایسا کہ یہ ہے کہ کلام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مانتے قتل من من جمیع الوجہ مراد لیتے ہیں۔ مثلاً کسی شخص نے کسی کو زہر یا دیا جلادیا اس کے ہاتھ کاٹ لیے وہ مر گیا تو قاتل بھی پٹلے دو یا دیا جلادیا اگر وہ مر گیا نہ ہوا زہر گردن ماری جائے گی اسی طرح جلایا جاوے گا اور ہاتھ کاٹا جاوے گا اگر نہ مرنے تو ہلاک کیا جائے گا لفظ قصاص اس پر استدلال لاتے ہیں اور چند احادیث بھی ہیں جن سے ذریعہ قتل بھی قاتل کے لیے وہی اختیار کرنا ثابت ہوتا ہے جس سے اس قاتل نے قتل کیا ہے اگر امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ مانتے صرف ارڈالنے میں ہے ورنہ کوئی اگر بحر سے ارے یا کوئی کسی لڑکے کو لو لاطت کے ذریعہ سے ہلاک کر ڈالے تو وہ اسی طرح قتل نہیں کیا جائے گا اور کفریت قتل میں اہل اسلام کے نزدیک صرف گردن مارنا راجح ہے اور کوئی صورت راجح نہیں ہے بلکہ پھانسی سے قتل غیر راجح ہے یہ طریقہ یعنی قتل السیف کا بہترین طریقوں سے ہوا فرائض میں شرفاً قاتل تلوار سے قتل کیے جانے تھے اور غیر شریف پھانسی سے اس پر غیر شریف شخص نے بہت کچھ واویلا کیا کہ یہ تقریق جہوریت کے خلاف ہوا اس سے معلوم ہوا کہ قتل السیف باعزت قتل تھا جس کو چاہے یہاں اختیار کیا گیا ہے فی القتل کے معنی بسبب قتل کے ہیں جس طرح حدیث شریف میں آیا ہے فی النفس المؤمنہ مائتہ من الاہل بہ سبب قتل نفس مؤمن دیت ایک سو اونٹ ہیں ان المرأة تعذب فی اللہ فی حقنا عورت عذاب کی جاتی تھی بسبب بلی کے باندہ رکھنے کے اس سے معلوم ہوا کہ فی سببیہ کے لیے آتا ہوا اس جگہ اس کے بھی معنی ہیں کہ قصاص بسبب قتل کے مگر فرض کیا گیا ہو قتل جمع مقول کی ہے یعنی جو مار ڈالے گئے قتل عمد کو نہ قتل خطا قصاص کو مستوجب نہیں ہے ۛ

اَلَا نُنْفِیْ بِالْاَلَدُنْثٰی ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ کافر کے عوض میں مسلم نہیں قتل کیا جاوے گا
 اگرچہ وہ معاہدہ ہو اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک قتل کیا جاوے گا جب کہ وہ معاہدہ ہے
 اس واسطے کہ نفس معصومۃ الدم چاہے مسلم ہو یا کافر ہو سادی ہے بوجہ آخر حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ کے دماغ ہم کد ملاء ناء و اموالہم کالموالنا امام شافعی حدیث حضرت علی کو پیش کرتے
 ہیں کہ لا تقتل المؤمن بکافر مسلان عوض میں کافر نے نہ قتل کیا جائے۔ امام ابوحنیفہ اس
 حدیث میں کافر سے کافر پر مراد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جہزی اگر قتل کر دیا جائے تو اس کے
 عوض مسلم نہیں قتل ہو گا مگر معاہدہ کے عوض قتل ہو گا اس واسطے کہ نعمت یا تو بوجہ دین کے ہے
 یعنی اسلام ہو یا بوجہ دار بے ہے یعنی جہد امان دار الاسلام میں مقتول ہو اور ان کا استدلال
 قرآن شریف کی دوسری آیت سے جو اس کے بعد نازل ہوئی اہمیت قوی ہے کَتَبْنَا عَلَیْہِمْ فِیْہَا
 اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ الْعَیْنِ بِالْعَیْنِ الْاَلٰیہِ سبجہ نبی اسلیم پر فرض کر دیا تھا کہ نفس کے
 عوض نفس اور آنکھ کے عوض آنکھ اور ناک کے عوض ناک اور کان کے عوض کان اور دانت
 کے عوض دانت اور زخموں کے عوض ان کا بدلہ اس کے متعلق امام شافعی کہتے ہیں کہ یہی اصل
 کے لیے حکم ہے مگر ہماری طرف سے کہا جاسکتا ہے کہ شریعہ اسے قبل کے بھی حجت ہیں بشرطیکہ وہ
 منسوخ نہ ہوں یہاں منسوخ نہیں ہے اگر اس آیت کو ناسخ ٹھہرایا جائے تو اول تو اس آیت کا ظاہر
 مؤول ہو ورنہ حکم کا منسوخ ہونا لازم آوے گا اور قبل ہر دھن کے نسخ لازم آئے گا اور نسخ کا
 مؤخر ہونا اور ناسخ کا مقدم ہونا لازم آئے گا جو درست نہیں ہے اگر محض ذکر مراد ہوتا تو اس کے کو حصر
 نسخ کی یا قطعی طور پر نسخ ہونا ظاہر کیا جاتا ایسا نہیں ہوتا

فَقَصَّ عُلْفٰی لَہٗ مِّنْ اَخِیْہِ شَتٰی جیس نے اپنے بھائی کو جو حق اس کو حاصل تھا اس میں سے کچھ معاف کر دیا
 اس میں جواز قصاص کو معاف کر دینے کا ثابت ہوتا ہے بر غلاف موجودہ قانون کے میں اشیہ
 سے معلوم ہو کہ قاتل مومن کا کافر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ اخوت اہل اسلام میں ثابت کی گئی ہے
 حضرت ابن عباس اس پر اور اس آیت میں خطاب قاتل کے ایمان قاتل کا ثابت کرتے ہیں یعنی
 مومن کے قتل سے مومن کافر نہیں ہوتا اگرچہ کچھ شرابیوں کی جانب سے کہ اگر کچھ سے حق قصاص کا معاف
 کر دیا جائے تو پھر قصاص ساقط ہو جاتا ہو مثلاً ایک لی اپنا حق معاف کرے اگرچہ دیگر اولیاء نہ
 معاف کریں تو بھی قصاص ساقط ہو جائے گا اور اس کی حرا لازم آئے گی یعنی اتباع بالمعرف
 یعنی تقاضا دیت کا طریقہ معلوم اور مناسب کیا جائے تقاضاے شدید نہ کیا جائے

کُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ
تم پر لازم کر دیا گیا ہے کہ جب تم کو موت پہنچے تو اگر مال چھوڑ دو تو وصیت کرو

بقیہ ص ۹۱) اَوَاذًا مِّنَ الْيَدِ الْبَلَّغَانِ اور یہ دین والوں کو لازم ہے کہ وہ اچھائی سے ادا کرین خواہ
نواہ کی تاخیر نہ کرن تخفیف اور رحمت اس کے بعد اگر تجا و زکیا گیا تو محنت دردناک عذاب ہو
دنیا میں پھر قاتل قتل ہو گا ابض کے نزدیک کس عفو کی بھی اجازت نہیں مگر محقق یہ کہ وہ مانند تمام
قانون کے قتل ہو گا یا اس کو عذاب آخرت میں دردناک ہو گا بوجہ ظلم و تعدی کی بسواسطے کہہ دیا گیا
کہ کمین دیت بھی لجاوے اور قتل بھی کرو یا جاوے تو یہ بہت بڑا ظلم ہے اس کے بعد ارشاد فرماتا ہو کہ
لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حِكْمٌ لَّا يَبْهَتُهُمْ فِيهِ لِيَكُونَ لِلْعَمَلِ نَصَبٌ لِّكُمُ فِي الْقِصَاصِ حِكْمٌ لَّا يَبْهَتُهُمْ فِيهِ لِيَكُونَ لِلْعَمَلِ نَصَبٌ
قصاص کے خوف سے باز رہے گا وہ بھی نیچے گا اور مقتول بھی نیچے گا اور اگر قتل ہو گیا تو قصاص
سے دوسروں کو خوف ہو گا اگر اس حکمت کا شعور ذی عقل لوگ کرتے ہیں ورنہ بظاہر موت ہو
بعض عقلائے فرانس کے قصاص یہ موقوف کر دیا استقدر واردات قتل کے ہوئے کہ پھر اجازت
قصاص جاری کو دیا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل مند بھی اس زندگی کو سمجھ سکتا ہے یا اگر اجازت
سے حیات اخروی ہے کہ قاتل جب قصاص میں مار ڈالا جاتا ہے تو اپنے وبال گناہ سے سبکدوش
ہو جاتا ہے حیات تازہ حاصل ہوتی ہے اس کو عقل مند اور خوف خدا رکھنے والے پر ہیز گار لوگ جان تو
ہیں اس جگہ بھی ایک مسئلہ ہے کہ اگر کوئی قاتل توبہ کر لے تو قتل ہو گا یا نہیں بل شاعرہ کے
اسول کے موافق باوجودیکہ خدا کے یہاں کے مواخذہ سے وہ بری ہو گیا مگر قتل ضرور کیا جیسا
امین خدا کے حکم کے سوائے کسی علت کی ضرورت نہیں نہ ظلم ہے جب جاوے وہ حکم کر سکتا ہے
مقتول کے نزدیک بھی قاتل بعد توبہ قتل ہو گا اگرچہ توبہ لازمی طور پر عفو گناہ کو ادنیٰ کہے مگر یہ
لطف ہے اللہ کا اسوجہ سے کہ زجر ہو اور مقتول کے درنا کی تشفی ہو اور حق عبد سے قاتل خلات
پائے عالم میں فساد اور قتل کا اندیشہ نہ ہے واللہ اعلم

اِس آیت اور اس کے قبل کی آیت میں اتنا گہرا ارتباط ہے کہ اوپر آیا تھا اَلَّذِيْنَ
اَمْسُوْا کا ذکر کرنا کافی ہو گیا اس آیت کے شروع میں اعادہ کرنا ضروری نہ ہو انسان کے جان
ومال کو خطر سے محفوظ رکھنے کے لیے یہ حکم ہوا ہے پہلا حکم حفاظت جان کا ہے اور دوسرا
حفاظت مال کا وہاں قصاص سے حفاظت کی گئی یہاں وصیت سے اِس آیت کا

لَوْلَا الدِّينُ وَالْآقَرِبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ فَمَنْ د
 اپنے والدین کے لیے اور اپنے قریبوں کے لیے مناسب طریقے سے یہ حق ہے تقویٰ کرنے والوں کے لیے
 لَدَّ لَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّى آتَمُّهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ ط

پھر تم میں سے جس نے بدل دیا بعد اس کے کہ اس نے سنا تو گناہ اس کا بڑا ہے جنہوں نے اس کو بدل دیا
 إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا
 یقیناً اس نے دالا جانے والا ہے اور جو ڈرا وصیت کرنے والا ہے کج روی یا ان انصافی کا تو اس نے
 أَوْ أَنَّى فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا أَتَمُّ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ
 ان کے درمیان صلح کرادی تو ابھر کچھ گناہ نہیں اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے

بھی مرنے سے تعلق رکھتا ہے اور اس آیت کا حکم بھی مرنے کے باعث ہو اب یہ بھی کہا جاسکتا
 ہے کہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اس وجہ سے مذکور زمین ہوا کہ ابھی زیادہ دور نہیں ہوا تھا کہ مذکور
 ہو چکا ہے تنبیہ کی حاجت نہ تھی باوجود اس کے کہ دونوں آیتوں میں ربط مذکور ترتیب کے لیے
 کافی ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہو کہ قصاص و رد و زہ کا حکم دلیمن شاق ہوا سو اسطے یَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا سے خطاب کیا گیا کہ ایمانداروں کو ہر حکم ماننا چاہیے بر خلاف حکم وصیت کے
 کہ وہ دل پر شاق نہیں ہے ہوا اسطے کسی تاکید کی حاجت انہیں نہ ہونے تنبیہ کی ضرورت ہے باوجود
 اس کے پھر بھی ربط آیت سابقہ کا اور اس کا موجود ہے ۞

كَلِمَتٌ عَلَيْكُمْ حَيْثُ كَمَا كَرَّ بَعْدَ رَجَائِهِ وَجِبَ اور لزم کے لیے ہے اور معنی میں فرض کے آیا ہو مقصود
 اس سے یہ کہ حکم وصیت فرض ہے جو ترک کر دینا وہ گناہ سنگار ہو گا مواخذہ دار ہو گا ۞
 إِذَا حَضَرَ جَوْثُكُمُ كَيْسٍ كَوْنٍ مِّنْ مَّوْتِ أُنْجِي فَاعْلَمْ ۞

اَحَدًا كَمْ مَقْدَمُ كَيْسٍ كَوْنٍ مِّنْ مَّوْتِ تَوْجِ اور تاکید کی غرض سے موت کا حضور و احتمال لکھتا ہو
 ایک یہ کہ جب موت آجائے یا موت کے آثار ہونے لگیں دوسرے یہ کہ موت کے علامات آجائیں
 جیسے کوئی مرض بخون ہو یا کوئی عمر ایسی ہو کہ آدمی کو موت کا قرب معلوم ہو جائے اس جگہ یہ
 دوسرا احتمال صحیح ہے کیونکہ اذا قادیب الشیء یعطی حکم جب کوئی شے قریب پہنچ جاتی ہے
 تو اس کو قریب ہونے والے کا حکم دیدیا جاتا ہے جب کوئی کسی شے کے سوا دین پہنچ جاتا ہے
 تو کہنے میں کہ وہ شخص فلان شہر میں پہنچ گیا اسی طرح موت کا پہنچ جانا یہ ہو کہ کوئی مرض لگتا

یادگیر عیالات موت ہوں مگر حقنار یا میں موت مراد نہیں اس واسطے کہ اس وقت نصبت کرنا مشکل وغیر ممکن ہے ہم نے اس کی تاویل اس طرح کی ہے کہ ہر نصبت کرنا نصبت کی حالت میں فرض ہو اس طرح کہ کہو جب ہم کو موت آئے تو تم ایسا ایسا کرنا مگر یہ تاویل بید ہے ظاہر آیت اس کے اور پر دلالت نہیں کرتی ہے اور ضرورت بھی نہیں ہے نصبت کتنے ہیں اسکو کہ کوئی شخص کہہ جائے کہ فلاں مر میرے بریکے بعد اس طرح ہو۔

الغیر کے معنی نیکی کے ہیں اور جس سے انتفاع حاصل ہو مگر قرآن شریف میں دوسرے مقامات پر مال کے معنی میں وارد ہوا ہے وما تنفقوا من خیر اور ارشاد ہوا ہے لحب الخیر لشداید اور ارشاد ہوا ہے من خیر فقیران سب مقامات پر مراد ما تنفق بہ اور مال مراد ہے اس جگہ مال سے ہر طرح کا مال کسی مقدار کا ہو مراد ہے یا نہیں اس میں رد قول میں نہ ہر کی تو ہیں کہ مطلقاً ہر مال پر خیر کا اطلاق ہوتا ہے حکم ہو یا زیادہ ہو قرآن میں ارشاد ہوا ہے ومن اجل مشقلا خذہ خیدا یرہ اس جگہ قلیل مال کو بھی خیر سے ارشاد فرمایا ہے خاص کر کے اس امر نصبت میں تو عام مل مراد ہونا زیادہ مناسب ہے کیونکہ امر نصبت اور امر دراشت یکساں ہو دراشت میں مال کر دی گئی ہے مما قل من لا کثر نصیباً مفروضہ خواہ کم ہو متروکہ یا زیادہ حصص مقرر ہیں علاوہ اس کے لغت میں ہر ما تنفق بہ کو خیر کہتے ہیں اور مال قلیل کو کثر منفع بہ ہے لہذا خیر میں داخل ہے دوسرے قول اکثر علما کا ہے وہ کہتے ہیں کہ مراد خیر سے اس جگہ مال کثیر ہے تنوین تنظیم کی ہے یہ جملہ کہا جاتا ہو کہ فلاں شخص مال والا ہے یعنی حاجت زیادہ اس کے پاس مال ہے یا کہا جاتا ہو فلاں شخص صاحب نعمت ہے حالانکہ ہر شخص کو کچھ نہ کچھ نعمت عطا کی گئی ہے مراد یہ ہو کہ اس پر زیادہ نعمتیں کی گئی ہیں اس دوسرے قول میں پھر لوگوں نے اختلاف کیا ہے کہ کوئی مقدار میں ہے یا نہیں ایک جماعت کہتی ہے کہ میں مقدار کا نہیں ہے کہ جب اتنا مال ہو تو کثیر ہے بلکہ ہر شخص کے اعتبار سے اسکا اندازہ کیا جاسکتا ہو یا یہ ہر شخص کے اجتہاد پر چھوڑ دیا گیا ہے ظاہر ہے کہ بعض جگہ اشیا و گران اور مال زیادہ ہوتا ہو اس جگہ مال کثیر بہت سی مقدار پر بولا جاتا ہے مثلاً بمبئی و کلکتہ ہندوستان میں ہے کہ وہاں لاکھوں روپیہ کی گنتی کوئی شمار میں نہیں امر کیا اس سے بھی زیادہ مالدار ہے وہاں کروڑوں کا کچھ اعتبار نہیں کسی جگہ دس بارہ روپیہ بہت ہو جاتے ہیں سو ڈیڑھ سو بہت معلوم ہوتے ہیں کبھی ایک شخص کے روپیہ کم ہوتے ہیں اسکو تھوڑا مال بہت ہوتا ہے کبھی کم کے برائے بہت سے ہوتے ہیں اسکو بہت مال بھی کثیر نہیں ہوتا ہے لہذا اسکی تعین نہیں ہو سکتی

ہے کہ کس قدر مال ہو جبکہ مال کثیر کہہ سکے پہنی چھتری جماعت تین کرتی ہوا اور اس تین میں اختلاف ہو قتادہ مکیہ اور ہم کہ کثیر کہتے ہیں سختی پندہ سودر ہم کہ کثیر کہتے ہیں ابن عباس مروی ہو کہ اگر اس سودر ہم کسی کے پاس ہوں تو وہ وصیت نہ کرے اسوائے کہ غیر کثیر نہیں ہو حضرت عائشہ سے کسی نے کہا کہ میں وصیت کروں آپ نے فرمایا کہ لکن مال ہے اسے کہا کہ تین ہزار درہم اپنے دریافت کیا کہ قتادہ وارث کس قدر ہیں اسے کہا کہ چار لاکھ ہیں آپ نے فرمایا کہ مال مختار سے لیے بہت نہیں ہے اس نے تو خیر ارشاد فرمایا ہر تین میں داخل نہیں۔ تم لوگوں کے لیے چھوڑ دو۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ایک آزاد کے ہوئے غلام نے عرض کی کہ میں وصیت کرنا چاہتا ہوں اور میرے پاس سات سودر ہم ہیں آپ نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ خدا نے فرمایا ہے وان ترکوا خدیبا اور یہ غیر نہیں ہے ان اقوال کے یہ معلوم ہوتا ہو کہ مراد خیر سے مال کثیر ہے مگر تین نہیں نہیں نکلتی ہے یہ معلوم ہوتا ہو کہ بعض مقدار بعض کا بر کے نزدیک خیر میں داخل نہ تھی نہ یہ کلاس سے زیادہ خیر میں داخل ہے اور کس قدر زیادہ ہو تو داخل ہے ان اقوال سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خیر سے مراد انجک مال کثیر ہے اس سے تائید قول ثانی کی ہوتی ہے :

لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وصیت کی جائے والدین کے لیے یعنی ان باپ کے لیے اور مکن ہے کہ دادا دادی بھی مراد ہو لیکن اگر کسی خناس کی تصریح نہیں کی ہے اور لفظ اقربین سے رشتہ دار مراد ہیں عام اس سے کہ والدین ہوں یا دوسرے ہوں بعض نے والدین کو نکال دیا ہے مگر اقربین سے بالضرور والدین خارج ہیں۔ ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر دادا انجک اقربین سے صرف اولاد ہیں ابن عباس اور جابر مراد لیے ہیں کہ علاوہ والد کے دیگر اقرب مراد ہیں مگر تین اقرب تین ہی کہ تین اقرب تین جودارث ہوں ظاہر سب مراد ہیں سولے والدین کے کو ایک دوسرے سے مقدم ہیں یا لَمْ يَعْزُفْ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے معروف سے مراد طریقہ جمیلہ اور جو موافق عقل شرع اور انصاف کے ہو تو اگر کوئی شخص کسی غنی کو وصیت کرے اور والد کو چھوڑ دے تو یہ معروف کے خلاف ہے یا ان باپ کو چھوڑ دے دوسرے اقرب تین کو دے یا باپ اور چچا کو برابر کر دے یا بھائی اور دادا کو برابر کر دے یا ایک کو دے دوسرے کو چھوڑ دے تو یہ طریقہ جمیلہ سے خارج اور معروف نہیں ہے ان امور کا لحاظ کر کے وصیت کرے :

حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ یہ وصیت المعروف لازم وحق ہے پر ہیزگاروں کے اور ہر جواز سے مذہب و طریقہ پر ہیزگار ہیں اس آیت کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے بعد اگلے کہ ان لیا جاکر کہ وصیت کا وجوب اس آیت سے ثابت ہوتا ہے آیا یہ منسوخ ہے یا نہیں ابو سلمہ خراسانی اس

آیت کو نسخ نہیں کہتے ہیں بلکہ نزدیک تو قرآن شریف میں کوئی آیت نسخ ہی نہیں ہے اس آیت میں جو نسخ کے ہیں انکی وہ تردید کرتے ہیں کہ یہ آیت کس آیت سے نسخ ہوگی اس واسطے کہ آیت میراث جس سے جہور نسخ مانتے ہیں وہ اس کے نسخ ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی، ہر واسطے کہ نسخ تو اس صورت میں ہوتا ہے کہ جب نسخ اور نسخ کے درمیان میں منافاة ہو یہاں منافاة منوع ہے کہ آیت میں منافاة واجبہ کہ والدین اور اقربین کے لیے وصیت کیا دوا اور آیت میراث کے حصہ کا تفرک کیا گیا ہو تو حکم اس آیت کا یہ ہے کہ تم کو گیا جو موت کا یقین کر لے وہ وصیت کرے والدین اور اقربین کیلئے کہ جو اس نے جس کا اس کی آیت میں حصہ مقرر کر دیا ہے ان کے موافق تقسیم کیا جائے کسی پر غلط نہ ہو کوئی حصہ دار محروم نہ کر دیا جائے بطرح اس طرح مقرر کر دیا ہے بطرح مقرر کیا جائے اور ابغرض اگر منافاة بھی مانی جائے کہ وصیت موافق حصہ مقرر کر دیا بھی ہو تو اس صورت میں بھی آیت میراث اس کی مانع نہیں ہو سکتی ہر غایۃ مانی الباب اس آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ والدین اور اقربین کو وصیت کرنا چاہیے اور آیت میراث سے درجہ کے حصص مقرر کر دیے گئے ہیں اور یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ وہ حصے دار تون کے ہیں وہ آیت دلالت کرتی ہے کہ وہ نہ مقرر نہ حصے دیے جائیں ان کو وصیت کی حاجت نہیں مگر اب ایسے لوگ بھی رہ گئے جو وارث نہیں اور والدین اور اقربین میں داخل ہیں مثلاً والد قاتل ہے یا کا فر ہے یا عہد ہے تو اس صورت میں وارث نہیں ہے اس کے حق میں یہ آیت ثابت ہو دیگر اقرب بعض ایسے ہیں کہ کبھی وارث ہوتے ہیں اور کبھی نہیں جیسے پوتا ہے اگر بیٹا ہو تو وارث نہیں ہے اگر نہ ہو تو وارث ہو اس کے حق میں یہ آیت ثابت ہے اس صورت میں جبکہ وہ وارث نہ ہو اور بعض ایسے ہیں کہ کبھی وارث نہیں ہوتے ہیں یا ان کی وارثت میں اختلاف ہو مگر اقربین میں داخل ہیں جیسے ذوی الارحام تو ان کے حق میں یہ آیت ثابت ہو اور جہ سے تخصیص ہوئی نسخ نہیں ہوئی جہور اور اکثر علماء اسلام کو نسخ کہتے ہیں یعنی وصیت کا حکم اب واجب نہیں رہا یہ حکم اس وقت تک تھا جب تک وارثت کا کوئی قاعدہ مقرر نہیں ہوا تھا اور لوگ قدیم عادت جاہلیت کے طور وصیت کر جاتے تھے مستحق اور قریب کو چھوڑ کے محض فخر اور غرور کے لیے دوسرے کو جو غیر مستحق ہوتے تھے وصیت کر جاتے تھے ہر وقت وصیت واجب ہوئی تھی مگر جب وارثت کا قاعدہ مقرر ہو گیا تو اب وصیت کے ایجاب کی ضرورت نہیں رہی کہ وہ وصیت اگر موافق حصہ مقررہ کے ہوگی تو فضول ہے محض تاکید کی فرض ہے ایجاب غیر معقول ہو اگر خلاف حصہ مقررہ کے ہو تو ظاہر ہے کہ اس کا اختیار نہ کو نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ یا جائز ہو کہ اپنے اعزاء یا دیگر اور غیر میں وصیت کرے بالکل بقدر نہیں کہ جس سے حق درجہ کا تلف ہو اس کو اس تک وصیت کا تو

اگر اس سے بھی کم وصیت کرے تو بہتر ہے اس واسطے کہ حدیث سعد بن ابی وقاص میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ثلث بہت کم اور اس کے اوپر تک منع فرمایا ہے معلوم ہوا کہ ثلث سے زیادہ میں حق نہیں ہے اس قول میں پھر یہ اختلاف ہوا کہ آیا یہ آیت کس دلیل سے منسوخ ہوئی ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ آیت میراث سے یہ آیت منسوخ ہوئی ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ والدین اور غیر اقربا جن کے حصص مقرر نہیں ہیں ان پر وصیت کرنے کا حکم بطور ایجاب کے نہیں ہے بلکہ آیات یا دلائل جن سے انکی وراثت باطل ہوتی ہے دلالت کرتی ہیں کہ ان کو استحقاق مال میں نہیں رہا یہ دوسری بات ہو کہ مرنوالا خود کا فرمایا قاتل کو کچھ دے یہ بھی غیر مسلم ہے کہ کسی قرابت دار کو حق نہیں دیا گیا ہو ذوالا اطم کے حقوق بھی مقرر کر دیے گئے ہیں ضرورت وصیت کی کیا رہی البتہ جو اغراض و محروم ہونگے انکو ثلث سے وصیت کرنے کا اختیار ہے ایجاب پر کوئی دلیل نہیں ہے یہ آیت دلیل نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ محتمل ہے اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ آیت حدیث ان الله اعطى كل ذي حق حقه الا وصيته لوارثہ سے منسوخ ہے اسکا حق دیدیا آگاہ رہو کہ وراثت کے لیے وصیت نہیں ہے یہ حدیث بمنزل متواتر کے ہے اور علمائے اسکو قبول کیا ہے اس واسطے اس سے نسخ کتاب کا صحیح ہے اصول حدیث کے اعتبار سے یہ قول بھی قوی ہے گو وہ لوگ جو اصول وضوابط کسی کو نہیں مانتے امین کلام کریں بعض نے کہا ہے کہ یہ آیت بوجہ اجماع کے منسوخ ہے اجماع منسوخ نہیں کر سکتا ہو مگر جب سند اجماع منصوص ہو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حدیث لا وصیتہ مشورہ و معروفہ در بیان صحابہ کے متقی اور ان کے بعد بھی مشورہ رہی اس حکم پر اجماع بھی ہو گیا حکم صریح کے خلاف کوئی کچھ کر نہیں سکتا تھا درحقیقت اجماع دلیل نہوا بلکہ حدیث مذکور مجمع علیہا الصحتہ دلیل ہوئی جو حکم میں متواتر کے ہے بلکہ قابل خود یہ بات ہوا کہ یہ آیت منسوخ ہوئی یا نہیں یہاں تک نسخ کا ثبوت ہو چنانچہ محققین کہتے ہیں کہ یہ ان آیتوں کے ہے کہ بالاتفاق منسوخ ہو اتفاق صحابہ کا کہ جس میں اختلاف ابو سلمہ خراسانی مبتدع کا کچھ قانع نہیں ہو کہ منکرین نسخ قول ابو سلمہ سے محبت پکڑتے ہیں وہ ہرگز اجماع سابق کو رفع نہیں کر سکتا ہے جن احادیث سے وصیت کا ثبوت ہوتا ہے وہ احادیث جو از وصیت ثلث پر دلالت کرتی ہیں جو بالاتفاق جائز ہے اور اسی وصیت کی طرف من بعد وصیتہ یوصی بھا اودین مراد ہے اس وصیت پر یہ آیت

نہ دلالت کرتی تھی نہ اس کے منسوخ ہونے سے وہ حکم منسوخ ہو گیا باوجود اسکے کہ ابوسلمہ خراسانی نسخ کے منکر ہیں اس حکم کے مقررین کہ وصیت وارث کو نہیں صحیح ہے بلکہ ترکہ موافق مہام مقررہ کے تقسیم ہوگا لہذا یہ اختلاف ابوسلمہ کا نہ تو قول عدم نسخ کے لیے صلاحیت دلیل ہونے کی رکھتا ہے خصوصاً جبکہ صحابہ اسکے نسخ کے قائل ہیں اور اس کے حکم کے منسوخ ہونے پر ان کا اجماع ہے نہ یہ قول ان کا دلیل ہو سکتا ہے اس حکم پر کہ باوجود اسکے کہ آیت میراث نازل ہو چکی ہے اب بھی حق ہے کہ جو مالدار بہت ہو وہ جس کو چاہے وصیت کرے اسکی وصیت کے موافق تقسیم ہوگی اگر وہ وصیت نہ کر سکا تو البتہ آیت میراث کے موافق تقسیم ہوگی اس حکم اتحادی کے تو ابوسلمہ بھی قائل نہیں ہیں ۛ

تیسرا قول اس جگہ ابن عباس اور حسن بصری اور سروق اور طاؤس اور ضحاک اور مسلم بن یسار اور علاء بن زیاد کا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہو اس شخص کے بارے میں کہ جو وارث ہو اور غیر منسوخ ہے اس شخص کے بارے میں کہ جو وارث نہیں ہے ضحاک سے مروی ہوا ہے کہ جو شخص مر جائے اور اپنے اقربا کے لیے وصیت نہ چھوڑے تو اسے اپنے آخر وقت گناہ کیا اور طاؤس سے مروی ہے کہ اگر کسی نے وصیت کی اجاب کو اور اقارب کو چھوڑ دیا تو اسکی وصیت توڑ دیا جائیگی اور وہ اقارب پر عود کر آئے گی بعض لوگوں نے کہا کہ آیت دلالت کرتی تھی کہ وصیت حق قریب میں واجب ہے مگر حق وارث قریب میں اس کا حکم ترک کر دیا گیا بوجہ آیت میراث کے یا بوجہ حدیث کے یا بوجہ اجماع کے اور حکم باقی رہا حق میں غیر وارث قریب کے اسوجہ سے آنحضرت نے فرمایا کہ ہر شخص کو جو مالدار ہو وصیت ضرور لکھ رکھنا چاہیے دو روز یا تین روز بھی اس پر ایسے نگذریں کہ وصیت اسکی مکتوب نہ ہو۔ بعض لوگ ایسے احکام کو ابتداء زمانہ پر محول کرتے ہیں بہر حال ایسی صورت میں جب کہ ایک بیٹا مر جائے اور دوسرا بیٹا زندہ ہے اور پوتا یتیم موجود ہو ثلث مال سے وصیت کرنا چاہیے چاہے یہ حکم موناو واجب رہا ہو یا وجوب اسکا منسوخ ہو گیا ہو اسواسطے صورت شفقت پوری سے بعید ہے کہ پوتا محروم کر دیا جائے جبکہ خدا نے اختیار دیا ہے لیکن احکام کلی ہوتے ہیں پوتا بیٹا برابر نہیں پوتا پوتا برابر ہے جس پوتے کا باپ مر گیا اور جس پوتے کا باپ زندہ ہے نسبت برابر ہے اگر ایک پوتا لکھے کہ اسکا باپ مر گیا ہے اس کو حصہ ملنا چاہیے کیونکہ اسکا کیا قصور ہے تو دوسرا پوتا بھی کہہ سکتا ہے کہ اس کو ملنا چاہیے اسکا باپ زندہ ہے امین اسکا کیا قصور ہے ممکن ہے کہ اسکا باپ جائداد تلف کر ڈالے تو یہ دادا کی جائداد سے محروم ہے اس صورت میں

جب کہ اسکا ہمعصر اور مرتبہ کا دوسرا شخص پارہا ہے اسواسطے پوتا تیمم ہو یا غیر تیمم بیٹے کے مقابل استحقاق وراثت نہیں رکھتا مگر حق قرابت موجود ہے اسکے لیے دادا کو وصیت کرنا چاہیے یہ حکم بنا بر ایک قول کے وجہ ہے اگر ترک کیا جاوے گا تو گناہ عظیم ہو گا اسکا لحاظ ضروری کرنا چاہیے جیسے لڑکا مرے اور پوتا موجود ہو اسی وقت وصیت کرنے کو ثلث سے وصیت کرے تاکہ اسکو بعد مرنے کے لحاظ سے والہ علم۔

اس جگہ اوپر کے تیسرے قول پر ایک امر یہ باقی رہ گیا کہ وصیت غیر وارث کا کیا حکم ہے تو اس قول کی بنا پر غیر وارث کے حق میں وصیت واجب نہیں ہے ان کے نزدیک تین حال میں ایک یہ کہ شخص وارث ہو اسکے لیے وصیت کی ضرورت نہیں وصیت منسوخ ہے اور اگر وصیت کی جائے گی تو بدون اجازت درخت کے نافع نہ ہوگی دوسرے وہ ہیں جو قرابتدار ہیں مگر وارث نہیں ان کیلئے وصیت کا حکم منسوخ نہیں ہوا واجب ہے تیسرے وہ لوگ جو قرابتدار نہیں ہیں ان کے لیے وصیت واجب نہیں ثلث نال سے نافذ ہوگی :

الحاصل حکم وصیت کا کل نال سے غیر وارث یا وارث قوی کے لیے واجب نہیں ہے آیت میراث مانع ہے چاہے نسخ کے قائل ہوں یا نہ ہوں ظاہر یہ نزاع لفظی ہی معلوم ہوتی ہے والہ اعلم و فائدہ ۵۔ جو لوگ اس امر کے قائل ہیں کہ یہ آیت غیر منسوخ ہے اس عزیز کے بارہ میں حج و اذکار نہ ہوان کے دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ وصیت فقر کے لیے ہوگی اسکو ابن سعود سے روایت کیا ہے دوسرا قول امام حسن بصری کا ہے کہ ان کے نزدیک فقرا اور انبیاء سب برابر ہیں حج و اذکار وارث بلکہ وہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے عزیز قریب کے حق میں وصیت کی تو ثلث الثلث اسکو ملیگا اور دو ثلث اسکو ملین گے جو قریب غیر وارث ہے :

اس جگہ ہندون کے ایک اعتراض کا دفیہ ضروری ہے جو وہ اکثر کیا کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اسلام میں پوتے کا کوئی حصہ نہیں رکھا گیا ہے اگرچہ وہ جائیداد مورثی ہو نہیں سکتی حق تلفی ہے ایک لڑکا جو بڑا تھا وہ مر گیا دوسرا جو چھوٹا تھا وہ بڑا وارث ہوا جو بڑے لڑکے کا لڑکا تھا وہ محروم ہو گیا اس کی حالت عورت سے بھی بدتر ہے کہ لڑکی کو تو طبا تا ہے اور لڑکے کو نہیں ملتا اس کا جواب یہ ہے کہ اسباب ارث بطور قواعد کلیہ کے ہیں قربت اور قرابت باعث ارث ہیں جو اکثری حالات میں انسان کے پائے جاتے ہیں ان کا لحاظ ضروری ہے امین کس کو شک ہو گا کہ لڑکے کو قربت اور قرابت بہ نسبت پوتے کے زائد ہے پوتے پوتے سب برابر ہیں

اگر ایک پوتے کو دلایا جائے تو دوسرے کو بھی دلانا چاہیے ایک اگر کو کمزور تصور کیا ہو تو کمزور کیلئے باپ مگیا تو دوسرا تو باپ بھی کہہ سکتا ہے کہ اسکا تصور کیا ہے جو اسکا باپ زندہ رہ گیا اندیشہ ہے کہ اسکا باپ کل ال تلف کر دے اور اسکے بیٹے تک نہ پہنچے اس صورت میں چاہیے کہ دونوں پوتوں کو دیا جائے حالانکہ یہ خلاف ہو اس واسطے کہ ابھی دوسرے پوتے کی جس کے باعث حقیقت ہے وہ خود موجود ہے اسکے حصہ کا حقدار یہ شخص نہیں مہین شریعت نے ایک خاص صورت میں خاص حکم دیدیا کہ اگر رشتہ دار قریبی حصہ شرعی کا مستحق نہ ہے تو اسکو وصیت کے ذریعہ سے مال دینا چاہیے استحقاق رشتہ کا موجود ہے اگرچہ ارث کی حیثیت جاتی رہی یہ وصیت واجب ہے اکثر مفسرین کے نزدیک جیسا کہ گذر لکھ رہا ہوں اسلام کے نزدیک واجب نہیں ہے اس واسطے کہ بعض صورتوں میں اصل ارث کو واجب کرنے میں نقصان ہو جاتا ہے مثلاً ایک پوتا اور مین ارث کے ہوئے تو اگر ثلث وصیت پوتے کیلئے واجب ہو تو پانچ آنے چار پائی پوتے کو بیٹے اور دس آنے آٹھ پائی تینوں لڑکوں پر تقسیم ہو جا دینے کی طرح پوتے کو بیٹی کی موجودگی میں اس مقرر کردیا گیا تاکہ استحقاق وصیت وہ بنت نہ لیجائے۔

ہم کو اب تک بحث نسخ کے متعلق واضح و مختصر بیان ثبت کرنا ہوتا کہ شہادت دفع ہو جا دین اگرچہ آیہ نسخ کے تحت میں یہ بحث گذر چکی ہے حسن اتفاق سے بعد اس بحث کے تحریر کرنے کے ہمارے ہاں تفسیر بارہ اہل کم کی مولانا شیخ عبدالعزیز چادش بھی موصول ہوئی ہے اسکے مطالعہ کی نوبت آئی اسکے دیکھنے سے یہ فائدہ ہوا کہ اس زمانہ کے بھی قابل مفسر نے بحث نسخ میں بہت کچھ منصفانہ طرز اختیار کیا ہے اس سے ہمارے بیان کو مدد ملی در نہ زمانہ حال کے مفسر بعد رسید کے اس بحث میں غلط ملط کرنے کے عادی ہیں اور مخالفین کی تردید کے بجائے ان کی تائید کرتے ہیں بعض دوسرے نسخ کے جواز کے منکر ہیں یہ یہود و نصاریٰ کے اعتراضات سے مرعوب ہو گئے ہیں بعض عقلاً جواز کے قائل ہیں ان پر ابو مسلم کے دلائل کا اثر پڑا ہے اور ان کی روئین کر کے بعض محض اپنی قابلیت کھانے کے لیے اور لگاؤ ان کے نقص کو عوام پر ثابت کرنے کے لیے بوجھ بوجھ اس بحث میں غلط ملط کر رہے ہیں ایسے لوگوں میں یہ قابل مذہیان بات ہے کہ شیخ عبدالعزیز اپنی تفسیر میں جواز نسخ کے قائل ہوئے اور وقوع نسخ کے بھی مقررین صرف بعض ایسی آیات کو کہ جو نسخ میں ان کی کوشش ہے کہ ان میں سے جہاں تک کہ منسوخ رہیں وہ ان کے نزدیک بہتر ہے بہر حال ان کی تفسیر اس زمانہ کے موافق ہے مگر اس نکتہ میں ملوث کے مفسرین کے خلاف ہے

امید ہے کہ اُن کی تفسیر کا اچھا اثر پڑے گا اگرچہ ان کا دار و مدار مولانا جنت اللہ صاحب
ماجر کے اظہار الحق پر ہے جو انھوں نے رد نصائے امین لکھا ہے اور اس میں نسخ کو ثابت کیا ہو
چاہیے کہ وہ دونوں کتابیں مطالعہ کی جاویں +

ہم اپنی رسلے اس مسئلہ میں لکھتے ہیں اور تحقیق کرنے کے بعد ہم نے جو مسلک اختیار کیا ہے اسکو
بیاں کرتے ہیں خدا سے امید ہے کہ وہ صواب کی راہ بتائے گا اور صحیح مسلک پر قائم کرے گا چاہے
آگلوں کے موافق ہو یا مخالف ہو چاہے امین تحقیق جدید نہ ہو تقلید ہو ہم انھوں کی پیروی اور
ان کی تقلید کو حکم خدا اور رسول ﷺ پر بُری بات کو از خود یاد دوسرے کی تقلید میں اختیار کرنے کو
مذموم سمجھتے ہیں یہی وہ تقلید ہے جس کو قرآن و حدیث میں منع کیا گیا ہے اور جو بار بار بطور ذم کے
ذکر کی گئی ہے یہ تقلید باطل چاہے اپنی ہو اور خواہش کی ہو یا اپنے گردنیش کی یا دوسری اقوام کی
یا باپ دادا کی یہ سب میوہِ مگر حق کی پیروی سلفِ صالح کی اتباع اور محبت میں کی تقلید میں
قرآن و حدیث پر عمل ہے اسکی تحریض کی گئی ہے نہ کہ اسکی میندست ہو۔

شرعاً کتنے ہیں کسی ایسے حکم کے بعد کوئی حکم اور جو پہلے حکموں کے منافی ہو اور وہ پہلا حکم نہ متیقہ کسی
وقت کے ساتھ ہو یا امین اس امر کی طرح ثابت ہو کہ ہمیشہ یہ حکم قائم رہنے کے لیے وارد کیا گیا ہے
بلکہ اگلے لوگ جو پہلا حکم نازل کیا گیا ہے وہ نہ رہیں یا وقت اس کے حکم کا بدل جائے یا جہت حکم سابق
کی دوسری ہو اور حکم ثابت کی دوسری ہو ورنہ یا خبر نہ ہو یا گذشتہ کے بار میں یا آئندہ کے بائیں و اگلے و حد
شنا سے متعلق ہو اس قسم کے حکم کو نسخ کہتے ہیں اور دوسرے حکم کو منسوخ کہتے ہیں اور اس فعل
کو نسخ کہتے ہیں تمام اہل اسلام اس امر کے قائل ہیں کہ نسخ ایک شریعت کا دوسری شریعت کے ایک
حکم شریعت کا دوسرے حکم سے اسی شریعت کے ہو سکتا ہے ابو مسلم اسکے قائل ہیں کہ ہر حال میں
ہو سکتا ہے یہاں تک کہ خود قرآن شریعت میں بھی اس قسم کا نسخ ہو سکتا ہے جیسا کہ عام اہل اسلام
کی رسلے ہے مگر ان کے نزدیک ایسا حکم واقع ہے اور ابو مسلم کے نزدیک واقع نہیں ہے یعنی
قرآن شریعت موجودہ حالت میں ایسا ہے کہ امین کو کوئی آیت منسوخ نہیں ہے عام اہل اسلام
کہتے ہیں کہ ایسی بہت سی آیات ہیں جو منسوخ ہو گئی ہیں ان کے نزدیک نسخ کی چن صورتیں ہیں
اور وہ سب قرآن شریعت میں موجود ہیں سوائے ایک صورت کے کہ حکم بھی منسوخ ہو گیا ہو
قرأت بھی منسوخ ہو گئی ہو تو قرآن شریعت میں موجود نہیں اور یہ حکم ثابت اور قرأت بھی ثابت
ہے یہ اکثر قرآن شریعت میں ہے اور یہ بھی ہے کہ حکم منسوخ قرأت ثابت اور حکم ثابت قرأت نسخ

یہ سب موجود ہیں بلکہ ایک جماعت تو صرف آیت قتال سے تین سو سے تجاوز آیات کو منسوخ
 ٹھارتی ہے اور ارباب تحقیق نے کم کر کے پانچ آیات کو منسوخ کہا ہے اور شیخ عبدالعزیز
 چادیش نے کم سے کم تین یا دو آیات کو منسوخ مانا اور ابو مسلم نے ان آیات کو بھی ثابت غیر
 منسوخ بتایا ہو *

یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ نسخ احکام الہیہ میں نہیں ہو سکتا ہو کہونکہ یہ خدا کے جمل اذکار و اشیاء
 بردالت کرنا ہو حالانکہ خدا اس سے بری ہے اس واسطے کہ اگر کوئی حکم کے اسکے بعد اسکو معلوم ہو جائے
 کہ اس حکم میں نقصان ہے یا اس پر عمل ناممکن ہے تو اسکو بدل دیتا ہے یہ عواقب سے نادانقت ہوئے
 کا باعث ہے اور باوجود واقفیت کے اگر ایسا کیا جائے تو یہ سفاهت یا شرارت ہو
 اور یہ تمام احتمالات اند کے حق میں باطل ہیں لہذا نسخ باطل ہے مقصود ان کا اس سے
 یہ ہے کہ شریعت محمدی نے شرایع سابقہ کو نسخ کیا ہے وہ ثابت نہ ہو اور شریعت سرے
 سے باطل ٹھیرا دیا جائے جاہل اہل اسلام نے اس اعتراض کو دفع کرنے کے بجائے نسخ ہی کا
 انکار کیا اور عدم وقوع نسخ پر ابو مسلم کے دلائل سے تسک کیا اور عدم امکان پر یہود و نصاریٰ
 کے سابق بیان پر اکتفا کی لیکن قرینہ نسخ میں غور و فکر کرنے کے بعد خود بخود امکان نسخ ثابت
 ہو جاتا ہے جب کہ اندر حجتانہ کے علم میں ہے کہ یہ حکم عارضی ہے اور ایک مدت تک رہے گا
 مگر اسکے انقضائ کی مدت بندوبست اس نے ظاہر نہیں کی تو یہ جمل بندوں کو ہے نہ کہ خدا و عالم
 کو وہ تو پہلے سے جانتا ہے اسی وجہ سے جبرائیل سے کوئی مدت مقرر کی جاتی ہے وہ منسوخ نہیں
 ہوتی قبل مدت گزرنے کے نسخ ہوتا تو احتمال تھا کہ جمل سفاهت یا شرارت ہوتی بعد
 انقضائ مدت کے ظاہر ہے کہ حکم تمام ہو گیا ہو ایسے ہی جس آیت میں دو آما اس حکم کا برقرار
 رہنا بتلایا گیا اس آیت میں بھی نسخ نہیں ہوتا ہو جیسا کہ قرآن شریف میں پہلی مثال کے طور پر
 آیت ہو سکتی یا ق احو اللہ در بارہ قتال تو قبل حکم قتال کے اعراض وغیرہ کے احکام
 منسوخ نہیں ہوئے اسی طرح قرآن میں دوسری مثال ہے لا تقبلوا الہم شہادۃ ایدل
 قاذب کی شہادت کہی معتبول نہ ہوگی عدم قبول شہادت قاذب کی منسوخ نہیں ہو سکتی
 کیونکہ اس حکم میں تاہید ہے اس کے خلاف حکم البتہ قباحست مذکورہ کا باعث ہو گا لیکن ایسا
 حکم جو علم الہی میں موقت ہے اسی وجہ سے نہ تو ممکن مدت بتائی گئی ہے نہ امین تاہید ثابت کی
 گئی ہے اسوقت مخصوص میں نسخ کر دیا جائے تو یہ عین علم و حکمت ہو کوئی جمل حماقت نہیں ہے

جس طرح کوئی طبیب اپنی حکمت کے پہلے عیافت ہوتا ہو کہ یہ دو چار دن تک مفید ہوگی چار دن کے بعد دوسری دوا کی ضرورت ہوگی یہ ترک کر دیا جائے گی اسے نفع مرتب کر دیا نہ یہ کہا کہ چار دن پیمانہ یہ کہا کہ ہمیشہ پیتے رہنا تھا سائے لیے یہی مرتے دم تک مفید ہے تو ایسی صورت میں جب چار دن کے بعد نفع بدلے تو اسکو بہالت یا حماقت کہیں کہتے ہیں امین قرصت اس قدر رہے کہ مریض نہیں جانتا کہ کے دن تک مفید ہو گا اور مریض نہیں جانتا کہ کب تک پیاجا وے گا مگر حکم وقت تجویز سے جانتا ہے اور اس کی حکمت کا متعین ہے البتہ چار دن کا قبل بدلے یا دو ماہ کے بعد یا دو ماہ کے بعد بدلے تو اسکی تخصیص کی غلطی یا اسکا قبل ہے کہ وہ نہیں جانتا کہ کیا یہ کیا تغیر ہو گا یہ البتہ خدا کے لیے نہیں ہو سکتا ہے جس شریعت کو خدا نے دوا جاری رکھنے کا حکم دیا ہے اس شریعت کو اس طرح بنایا ہے کہ وہ ہر ملک اور ہر قوم اور ہر وقت کے لیے قابل عمل ہو اور جب تک الہی کیل شریعت میں نہیں ہوئی ہر بار نسخ جاری رہا الیوم اکملت لکم دینکم اور جنو صلوٰۃ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد اب نسخ نہیں ہو سکتا جو اس کے قبل نسخ کا ہونا مقتضائے فطرت ہے ظاہر ہے کہ ایسا قانون جو نامکمل ہو اوقات اور حالات اور اشخاص کے بدلنے سے بدلا جا سکتا ہو نہ بدلنا خلاف عقل ہے شریعت موسوی میں خود نسخ ہوا ہے ایک حکم دوسرے حکم کو منسوخ کرتا ہو پہلے شرائع کو منسوخ کرتا ہے شریعت عیسوی میں نسخ کا ثبوت ہو شریعت محمدی نے بھی شریعت موسوی و عیسوی کو منسوخ کیا ہاں وہ منسوخ اب نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ امین اس قسم کے احتکام میں کہ انہیں بہالت ہر ملک ہر قوم کے لحاظ سے عمل ممکن ہے اس جگہ ہرگز یہ بتانا نا رہ گیا ہے شریعت موسوی و عیسوی میں نسخ ہوا اور شریعت محمدی میں ہر وقت عمل کی صلاحیت ہی پہلے ہم اس امر کو ثابت کرتے ہیں کہ اسلام ایک الہی شریعت ہے جس پر عمل ہر وقت ہر جگہ ممکن ہے اس کے متعلق سب سے بڑا اعتراض یہ ہوتا ہے جو مجھے عمر صمدی ولایت سے دریافت کیا گیا تھا کسی پادری نے اعتراض کیا ہے کہ بانی شریعت اسلام جعفریہ سے واقف نہیں اگر واقف ہوتے تو روزے میں اتقوا الصیام الی المللیل نہ ارشاد ہوتا یعنی رات تک روزہ پورا کرو بلکہ کوئی اور معیار ہوتا اس لیے کہ قطب شمالی میں اس حکم پر عمل نا ممکن ہے وہاں چھ ماہ کی رات اور چھ ماہ کا دن ہوتا ہے اسکا جواب ان گلوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے ممالک میں انسان کا وجود اور بقا نا ممکن ہے احکام ممکنات کے متعلق ہیں محض مثال عقلی کے اور احکام نبی بنائے گئے ہیں بعض لوگوں نے کہا کہ ایسے موقع پر اوسط ایم عرب پر تین دن

ہوگی جب مجھ سے دریافت کیا گیا تو میں نے کہا کہ بانی اسلام قادر مطلق علام الغیوب ہوا ہے
ایسا حکم نہیں دیا کہ جزا قابل عمل ہو یہ دوسری بات ہو کہ قرآن احکام کو غور سے نہ دیکھو شریعت
میں روزے کے تین حکم ہیں ایک یہ کہ اگر روزہ رکھ سکتے ہو تو روزہ رکھو رات تک اگر نہیں
رکھ سکتے ہو تو باغذرائع نازل ہونے والا ہے تو قضا کر دیا نازل نہیں ہونے والا ہے تو فدیہ دو
یہ تین حکم ہیں قطعی قطعی پر بھی عائد نہیں اس واسطے کہ یا تو وہاں کے باشندوں کو اس قدر قدرت
ہوگی کہ وہ چھ ماہ کا روزہ رکھ سکیں کیونکہ جب وہاں پیدا ہوں گے اور رہ سکیں گے تو قوی القوۃ
بھی ہوں گے ان کی قوت ہماری قوت کی ایسی نہ ہوگی بالطور مسافرت کے جاوین گے تو انکو
قضا کرنا چاہیے یا وہاں مقیم ہوں گے مگر روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہوگی تو دوا فدیہ دینے
اس میں کیا مشکل ہے البتہ قطب شمالی یا جنوبی کی تخصیص سے کوئی حکم نہیں اسکی تخصیص کی
ضرورت بھی نہیں اسی طرح تمام احکام اسلامیہ ہیں جن کی تفصیلات سے ظاہر ہوتا ہے
کہ ان پر عمل ہر وقت ہر ملک میں ہر شخص کر سکتا ہے اب رہا یہ امر کہ شرائع موسوی و عیسوی وغیرہ
میں نسخ ہوا ہے اُس کے مفصل حالات تو انظار الٰہی میں ہیں مگر ہم بعض امور ذکر کرتے ہیں جن کے
نسخ یقیناً ثابت ہے اگر موسیٰ کی شریعت میں نکاح کے بھائی کا بہن کے ساتھ ایسے ہی سوتیلی بہن
کے ساتھ جائز نہیں بلکہ بمنزلہ زنا کے ہے مگر حضرت آدم کی شریعت میں نکاح کے بھائی بہن کا
ازدواج تو ثابت ہے اور ایسے ہی حضرت ابراہیم کا نکاح حضرت سارہ کے ساتھ ان کے
نہیب کے موافق جائز تھا وہ حضرت ابراہیم کی سوتیلی بہن تھیں اس واسطے کہ آپ نے ان کو اپنی بہن
کہا اگرچہ ہلوگوں کے نزدیک محقق نہیں کہ وہ سوتیلی بہن تھیں اگر یہ نکاح ان کے نزدیک جائز
نہ ہوتا تو حرمت کے مرکب ہوتے جو انبیاء سے بعید ہے حضرت موسیٰ نے دونوں شریعتوں کو نسخ
کر دیا خود بعض احکام اپنی شریعت میں متعلق ثبت کر غیر نافذ و ممنوع پھیلے حضرت عیسیٰ نے حکم
دیا کہ طلاق بدون زنا کے نہیں جائز ہے اگر کوئی طلاق بغیر علت زنا کے کسی کے ساتھ نکاح کرے
تو وہ حرام ہو گا جب حضرت عیسیٰ سے کہا گیا کہ حضرت موسیٰ نے تو طلاق کا حکم دیا تھا تو آپ نے
فرمایا کہ یہ تمھاری شہوت قلبی کے باعث حکم ہوا تھا در نہ حکم طلاق کا جس طرح میں نے دیا ہے
ای طرح حضرت موسیٰ کو قبل بھی تھا اور اب میں نے ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ نے حضرت موسیٰ کو حکم کو نسخ
کیا اور حضرت موسیٰ نے انبیاء کے احکام کو نسخ کیا بلکہ عیسوی شریعت میں تو حضرت عیسیٰ کے زمانہ سے حضرت
عیسیٰ کے احکام کا نسخ نہ کر رہا بلکہ نسخ اسلام کے اندر قابل غور ہے اس میں شک نہیں کہ عقلاً نسخ ممکن ہے خصوصاً

انسان کی طبیعت اور زمان کو اختلاف کو باعث جیسا کہ دیگر کئی اوقات پر یا نہیں تو ابوسلمہ قرآنین علم فہم کو قابل ہین ایک جماعت علماء کثرت سے وقوع کی قائل ہے مگر محقق یہ ہے کہ کثرت وقوع نسخ نہیں ہو جیسا کہ اہل اسلام کی رائے ہو بلکہ جن آیات کو لوگ نسخ سمجھتے ہیں نسخ نہیں ہو بلکہ کئی دین وغیرہ ملکا زمان و حالات کے خلاف اس کا حکم موجود ہے مثلاً کوئی دارالکفر میں ہے تو وہ سولے اسکے اور کس امر پر عمل کرے گا جو اس کے عمل پر کیا دیکھو۔ اللہ نفسا الا دسعا کو پیش گوئی ہین اور جو لوگ کہتے ہین کہ یہ آیت نسخ نہیں وہ کہتے ہین کہ اس آیت کا حکم باقی ہے ایسے مواقع پر مرتفع نہیں ہوا اسی طرح ابوسلمہ کا قول کہ قرآن میں نسخ نہیں قابل تسلیم نہیں ہے۔

ایک آیت متونی غماز و جہا کی عدت کے بارے میں ہے جس میں حکم ہوا ہے کہ سال بھر عدت میں بیٹھ دو سری آیت سے یہ نسخ ہو گیا ہے کیونکہ حکم ہوا ہے کہ چار ماہ دس دن تک عدت میں ہے اس جگہ ابوسلمہ کی تاویل بالکل رک یکا ہو وہ کہتے ہین کہ اگر کسی عورت کو حمل ہی اور سال بھر کا حمل ہوا تو اس آیت پر عمل موجود ہے کہ ایک سال کی عدت کرے اسکی کاکت ظاہر ہے اسواسطے کہ یہ عدت حمل کے باعث سال بھر اسکو عدت کرنا پڑا ہے نہ کہ اسوجہ سے کہ اس کی عدت مقررہ سال بھر کی ہے نسخ مقرر عدت کے حکم میں ہوئی ہے نہ دوسری بات ہو کہ حاملہ کی عدت میں یہ عدت ادا ہو سکتی ہے اسوقت کو حاملہ کی عدت میں کچھ دخل نہیں ہے اسکی عدت چار ماہ دس دن کی بھی ہو سکتی ہے مگر وہ ان تین مقصود نہیں بلکہ وضع حمل مقصود ہے۔ ایسے ہی ابوسلمہ کی یہ تاویل بھی رک یکا ہو جو وہ کہتے ہین وہ آیت جس میں کہا گیا ہے کہ دس آدمی دوسو کے مقابل ہون نسخ نہیں ہے اس آیت سے جس میں حکم ہوا ہے کہ ایک ہزار دو ہزار پر غالب ہو سکتے ہین اور اسکی وجہ یہ ہے کہ دونوں آیتیں برابر برابر ہین حالانکہ یہ صاف ظاہر ہے کہ محض ترتیب میں دونوں آیتوں کا برابر ہونا نزول میں ایک کے بعد دوسرے کا فوراً نازل ہونا ضروری نہیں ہے۔ پہلے لوگ کم کئے اپنے اوپر بھروسہ زیادہ تھا ہمت اور دلیری اور شجاعت بھی زائد تھی اسواسطے وہ حکم ہوا پھر جب اہل اسلام زائد ہو گئے بھروسہ دوسرے پر بھی ہو گیا ہمت کم ہو گئی شجاعت کم ہو گئی اسواسطے اب حکم کمین رہا۔ ابجگہ یہ سوال ہوتا ہے کہ اگر اب بھی یہ حالت ہو تو حکم باقی ہے یا نہیں جواب اسکا یہ ہے کہ باقی نہیں اب فرض نہیں ہے کہ اگر دس مسلمان ہون تو سوسے کے مقابل لڑنا دین بیان تک کہ یہ سمجھا جائے کہ نسخ نہیں ہے اسی طرح یہ آیت ہو وصیت کے بارے میں یہ نسخ

آیت میراث سے یہ دوسری بات ہو کہ وصیت جائز ہے وارث کے علاوہ قریٰ اور غیر قریٰ کے لیے مگر وہ دوسرے دلائل سے اور چونکہ نفس جواز وصیت قائم ہے اس واسطے دوسری آیت نازل ہوئی جس میں حکم ہوا کہ اگر وصیت کی جائے تو گواہ کر لیے جاویں اُس کا سبب یہ ہو کہ جو وقت یہ آیت منسوخ ہوئی تو سرے سے منسوخ ہو گئی ضرورت ہوئی کہ جواز کے لیے دوسری دلیل ہو قرآن کی دوسری آیت اور احادیث اور اجماع صحابہ اور ائمہ امت اسکے جواز پر دلیل ہیں ۛ

امام ابوحنیفہ کے لیے ضرورت ان دلائل کی ہے ورنہ امام شافعی کے نزدیک اگر کسی حکم کی ضرورت ساقط ہو جائے تو اسکا جواز باقی رہتا ہے جیسے صوم یوم عاشوراء اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک سرے سے اسکا مشروع ہونا باطل ہو جاتا ہے اُن کے نزدیک استحباب یوم عاشوراء کی دلیل ہے اسواسطے اسکا استحباب پھر ثابت ہو گیا ہے البتہ بھی ان کے نزدیک بعض نسخ فرضیت حکم وصیت کی دلیل سے جواز وصیت ثابت ہو یہ حدیث لالا وصیتہ لوارث سے امام شافعی منہوم مخالف کے باعث ثابت کر سکتے ہیں کہ غیر وارث خواہ قریٰ ہو یا غیر قریٰ اسکے لیے وصیت جائز ہے اگرچہ ان کو اسکی حاجت نہیں ہے قریٰ کے حق میں کیونکہ یہ آیت وجوب کے ساقط ہونے کے بعد حاجت پر دال ہے مگر غیر قریٰ کے حق میں یہ حکم اس حدیث سے ثابت ہو سکتا ہے مگر امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ حکم اس حدیث میں سکوت عنہ ہے بوجہ اسکے انصوص میں اُن کے نزدیک منہوم مخالف معتبر نہیں ہے لہذا امام ابوحنیفہ حدیث حضرت سعد کو جواز وصیت پر دلیل لاتے ہیں اور افعال صحابہ اور تعامل امت اُسکی مؤید ہے ثلث سے زیادہ نافذ نہیں ہو سکتی ہے بوجہ اس حدیث کے امین انحضرت نے فرمایا الثلث کثیر اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ وصیت ثلث سے کم ہی کرنا چاہیے اور مال ورنہ کے لیے چھوڑنا چاہیے ۛ

اس جگہ یہ شبہ ہوا کہ خدا نے فوراً آیت میراث کیوں نازل نہ کر دی امین تدریج سے کیا فائدہ ہوا وصیت کا حکم دار دکر نے سے کیا نتیجہ تھا اسکا جواب یہ ہو کہ وہ عادی تھے عام طور پر غیر عزاکرام و نمود کی خاطر وصیت کرتے تھے ان کو مانوس مالوت کرنے کی خاطر پہلے وصیت کا حکم ہو اگر اقرباء کے لیے مخصوص حکم ہوتا کہ لایک امرانی عادت کا وہ چھوڑیں پھر چند دنوں کے بعد وارث کا حکم نافذ ہو گیا وصیت کی حاجت نہ رہی اسپر یہ شبہ ہوا اسطور پر جو نو مسلم ہیں فائدہ اٹھا سکتے ہیں اسکا جواب یہ ہو کہ عرب کی حالت اسوقت ایسی تھی کہ شریعت اسلام پہ

اور شہادت دینے والے سب سن لیں اس لحاظ سے کتابت میں بھی عموماً ساعت ہوگی اصل مقصد حصول علم ہے کہ جب اسکو وصیت کا علم ہو گیا تو پھر تغیر دینا لازم نہیں اگر تغیر دیا جائے گا۔
 فَلَا تَأْتِيكُمْ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُوْنَكَ تَوَاسٍ كَانَتْ اَخْبِيْنِ بِرَبِّكَ جَهَنَّمَ نَصِيْبُهُمْ وَصِيَّتُهُمْ كَوْنُهُمْ
 ہے چاہے حکام ہوں کہ وہ وصیت کا نفاذ خلافت وصیت کریں یا وصی ہو کہ وہ موافق نصیحت
 میت عمل نہ کرے یا شاہد ہوں کہ ان کی جھوٹی شہادت کو باعث وصیت بدل دیا جائے بلکہ چاہے
 خود مووسی ہو کہ اُسے پہلے وصیت حق کے موافق کی ہو پھر اس کی رائے بدل گئی ہو اور خلافت
 کرے کیونکہ اسکو وصیت کے تغیر کا اختیار تو اس تغیر کا پہلا وصیت ذابن بر علیہ السلام کا گناہ اسی تغیر دینے
 والے کو ہوگا دوسرے جہاں تغیر میں شریک نہیں ہیں گناہگار نہ ہونگے مثلاً مورث کے پلے ترکے
 میں اپنے پوتے کو جو محرم الارث ہے دلا یا اسکو وصی نے نہ دیا یا حاکم نے نہ دیا شاہدوں نے
 غلط بیانی سے اسکو محروم کر دیا تو اب اسکا گناہ وصیت کرنے والے کو نہ ہوگا اسی طرح باپ کے
 اعزاء کو ذی رحم کو اُسے وصیت کی ان لوگوں نے غیر دن کو دلا یا تو اسکا بھی گناہ اسکو ہوگا
 غرض کہ کسی کو نقصان ہو یا خواہ جسکے نعم وصیت ہو یا دوسرے ورثہ مستحقین کو جو بعد وصیت
 موافق کے اس تغیر سے کوئی تعلق وصیت کو نہ ہوگا

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص کے کردار کا دوسرا جزا بردہ نہیں ہے چاہے ایک شخص
 کی نیکی سے دوسرے نفع اٹھائیں اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ لڑکے ایماں داروں کے ایماں دار بن گئے
 ساتھ ہوں گے اور مشرکین کے لڑکے ان کے شرک کی وجہ سے جہنم میں نہ جائیں گے بلکہ جہنم سے
 وہ نجات پائیں گے

اسی طرح اگر کسی نے اپنی جائداد کے بقدر قرضہ چھوڑا اور اُسے ادائی قرضہ کی وصیت کی تو وہ
 بری الذمہ ہو گیا۔ اعزاء اگر اس کی وصیت کے خلاف تصرف بجا لیتے تو ہر کا وبال کو ہوگا اسکو نہ ہوگا۔
 اسی طرح اگر کوئی شخص غاصب ہے اسے اپنی جائداد کو تبا دیا کہ عیصیب بھی اسکو ظلمان کو دیدینا
 کہ وہ اسکا مستحق ہے تو اسپر اگر عمل نہ کیا گیا تو پھر گناہ اسکو نہ ہوگا اسی طرح کوئی سود خواہے
 اُسے وصیت کی کہ سود کار و پیوہا پس کر دیا جائے پھر اس کے اوپر علیہ راکم نہ ہو تو وہ ملزم نہ ہوگا
 کسی نے وصیت کی کہ مجھ پر نیکہ قرض بھی میں نے ادا نہیں کیا ہے اور اس کے بقدر روپیہ چھوڑا
 تو اس کے ادا نہ کرنے کا گناہ اس کو نہ ہوگا کسی نے غنہ نماز دروزہ کی وصیت کر دی یا حج بدل کی وصیت
 کی اور روپیہ اسکا کافی ہے پھر اسکو لوگوں نے ادا نہیں کیا تو اس صورت میں بھی گناہ اسکو نہ ہوگا

اولے دین ہر مثل دیگر تو عنون کے ادا کرنے کے ہے اسکی اگر وصیت کردی تو بھلا سکودا کرنا ہوگا اگر ادا نہ ہو تو گناہ وصیت پر عمل کرنے والے پر ہوگا البتہ جو حقوق اسدین اگر ان کی وصیت کر جائے گا تو لازم ہوگا کہ ادا کیے جاوین اگر نہ ادا ہوں گے تو اسکو گناہ نہ رہے گا خدا مستغنی ہے اسواسطے اگر نہ دے والے نے وصیت نہ کی تو پھر حقوق اسد کی ادائی اسکے ورثہ کے لئے نہیں جیسے زکوٰۃ یا فدیہ ماروزہ یا نماز یا حج بدل یا قرضہ خواہ عورت کا نہ ہو یا کسی کی وصیت کا ہو یا مرض کا ہو سب ورثہ پر مقدم ہے ورنہ اگر تو ثلث مال سے وصیت بھی مقدم ہے عموماً جو فوٹو میں تو وصیت کے لکھ جاتے بعد تدریجاً مقدم و رفع موانعہ ترکہ زیر اسطر فیہ پر تقسیم ہوگا تو اسکا مطلب یہی ہے کہ تجیز و کیفیتن اوسط درجے پر ہے زیادہ مقدم ہے پھر دین پھر وصیت اسی طرح رفع موانعہ میں رفق خواہ وافر ہو یا ناقص ہو سب مانع ارث ہیں ناقص میں ناذن جس کو تجارت کرنے کا حق مالک نے دیا مکتب جس کو کھدیا کما سقد مال دیدے تو آزاد ہو جائے گا یا دبر خواہ خافق کہ کہا جائے کہ اگر اس مرض میں میں مر جاؤں تو یہ آزاد ہے یا عام ہو کہ کہا جائے کہ جب میں مر جاؤں تو یہ آزاد ہو جائے گا یہ سب رفق میں داخل ہیں ان کو ترکہ نہیں پہنچ سکتا ہے اسکے لئے وصیت ہو سکتی ہے اسی طرح قتل عمد کے مرتکب کو بھی مانع ارث پائے جانے کے باعث ترکہ نہیں پہنچ سکتا ہے وصیت اسکو ہو سکتی ہے اختلاف دارین دینی کے باعث بھی ترکہ نہیں پہنچ سکتا ہے اسکو وصیت کر سکتا ہو۔ مولے العتاق یعنی آزاد کرنے والا وارث ہوتا ہو تو وصیت اسکے حق میں نہیں جن صورتوں میں وارث نہیں تو وصیت اسکو ہو سکتی ہے بعض صورتوں میں غلام کو ترکہ لجاے گا تو وہ بھی بوجہ ارث کے نہیں ایسی صورت میں اسکے لئے وصیت ہو سکتی ہے جس طرح بنت رضاعی یا بنت المعتق کو ترکہ ملتا ہو مگر وہ وارث نہیں بلکہ اقرب الی الیت من بیت المال ہے ۵

بیت المال کہتے ہیں کہ مال رکھا جائے کسی میں کے قبضہ میں تاکہ وہ مصارف اہل اسلام میں صرف کرے اگر وہ عظم ہو تو مولی الموالاة سے مقدم ہے مولی الموالاة کہتے ہیں دو ایک شخص کو کہ بجز شہور النسب نہوں۔ ایک دوسرے سے کہے کہ جب میں مر جاؤں تو تو میرا وارث ہو نا اگر میں کوئی خیانت کروں تو تو میری ادا کرنا دوسرا بھی ایسا ہی کہے تو دونوں عدم ورثہ اور عدم مولی العتاقہ کی صورت میں وارث ہوں گے اس حالت کے علاوہ ان کو بھی وصیت کی جاسکتی ہے ایسے ہی مقرر بالنسب علی الغیر ہے کہ جب وارث نہ ہو وصیت کی جاسکتی ہے

یہ سب ہیئت المال سے مقدم ہیں لیکن اگر ہیئت المال غیر منظم ہو یعنی مصارف شرعیہ میں اسے مصرف نہ ہو تو اس وقت ہر وہ شخص جس کو کوئی بھی نسبت ہو تو نہ کہ اپنے گناہ اس وجہ سے کہ وہ وارث ہے بلکہ اقرب الی الہیہت ہیئت المال سے باوجود اسکے وہ ہر وقت سخی ہے کہ اسکو وصیت کی جائے گی بنے وصیت کی اور اس پر عمل درآمد نہ ہو تو وہ بری الذمہ ہے بالکل ایک سوال ہوتا ہے کہ اگر ایک شخص غلام ہے اسکا باپ آزاد ہے تو وہ غلام اسکا وارث کیوں نہ ہوگا اسکو وصیت کی کیا ضرورت ہے کیونکہ اگر وہ وارث ہو جائے تو اپنے روپیہ سے اپنی گلو خلاصی کر سکتا ہے اسکا جواب یہ ہو کہ اگر وصیت کرے گا تو اسے منظور کر لیا کہ اسکا مال ایک شخص پر کو جو غلام کا آقا ہے لجاوے گا اس واسطے اسکو اختیار ہے کہ وہ غیر کو دیدے مگر بدین وصیت کے اگر جبری حق غلام کو ہوگا تو وہ کچھ پائے گا نہیں کیونکہ خود ملک ہو اسکا مالک پاجا دے گا اس صورت میں نہ وہ آزاد ہوگا نہ غریزہ کو روپیہ ملیگا بلکہ بالکل ایک جبری شخص کو درتہ ملے گا ہاں اگر اسکو وصیت کر دیا جائے کہ یہ مال دیکر آزاد کر دیا جائے اور اپنے سامنے آزاد کر دے تو پھر درتہ ملے گا ہے صرف وصیت کی صورت میں وصیت نافذ ہوگی وقت موت کے چونکہ غلام اس واسطے وارث نہ ہوگا اذوقن اور سکا تب و مدیر بھی اس حکم میں شریک ہیں:

إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَرُوا بِالنَّاسِ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ مِمَّا رَزَقُوا مِنْهُ جُزْءٌ مِمَّا رَزَقُوا مِنْهُ لِيَرْضَوْا بِهِ وَلِيَلْغِيَهُنَّ مِنَ الْعَمَلِ مَا عَمِلُوا وَلِيُوَفِّيَهُنَّ مِنْهُ حَقَّهُنَّ وَلِيُنْفِضَ عَنْهُمْ كُفْرَهُنَّ وَلِيَهَبَ لَهُنَّ جَزَاءً عَظِيمًا

دی جو حاکم نے حکم دیا جو مومن نے مشرطہ کے دیکھنے والا ہو جائیو والا ہے سب امور کا جو وصیت کی گئی جس طرح اسکو بلا لایا جیسے گواہی دے کے اسکا نبوت کرایا گیا جو حکم ہوا جو عمل ہوا اگر موافق حق کے ہو اجزاء سے گا اگر مخالف حق کے ہو تو سزا دے گا۔ انسان کو اچھی طرح سے خود کر لینا چاہیے اس کے بعد ایسی صورت کی جانب توجہ دلاتا ہے کہ جب موصی نے جو روز ملک کیا تا حق اسے وصیت کی تو اس وقت کیا کرنا ہوگا ابن عباس وغیرہ کے نزدیک فرض ہے کہ اسکی وصیت کا عدم کر دیا جائے عبور کے نزدیک یہ ہے کہ اسکی وصیت ثلث سے نافذ ہوگی بشرطیکہ وارث حق میں نہ ہو یا وارث اجازت نہ دیدے ورنہ نافذ نہ ہوگی لازم ہے کہ باطل امر سے باز رکھا جائے صلح کرائی جاوے:

كَمْ مِنْ خَافٍ مِنْ شَوْصٍ جَفَّاءَ وَأَنْتُمْ جَفَّاءَ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ كَمْ مِنْ خَافٍ

یا تاویل سے اور انہم کہتے ہیں سرسردیدہ و دانستہ غلط کام کرنا اور خوف کے سمی کسی آئینہ ہونے والی خفے کا اندیشہ اور کبھی مطلقاً ظن و علم پر بھی بولا جاتا ہے اور اکثر ظن کے موقع پر علم کا اور

علم کے موقعہ پر ظن کا اطلاق کیا جاتا ہے اس اعتبار سے ابجگہ خوف میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ قبل نفاذ وصیت کے جب معلوم ہو گیا کہ نا انصافی اور حق تلفی کی گئی ہے خواہ وصی کرنے والا ہے یا حاکم حکم دینے والا ہے یا شاہد اسکے کسی نے اصلاح کی تو اس پر تغیر کا کوئی گناہ نہیں ہے موصی بھی بیان مراد ہو سکتا ہے اواسطے کہ اگر چہ وصیت ہو چکی ہے مگر چونکہ ناحق ہے اسواسطے اسکو وصیت کے مسترد کرنے کا مشورہ ہو کیونکہ اسکو مشورے کا حق حاصل ہے اور اسکو مسترد کرنے کا حق حاصل ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وصی ہو یا شاہد مراد ہو مثلاً کسی نے وصیت کرنا چاہی اُسے مشورے کے لیے وصی و شاہد کو بلا یا اسکے اظہار رائے سے معلوم ہوا کہ جور و ظلم کی وصیت کرنا چاہتا ہے حقدار کا حق تلف کرنا چاہتا ہے شاہد نے خواہ وصی نے اسکو مشورہ دیا کہ ایسا مت کر دو تو اسکے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی اگر علم ظن مراد ہو تو موصی کی تحریر وصیت کے بعد اور اسکی موت کے بعد بھی یہ آیت شامل ہے مثلاً کسی نے وصیت نامہ کسی کا لکھا دیکھا اُسے کہا کہ یہ خلاف شرع ہے ظلم ہے اسکو بدلہ دے بدل سکتا ہو یا بعد اسکے ہے کہ وصیت نامہ لکھ دیا گیا ہے اور جور و دغ ہو سکتا ہے جور کا تعین ہو گیا ہے اور بعد موت موصی کے تو اظہار ہے اگر باہم وصی اور موصی لہ اور دیگر متعلقین لوگوں کے درمیان اندیشہ جور و ظلم کا ہو اور کسی نے بیچ بچاؤ کر دیا تو یہ اور پر کی آیت میں داخل نہیں ہے فرماتا ہے کہ جب کو خوف ہو کہ بتاویل یا جہالت مسئلہ کے باعث موصی نے خلاف مشروع وصیت کی ہے یا دیگر دلائل سے خلاف مشروع وصیت کی ہے تو اس خوف کرنے والے نے اصلاح کر دی تو اس صورت میں کوئی گناہ اس پر نہیں ایسی ہوتی ہے تغیر میں تو اسے نہ گناہ ہوا مین اس جانب سے بھی اشارہ ہے کہ بجا اصلاح کرنے والے ایسے امور کر گزرتے ہیں جو نایاب ہیں تو یہ معاف ہے بلکہ اصلاح ذات البین میں برائی کا پوشیدہ کرنا جھوٹ نہیں اور جائز ہے اس لحاظ سے کہا گیا کہ کوئی گناہ نہیں یقیناً اللہ بخشنے والا ہے بعد اسکے کہ اصلاح سے باطل مٹ جاوے یا صلح کرانے والے سے جو تعزیر ہو گئی اور اس پر رحم کرنے والا ہے۔ واللہ اعلم

ہو سکتا ہے۔ بولنے والا بات نہ کرے کلام سے باز رہے تو اسکو بھی روزہ کہتے ہیں حضرت مریمؑ فرماتے ہیں۔ اِنِّی نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ اَكَلَمَ الْیَوْمَ اَنْفِیَا اِیْ طَرَحَ حَبِ زَوْالٍ ہوا جائے اور دن بڑھنے سے باز رہے تو کہا جاتا ہے صائم النهار اُن گھوڑوں کو جو بغیر دانہ کھائے کھڑے رہیں تو کہا جاتا ہے خیل صیام اور بکرة صامیۃ بہر حال باز رہنے کے معنی لغت میں ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں نیت کر کے صبح صادق سے غروب شمس تک کھانے پینے سے اور عورت کے ساتھ صحبت کرنے سے باز رہنا یہ ظاہری روزہ ہے اسکے ساتھ تمام نہیات شرعیہ سے توبہ کرنا بظہر اسوالہ کی جانب التفات سے باز رہنا اِیْ جہ سے بعض معاصی کے لیے ارشاد ہوا ہے کہ وہ روزے کو توڑ دیتے ہیں جیسے غیبت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت اس روزے کی جو انسان کو مشابہ عالم ملکوت کے کرے صرف ظاہری اشیائے نفلتہ کے مہاک پر منحصر نہیں ہوگو حکم شرع سے وہ بھی مقبول ہو اور روزہ باطن کے لیے وہ لازم ہو ایک شخص اگر نہ حضرت کے پاس آیا اپنے فرمایا کہ تیرے منہ سے گوشت کی بو آتی ہے اُسے عرض کیا کہ ایسا کیوں میں روزے سے ہوں آپ نے ارشاد فرمایا کہ تو نے غیبت کی ہوگی تو نے اپنے مردہ بھائی کے گوشت کو کھایا ہے اس واسطے تو روزہ دار نہیں ہے بعض علماء ایسے ہی احادیث وغیبت کو بھی مفطر صوم سمجھتے ہیں ورنہ مفطر صوم وہ اشیاء ہیں جو سوراخوں سے داخل ہوں یا خروج نمی کا ہو شہوت دارادے کے ساتھ جماع میں یا مساس وغیرہ میں البتہ وہ اشیاء جو خطرناک حلیہ و زین جیسے دھواں یا کھڑی وہ معاف ہو ایسا ہی نسیان بھی مفرع ہے بھولے سے کھانے پینے سے روزہ رہتا ہے۔ دن کی مقدار شرع کی رو سے طلوع فجر سے غروب شمس تک ہر مہین روزہ لازم ہے اگر کسی حصہ میں دن کے روزہ نہ ہو تو پورے دن کا روزہ نہ ہوگا سولے ایک عالم حضرت اعرشؑ کے اور کوئی خلاف نہیں ہے اُن کے نزدیک طلوع غمس سے غروب شمس تک روزہ رکھنا کافی ہے۔ ایسا ہی بعض رات آجائے پر روزہ کا وقت انظار سمجھتے ہیں مگر حجتی بین لکھ الخیۃ الابيض من الخیط الاسود من الفجر اور وائتوا الصیام الی اللیل جمہور کے موافق ہے جیہ کہ آگے آتا ہے روزہ رات کے آنے سے قبل ہی کھولنا چاہیے اسوجہ سے انظار میں تفصیل مستحب ہے چونکہ یہ حقیقت ہے اس واسطے شبہ ہوتا تھا کہ اسد طشانہ اس کی تکلیف نہ دے گا ہ ارشاد ہو گیا کہ یہ تکلیف ہمیشہ دی گئی یا یہ تکلیف تمہارے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ تمہاری اگلی بھی اسکی ماورقین انھوں نے سکودا کیا ہے یہ عادت قدیم ہے جدید نہیں ہے فرمایا۔

کہا کتب علی الذین من قبلکھ جیسا کہ لکھا گیا روزہ اور اسکی فرضیت ہوئی ان لوگوں پر جو
 تھا سے قبل تھے مردان سے یا تو عام طور پر نبی آدم میں اس واسطے کہ حضرت آدم نے روزہ رکھا کہ
 مگر صحیح یہ ہے کہ فرضیت اسکی زمانہ ظہور سے ہوئی جو حضرت آدم کی اولاد میں میرا بادشاہ ہوا کہ
 زمانہ میں خطا اسوقت اغیار پر روزہ رکھنا فرض ہوا تاکہ اپنے دوسرے وقت کا کھانا فقر کو دین
 لہذا لوگوں نے کہا مردان سے جو ماقبل میں یہود و نصاریٰ بہن بعض صرف نصارے کو کہتے ہیں
 اس واسطے کہ نصارے ہی وہ تھے کہ قبل اہل اسلام کے بے پھر اس امر میں اختلاف ہو کہ تشبیہ کی
 میں ہے آیا فرضیت میں روزے کی کہ جس طرح اگلوں کو روزہ رکھنا فرض تھا اسی طرح تپہ بھی فرض
 کیا گیا ہے جیسا کہ تورات و انجیل سے روزہ ثابت ہوتا کہ حضرت موسیٰ نے ایام قیام طور میں روزہ
 رکھا اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمانہ غارت میں روزہ رکھا بعض کہتے
 ہیں کہ تشبیہ وقت صوم میں ہے کہ جس طرح اگلوں کو روزہ صبح سے شام تک لازم کیا گیا تپہ بھی لازم
 ہے یہاں تک کہ تم روزہ کھولنے کے بعد سونے کے قبل تک کھانی سکتے ہو اس کے بعد کچھ نہیں کھانی
 سکتے یہاں تک قبل اسلام کے تھا اور بعد کو بھی رہا اسوقت تک جب تک کہ وہ منہج ہو بعض کہتے ہیں
 کہ مردان سے تھا کہ ہے کہ جس طرح ایک روزہ عشرہ کا یہود پر فرض تھا اسی طرح تپہ بھی فرض ہوا
 بعض کہتے ہیں کہ تین روزے ہر ماہ میں فرض ہوئے جس طرح اگلوں پر فرض ہوئے اور ان
 تین دن کے بارے میں اختلاف ہے کہ کون روئے تھے اور پھر وہ منہج ہو گئے اور اب ان کا
 رکھنا مستحب ہے امام مالک کہتے ہیں کہ بلا تعین دن کے روزہ رکھنا ہر ماہ میں بعض کہتے ہیں کہ ہر
 ماہ کے اول سے تین روزے رکھے جائیں یہ امام حنفی بصری کا قول ہے بعض نے کہا کہ بارہ تیرہ
 چودہ اور بعض تیرہ چودہ پندرہ کہتے ہیں بعض نے کہا ہے کہ نوچندی ہفتہ سے شروع کیا جائے
 پھر مشکل سے دوسرے ماہ میں پھر جمعہ سے تیسرے ماہ میں اسی طرح برابر پھر تارہ بعض
 نے کہا ہے کہ نوچندی جمعرات پھر دوشنبہ پھر بدھ پھر بدھ پھر بدھ پھر بدھ پھر بدھ پھر بدھ
 کہتے ہیں اور ابو الدرداء کہتے ہیں کہ پہلا دن پھر دسواں پھر بیسواں بعض نے آخر عشرہ کو ام
 لیا ہے امام حنفی کہتے ہیں کہ آخر کی ستائیس اسیس اور انیس تین ماہ میں یہ سب اقوال اس
 باب سے ہیں کہ علاوہ رمضان کے اور ایام کا روزہ فرض ہو اور رمضان سے اسکی فرضیت
 ساقط ہوگی مگر ایک جماعت اور یہی محقق ہے کہ کسی کو کہ مراد اس سے رمضان کا روزہ ہے یعنی
 کہتے ہیں کہ تشبیہ بھی تعداد ایام میں ہے اور یہی رمضان کا روزہ اگلی امتوں پر بھی فرض تھا مگر یہود

اسکو چھوڑ کر ایک روزہ رکھنا شروع کیا اور ضائع سے رمضان کو بوجہ گرمی میں ٹرنے کے لبریا جاتے ہیں کر دیا اور دس روزے بڑھائیے اور آخر میں سول سو جیسے بڑھائے کسی اور شاہ کے وقت میں اسکی صحت کی منت مانی گئی تھی پہلے سات بڑے پھر تین بڑے اور بعض کہتے ہیں کہ ایک ایک کر کے بڑھائے گئے یہاں تک کہ چاس روزے کر دیے ہر حال مقصود اس روزے سے بھی رمضان ہے پہلے اس نے فرمایا کہ بتبرہ روزہ فرض کیا گیا پھر ارشاد ہوا کہ ایسا ہی تمھارے اگلون پر بھی فرض ہوا تمھارا اس سے زیادہ تھریج ہوئی کہ ارشاد ہوا کہ وہ روزے چند ایام کے ہیں پھر صاف کہہ دیا کہ دس روزے ایک ماہ رمضان کے ہیں ظاہر میں یہی صحیح معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ روزے غیر رمضان کی فرضیت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی ہے اور رمضان کا کسی روزے کو نسخ کرنا مستلزم اسکو نہیں ہے کہ وہ روزے اس پر فرض ہوں اور اگر فرض بھی ہوں تو لازم نہیں آتا کہ اسی آیت سے فرض ہوں معلوم ہوتا کہ روزہ رمضان کے علاوہ پہلے روزے رکھے جاتے تھے مگر وہ جتنی تھے یا نہ تھے اس پر کوئی قوی دلیل قائم نہیں اور رمضان کے روزوں کی فرضیت بحال باقی ہے روزوں کی علت بتائی جاتی ہے :

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ شاید تم متقی اور پرہیزگار ہو کیونکہ روزہ انسان کو برائی اور نازیبائی سے روکتا ہے۔ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ اسے فوجاً اگر حکومت کیجی کی ہو تو بیجا کدور روزہ رکھو کیونکہ دو مرد کی قوت کو کمزور کرتا ہے کثرت سے روزہ رکھنے سے خواہشات کم ہو جاتی ہیں روزے سے قوت ملکوتی میں عانت ہوتی، خواہست ملائی سے بولی چوسکے قرب ہوتا ہے اور انشاء حاصل ہوتا ہے یہی مراد ہو سکتی ہے کہ ام صیام پر عمل کر دو اور اگلون کی تکلیف کا خیال کر د جس سے تم پرہیزگار ہو جاؤ اور اس کے حکم کے خلاف نہ کرو پھر ارشاد ہوتا ہے :

اَيُّهَا الْمُعْذِرُونَ تَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ آیت اللہی اور تقویٰ در پرہیزگاری حاصل ہوتی ہے ہر روز روزے کا حکم دیا جاتا خصوصاً اسوجہ سے کہ اغنیاء و فقر کی حالت کا اندازہ کریں بھول نہ جائیں مگر یہ حکم نہ کہنے کے لئے اللہ نے صرف چند دنوں کا روزہ فرض کیا ہے اگر مرد تین دن اور عورت دو دن کا روزہ رکھے تو گویا سال بھر روزہ کھا ہے کیونکہ ایک نیکی کا ثواب دس نیکی کا ہوتا ہے اور تین نیکیوں کا ثواب تیس کا ہوگا جو لوگ کتر ہیں کہ رمضان مراد ہے وہ کہ تین کترین سو ساٹھ دن سال کے ہوتے ہیں ان میں سے تیس

دن کا روزہ فرض کیا گیا جو بہت نہیں چاہیے تھا کہ چھ اور زائد کر دیے جاتے ایسی وجہ سے
 آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے رمضان کے ایک دن کا روزہ رکھا چھ روزے
 شوال کے رکھے تو اسے گویا سال بھر روزہ رکھا اُسی یہ مراد ہے کہ فرض اسے رمضان کے
 صرف تیس روزے کیے ہیں۔ ممدودات سے مقررات بھی مراد ہوتے ہیں یعنی بلاتین روزہ
 فرض نہیں ہوئے بلکہ عین و مقرہین وہ تین دن ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سے
 علیہ السلام کو تین دن تک قیام طور کا حکم دیا گیا تھا جس دن بعد کو زیادہ کیے گئے ان کا لحاظ
 نہ کر کے دہی تین دن کے روزے ہمہ فرض کر دیے گئے۔ پھر ارشاد ہوتا ہے کہ یکم بغیر روزہ رکھا ہے
 قَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَسْفَرًا فَلْيَصِيَّامًا يَوْمًا أَوْ آخَرَ وَلَا تَجْزِيكَ يَوْمًا مِنْ يَوْمٍ
 مريض ہو یا سفر کی حالت پر ہو تو شمار دوسرے دنوں کا کرنا سپر فرض ہے مراد فرض بعض
 علماء مثل ابن سیرین اور حسن بصری کے مطلقاً فرض لیتے ہیں کہ تین دن کے دہی لوگ دنوں کو
 جو بالکل اچھے ہوں جن کو کچھ بھی مرض ہو وہ روزہ نہ رکھیں یہاں تک کہ ابن سیرین کو لوگوں نے
 کھانا کھاتے دیکھا دریافت کرنے پر انھوں نے جواب دیا کہ میری انگلی میں درد ہے وہ
 اسکو خدا کی رحمت سمجھتے ہیں بعض نے ایسا مرض مراد لیا ہے جو ہلکا ہو مگر عام مسلک یہ
 کہ وہ مرض جو دو روزے کی وجہ سے بڑھ جانے کے قابل ہو یا روزے میں اس کے دور وغیرہ کا
 تدارک نہ ہو سکتا ہو تو اس روزے کو یہ مرض چھوڑ سکتا ہے ایسا ہی مسافر بھی کوئی دن کہ
 اختلاف ہو اور وہ ظاہری فراتے ہیں کہ ہر وہ شخص وطن سے نکلے اور جیسے سافرت کا ہلاک
 ہو وہاں کوں تین کوس پر جائے یا اس سے زیادہ چلے اور اسکا ارادہ ہی قدر جانے کا ہو وہ مسافر بنا سکو
 روزہ چھوڑنے کا اختیار ہے امام اذاعی ایک دن کے سفر کو معتبر سمجھتے ہیں امام شافعی سولہ فرسخ کو قرار دیتے ہیں
 ہر فرسخ میں میل کا پوتا ہو اور ہر سول بارہ نہار قدم کا ہوتا کہ دو تین قدم ایک خطوے کے ہوتے ہیں
 یعنی چار نہار پیراؤٹ کا ایک میل ہیں اور اسکی مقدار لحاظ موجودہ میل کے قریب پنتالیس میل کے ہوتی ہو
 اور امام ابوحنیفہ تین منزل مدت سفر قرار دیتے ہیں جسکی مقدار سیل جدید سے قریب پچیس میل کہ ہوتی ہو پچیس مقدار
 مقدار کے سفر کیلئے نکلے وہ مسافر ہے چاکو سیدیل علی اسواری پر ریل گاڑی پر یا ہوانی جہاز پر سب پر
 یہی حکم ہو کہ اگر فطر کرے لازم ہے یا نہیں اس میں بھی علمائے اختلاف کیا ہے ابن عباس و
 ابن عمر مخالف بات کہتے ہیں کہ روزہ نہ رکھا جائے یہاں تک کہ ابن عمر کہتے ہیں کہ جو کوئی بعض
 یا سا فر روزہ رکھتا ہو اسکو قصداً کرنا ہوگی یہی قول بن عمری کا ہے اور کہتے ہیں کہ فطر واجب نہیں ہے

روزہ شریف

مسافر کا

مسافر

مسافر

انظار سارا روزہ واجب نہیں ہے

چاہے روزہ رکھ سکتا ہے بعض روزہ رکھنے کو افضل سمجھتے ہیں صحابہ میں سے حضرت انس کا یہی قول ہے اور ائمہ میں سے امام ابوحنیفہ امام مالک امام سفیان ثوری امام ابو یوسف امام محمد امام شافعی کا یہی قول ہے اور بعض افکار کو افضل سمجھتے ہیں سعید بن المسیب اور اوزاعی اور امام احمد حنبل کا یہی قول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مشقت سفر ہو تو افکار افضل ہے ورنہ روزہ افضل ہے احادیث اور اولہ کی تطبیق سے قول نہ کیا مقدم معلوم ہوتا ہے:

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ۚ وَرَأَىٰ لُغُونٍ ۚ
فدیہ ہے جو ایک مسکین کا کھانا کھلانا ہے امین یطیقونہ کی ضمیر کو بعض نے فدیہ کی طرف پھیرا ہے اور کہتے ہیں فدیہ طعمہ مسکین مبتدا ہے اور عَلَیَّ الَّذِینَ یطِیقُونَهُ خبر ہے گو مقدم ہے مگر حکمًا مؤخر ہے اس واسطے یطیقونہ کی فدیہ کی طرف راجع ہو سکتی ہے اور بما قبل الذکر لازم نہیں آتا کیونکہ حکم فدیہ مقدم ہے اور معنی یہ کہتے ہیں کہ جو لوگ فدیہ کی قدر رکھتے ہیں وہ فذیرین بعض کہتے ہیں کہ یہ حکم ثابت ہے اب بھی مال والے فدیہ دیکھتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ منسوخ ہو گیا اب فدیہ نہیں دیا جاسکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ اس میں ضمیر اگر صوم کی طرف نہ پھر سکے تو البتہ فدیہ کی طرف پھیری جاسکتی ہے حالانکہ ذکر اوپر روزے کا ہے اس واسطے اس کی طرف پھینا لازم ہے اب معنی یہ ہوئے کہ جو روزے کی طاقت رکھتا ہو وہ فدیہ دے اگرچہ ظاہر کوئی معنی نہیں ہوتے ہیں مگر یہ امر جو عمری کے محاذ سے کیا ناواقفیت کے ہے ورنہ اسکے معنی واضح ہیں اس واسطے کہ جو شخص روزے کو تکلف نہ سکتا ہے وہ فدیہ دے اس واسطے کہ عمری میں دو فظین ہیں ایک فلان شیء والا وسعت میں ہے ایک طاقت میں ہے اور دونوں کے معنی غلڈہ غلڈہ ہیں بخلاف اردو کے کہ

امین ایک ہی موقع پر دونوں کا استعمال ہوتا ہے اسوجہ سے دھوکا پڑ جاتا ہے۔
وسعت کہتے ہیں کسی شے پر اختیار ہونے کو جو بلا تکلف کی جاسکے اور طاقت کہتے ہیں کسی شے پر اختیار ہونے کو جو بلا تکلف کی جاسکے تو معنی یہ ہوئے کہ جو لوگ بلا تکلف روزہ رکھ سکتے ہیں تو وہ فدیہ دین چھ بعض کے نزدیک یہ منسوخ ہے اور اکثر دن کے نزدیک منسوخ نہیں وہ کہتے ہیں کہ بیان اسکا حدیث سے ہوا ہے بعض مخصوص اس حکم کو شیخ فانی کے لیے کہتے ہیں اور بعض مرضعہ اور حاملہ کو بھی اسی حکم میں رکھتے ہیں کہ یہ لوگ روزہ رکھ تو سکتے ہیں مگر بوقت و کلفت روزہ رکھ سکتے ہیں تو ان کو فدیہ دینا جائز ہے حاصل یہ ہوا کہ جو روزہ بلا تکلف رکھ سکتا ہے وہ روزہ رکھے اور جو مہذوہ ہو مرض سفر کے باعث تو وہ قضا کرے اور جو بلا تکلف روزہ رکھے جیسے شیخ فانی یا حاملہ

کما جگہ غور سے وہ صورت دیکھنا چاہیے وہ صورت یہ ہو کہ کسی شخص کو روزہ رکھنے کی قدرت ہے مگر وہ روزہ نہ رکھے اور فدیہ دے تو یہ صورت نہ تو بتقدیر ثبوت نسخ ثابت ہو نہ بتقدیر عدم ثبوت نسخ ثابت ہے اگر فرض کر دو کہ پہلی آیت نسخ ہو گئی تو پھر فدیہ کا حکم کہاں رہا بلکہ ظاہر ہے کہ قلیضۃ سے لازم ہو گیا اور اگر کہا جائے کہ یہ آیت نسخ نہیں ہوئی تو امین احتمال ہے کہ قلیضۃ سے مراد بدوشواری روزہ رکھنا ہے یعنی جو لوگ روزہ رکھنے سے رکھ سکتے ہیں ان کو فدیہ دینے کا حکم ہوا ہے اس احتمال کے ہوتے ہوئے کیونکر استدلال صحیح ہو گا اس واسطے کہ اگر استطاعت کے منہ مطلقاً وصحت کے لیے جاوین تو دوسرا احتمال بھی موجود ہے اذاجرا لا احتمال بطلان استدلال لہذا قابل احتجاج نہ ہو گا باوجود اسکے کہ کجرا احتمال ہے استدلال کو قایم نہیں رہنے دیتا دوسرے قرأتین جیسا کہ اوپر گذرا اور صاف قرأت حضرت حفصہ کی کہ لا یطعمونہ ما ید ا احتمال عدم جواز کو کرتی ہے اگر اس تقدیر میں صوم کی طرف تخیل پھیری جائے اور کہا جاوے کہ جو روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو جیسا کہ ظاہر ہے تو سنے بانکھ صاف ہو جاتے ہیں بہا جگہ یہ شبہ ہوتا ہے کہ ضمیر صوم کی طرف کیونکر پھر سکتی ہے حالانکہ وہ مذکور جمع سے ہے صیام کا لفظ آیا ہے اس کی طرف تخیل نہ ہو کر چاہیے تو ہم کہیں گے کہ صیام میں صوم مذکور ہے اس کی طرف پھر سکتی ہے باوجود اسکے ضمیر فدیہ کی طرف اگر پھیری جائے تو کوئی اسے نہیں ہوتے ہیں کیونکہ جس کی قدرت میں فدیہ نہیں ہے وہ فدیہ دے یہ تکلیف بالایطاق ہے ظاہر ہے کہ ایسے شخص پر فدیہ واجب نہیں ہے بلکہ ایک شخص جب کفارہ واجب تھا بوجہ عدم مقدرت کے اسکو کفارہ دینے کا حکم نہیں ہوا بلکہ جو کچھ اسکو دیا گیا تھا اگر اس سے کفارہ ادا کرے وہ اسیکو دیدیا گیا اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسکو بوجہ عدم استطاعت کے نہ فدیہ دنیا لازم نہ روزہ رکھنا واجب ہے بہر حال یہ صورت کہ چاہے روزے کی قدرت ہو بھی روزہ رکھے یا فدیہ دے ثابت نہیں ہو سکتی ہے ۛ

ہم کو خود شوق نسخ ثابت کرنے کا نہیں ہے مگر یہ بات فکر ان وجود روایت کرین کہ نسخ ہے تو پھر محض احتمال سے عدم نسخ کیونکر ثابت ہو جائے گا حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ پہلے ہم چاہتے تھے روزہ رکھتے تھے چاہتے تھے فدیہ دیتے تھے مآں تک آیت ثانیہ نازل ہوئی پھر ہم نہیں کر سکتے تھے اسے اس تخیل کو باطل کر دیا اور خود نسخ ہو گئی اسکو بخاری سلم ابو داؤد ترمذی نسائی طبرانی وغیرہ نے روایت کیا ہے یہ حدیث ضعیفہ یا احاد سے

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ
 وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْقُرْآنِ ۚ
 وہ رمضان کا مہینہ ہے کہ قرآن و کتابوں میں ہدایت ہے اور گون
 کیے اور کھلے ہوئے دلائل میں ہدایت سے اور فیصلہ کرنے والا ہے ۛ

شہر رمضان یا تو مبتدا ہے کہ خبر الہی انزل ہے یا بدل ہے الصیام سے یا معدودات
 سے یعنی وہ روزے جن کو اللہ نے فرض کیا ہے وہ رمضان کے مہینے کے روزے ہیں
 یا وہ گنتی کے دن ماہ رمضان ہے جس میں اللہ نے قرآن نازل کیا بعض نے اسکو شہر
 رمضان بالنسب پڑھا ہے اس قرأت کی رو سے معنی یہ ہوں گے کہ وہی ایام کون ہیں
 ماہ رمضان ہے اس صورت میں بدل ہو گا آیا اسے لہذا جو لوگ آیت سابقہ اور اس آیت
 کو ماہ رمضان کے لیے کہتے ہیں وہ الصیام سے یا معدودات سے یا الایام سے بدل لیتے
 ہیں اور جو اوپر کی آیت کو ماہ رمضان کے علاوہ دوسرے روزوں کے بارے میں
 سمجھتے ہیں وہ شہر رمضان کو مبتدا کہتے ہیں اور آگے الذی سے آخر تک کو خبر کہتے ہیں
 مگر اس صورت میں یہ آیت گویا ماہ رمضان کی فضیلت میں نازل ہوئی ہے نہ روئے
 کے بارے میں بلکہ روزے کا حکم ضمنی معلوم ہوتا ہو اور پہلی تاویل میں کہ یہ بدل ہے الصیام
 سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت بھی دربارہ روزے کے نازل ہوئی ہے۔ اور رمضان
 کا وصف ضمنی ہے ظاہر ایسی احوال اچھا معلوم ہوتا ہے ۛ

شہر اخذ ہے شہرت سے معنی اسکے ماہ کے ہیں اس مدت اور ایام کو شہرت ہو جاتی ہے
 اس واسطے شہر کہتے ہیں مراد یہاں ماہ ہاے قمری ہیں جو رویت ہلال سے شروع ہوتے
 ہیں۔ رمضان یا تو علم ہے ماہ اسے قمری سے ایک مہینہ کا جو درمیان شعبان اور شوال
 کے ہوتا ہے یا اللہ کے نام سے کہ جسے آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ اسے الہی سے رمضان
 ہے اس کی طرف یہ ماہ منسوب ہے اس لحاظ سے اس کے معنی ماہ الہی یا شہر اللہ کے ہیں
 بعض آثار سے بغیر شہر کے اضافت کیے بولنے کی عادت معلوم ہوتی ہے مگر محقق اسکے
 خلاف ہو برابر احادیث وغیرہ میں بغیر اضافت کے بولا گیا ہے من قاهر رمضان
 یا من صاھر رمضان اس جگہ شہر کی اضافت رمضان کی جانب نہیں ہے اس سے

یقیناً رمضان

سطح کے لیے کسی طرح پر ہے اور مستدیر کے لیے کسی طرح پر ہے کہ ہر کاس کا ہر نقطہ اپنے ماقبل یا
 مابعد کے اعتبار سے مرتفع اور اسے گہرا ہے برخلاف سطح کے کہ وہاں ایک معین ہو کہ وہ اس کا شکل کرے
 میں جب اس قدر تفاوت ہو تو جسمانی اور روحانی علو اور سفلی میں تو اس سے بھی زیادہ تفاوت
 ہوتا ہے وہاں علو مکانیت کے سوا کچھ نہیں ہے لہذا نزول کے معنی تو اس پر سے نیچے آنے کے
 ہیں مگر جسم کے اوپر سے نیچے آنے کے معنی دوسرے ہیں اور روحانیات کے اوپر سے نیچے آنے کے
 معنی دوسرے ہیں خدا اور اس کے کلام کے نزول و عروج کے معنی اس کی ذات کے جولانچ ہیں ہن
 ہن اہل سلام میں گو ایک فرقہ ہے جو خدا کے سطحی ارتقاع اور علو کا قائل ہے بلکہ وہ باوجود
 کان منہ سبب ہی عضو ثابت کرتا ہے وہ مجسمہ ہیں اور ایک ہو کہ وہ یثابت کرتا ہو قدم ثابت
 کرتا ہے نزول ثابت کرتا ہو مگر کہتا ہے کہ ہاں ایسے اوصاف اس کے یہ اوصاف نہیں چاہے
 کا فرقہ ہے ایک کہتا ہے کہ یہ امور ثابت ہیں مگر ان کی کہ غیر معلوم ہے اور اس کا علم احد کو ہے
 یہ سلف کا قول ہے باوجود ان سب اقوال کے جو قول معتبر ہے وہ یہ ہے کہ اوپر بڑھنا
 اور اترنا یہ سب اس کی مناسب ہیں مثلاً نزول کے معنی توجہ کیے ہیں جیسے - ان اللہ یُنزل
 الی سماء الدنیا میں کہا جاتا ہو اگرچہ کلام کا نزول ہوا میں کوئی استحالہ نہیں ہے بیٹل
 رمضان میں یا تو باعتبار اس کے ہے کہ ابتداء نزول کی رمضان میں ہوئی پھر تیس برس میں
 بادقائ مختلفہ نزول ہوا جیسا کہ لیلیۃ القدر کی توصیف سے معلوم ہوتا ہے یا مراد یہ ہے کہ
 آسمان دنیا میں لوح سے پورا نازل ہوا پھر تدریجاً تیس برس میں نازل ہوا یہ فلاسفہ کے
 قول کے بالکل مطابق ہے اس واسطے وہ عقل عاشق کو جو سما دنیا کی عقل ہے عقل فناء اور
 جبریل کہتے ہیں امین نازل ہونے کے یہی معنی ہیں کہ جبریل نے لوح سے پورا ایک وقت
 میں حاصل کیا پھر تدریجاً حسب مصلحت اتار ا امین خدا کی مصلحت تھی جس کی تفصیل
 یہاں مناسب نہیں ہے

اُنْزِلَ فِيْهِ الْكُتٰبُ نٰزِلٌ ہوا امین قرآن - اس جملہ کے مطلب میں تین قول ہیں ایک یہ
 کہ نازل ہو اور بارہ فضیلت و صفت قرآن جس طرح کہا جاتا ہو نزل القرآن فی علی بنی
 قرآن کے بعض آیات فضیلت میں حضرت علیؑ کے نازل ہوئی ہیں نزولت سورۃ اللیل فی
 ابی بکر سورۃ واللیل فضیلت میں حضرت ابو بکرؓ کے نازل ہوئی ہے
 دوسرا قول یہ ہو کہ قرآن نازل ہوا فرضیت میں صوم رمضان کے جس طرح کہا جاتا ہو کہ نزل

القرآن فی الزکوۃ اودنزل القرآن فی المحرم قرآن نازل ہوا فرضیت میں زکوۃ کی اور قرآن نازل ہوا حرمت میں خرکی پہلے احتمال سے بعض اس احتمال کو قوی کہتے ہیں کیونکہ آیت سابقہ وجوب صیام میں نازل ہو چکی تھی مگر کوئی آیت فضل رمضان میں نازل نہیں ہو چکی تھی جسکی طرف آیت میں اشارہ ہوتا ہے نیز قول یہ ہو کر قرآن نازل ہوا رمضان میں یعنی نازل قرآن ہوا اس لئے مبارک میں یہ احتمال سبب از مناسبتے اس واسطے کہ اس میں کسی قسم کے حذف کی ضرورت ہو نہ خواہ یا نہ کی ضرورت ہو آیت سابقہ حق میں صوم رمضان کے ہے اب یہ امر کہ قرآن شریف کل کا کل رمضان میں نازل ہوا یا نہیں اور یہ نہ کہ وہ ہو چکا ہے درحقیقت ابتدا نزول قرآن رمضان کی شہادت میں ہوئی اور آخر میں حضرت جبریل نے پوری قرآن شریف کا دورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسی رمضان میں کیا ہے

ہُدًی لِّلْمُتَّقِینَ - ہدایت ہے لوگوں کیلئے۔ یہ صفت قرآن شریف کی اور حال ہے اس سے کہ وہ نازل ہوا اس حال میں کہ ہدایت ہو لوگوں کے لیے اگر الف لام عہد کا ہے تو مراد اس سے وہ لوگ ہیں جن کو متقین کر کے ابتدا سورہ بقرہ میں ذکر کیا ہے ہُدًی لِّلْمُتَّقِینَ سے جو لوگ مراد ہیں وہی الناس سے بھی مراد ہیں اور اگر عہد نہیں بلکہ استعراق ہے تو مخاطب تکلف لوگ مراد ہیں ہُدًی لِّلْمُتَّقِینَ میں خصوصیت اسوجہ سے تھی کہ قرآن سے ہدایت حاصل کرنے والا بھی تھا اور ہُدًی لِّلنَّاسِ اسوجہ سے کہا کہ قرآن کا مقصد نزول ہدایت ہو تمام لوگوں کے لیے اگرچہ لوگ خداؤں سے نفع نہ اٹھائیں پہلی آیت میں مخاطب تکلف کا کیا گیا ہو اس مخاطب سے ہدایت منفعیت بخش پر ہیزگاروں کے لیے تھی ان کی تخصیص کی گئی اور اس آیت میں صفت قرآن شریف کی ذکر کی گئی ہے لحاظ اسکا زیادہ ہے تو وہ اپنے اعتبار سے کل نوع انسان کو جو اس کے مخاطب ہیں ہدایت کا باعث ہوگا

وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ - یہ دوسری صفت ہو اور حال پر معطوف ہو ترکیب میں حال ہے فرماتا ہے کہ وہ قرآن خود ہدایت ہے بلکہ وہ ہدایت کی عام قسم سے نہیں ہے خاص بیانات ہیں مکمل دلائل راہ کے ہیں یا مراد ہُدًی سے اصول دین ہیں اور بَيِّنَاتٍ سے فروع دین مراد ہیں تیسرا وصف اسکا یہ ہے کہ فرق دلانے والا ہے وہ قرآن نازل کیا گیا اس حال میں کہ وہ فارق درمیان حق و باطل کے ہو یہی وصف کل کتب منزلہ الکیہ کا ہے اسوجہ سے اسکا اطلاق تو راست پر بھی ہوا ہے اور انجیل پر بھی ہو سکتا ہے اس جگہ قرآن پر ہوا ہے

سطح کے لیے کسی طرح پر ہے اور تدریک کے لیے کسی طرح پر ہے کہ ہر کاسکا ہر نقطہ اپنے ماقبل یا
 مابعد کے اعتبار سے مرتفع اور اعلیٰ ہے برخلاف سطح کے کہ وہاں ایک معین ہو کر وہ اور شکل کوئی
 میں جب اس قدر تفاوت ہو تو حیوانی اور روحانی علو اور سفلی میں تو اس سے بھی زیادہ تفاوت
 ہوتا ہے وہاں علو مکانات کے سوا کچھ نہیں ہے لہذا نزول کے معنی تو اوپر سے نیچے آنے کے
 ہیں مگر جسم کے اوپر سے نیچے آنے کے معنی دوسرے ہیں اور روحانیات کے اوپر سے نیچے آنے کے
 معنی دوسرے ہیں خدا اور اس کے کلام کے نزول و عروج کے معنی اس کی ذات کے جولایت ہیں وہی
 ہیں اہل سلام میں گو ایک فرقہ ہے جو خدا کے سطحی ارتفاع اور علو کا قائل ہے بلکہ وہ ہاتھ پیر
 کان منہ سب ہی اعضا ثابت کرتا ہے وہ مجسمہ ہیں اور ایک ہو کر وہ ثابت کرتا ہو قدم ثابت
 کرتا ہے نزول ثابت کرتا ہو مگر کتا ہے کہ ہاے ایسے اوصاف اس کے یہ اوصاف نہیں چاہا
 کا فرقہ ہے ایک کتا ہے کہ یہ امور ثابت ہیں مگر ان کی کہ نہ غیر معلوم ہے اور اس کا علم اللہ کو ہے
 یہ سلف کا قول ہے باوجود ان سب اقوال کے جو قول معتبر ہے وہ یہ ہے کہ اوپر بڑھنا
 اور اترنا یہ سب اس کی مناسب ہیں مثلاً نزول کے معنی توجہ کے ہیں جیسے - ان اللہ یُنزل
 الی سماء الدنیا میں کہا جاتا ہو ا جگہ کلام کا نزول ہو امین کوئی استیلاء نہیں ہے یہاں
 رمضان میں یا تو اعتبار اس کے ہے کہ ابتدا نزول کی رمضان میں ہوئی پھر تیس برس میں
 باوقات مختلفہ نزول ہوا جیسا کہ لیلیۃ القدر کی توصیف سے معلوم ہوتا ہے یا مراد یہ ہے کہ
 آسمان دنیا میں لوح سے پورا نازل ہوا پھر تدریجاً تیس برس میں نازل ہوا یہ فلاسفہ کے
 قول کے بالکل مطابق ہے اس واسطے وہ عقل عاشق کو جو سار دنیا کی عقل ہے عقل فعال اور
 جبرئیل کہتے ہیں امین نازل ہونے کے یہی معنی ہیں کہ جبرئیل نے لوح سے پورا ایک وقت
 میں حاصل کیا پھر تدریجاً حسب مصلحت آثار امین خدا کی مصلحت تھی جس کی تفصیل
 یہاں مناسب نہیں ہے

يُنَزِّلُ فِيهِ الْكَلَامَ نازل ہوا امین قرآن - اس جملہ کے مطلب میں تین قول ہیں ایک یہ
 کہ نازل ہوا اور بارہ فضیلت رمضان کے قرآن جس طرح کہا جاتا ہو نزول القرآن فی علیہ
 قرآن کے بعض آیات فضیلت میں حضرت علیؑ کے نازل ہوئی میں نزولت سورة اللیل فی
 ابی بکر سورہ واللیل فضیلت میں حضرت ابوبکرؓ کے نازل ہوئی

دوسرا قول یہ ہو کہ قرآن نازل ہوا فرضیت میں صوم رمضان کے حسب طرح کہا جاتا ہو کہ نزل

القرآن فی الزکوۃ اذ نزل القرآن فی الخمر قرآن نازل ہوا فرضیت میں زکوۃ کی اور قرآن نازل ہوا حرمت میں خمر کی پہلا احتمال سے بعض اس احتمال کو قوی کہتے ہیں کیونکہ آیت سابقہ وجوب صیام میں نازل ہو چکی تھی مگر کوئی آیت فضل رمضان میں نازل نہیں ہو چکی تھی جسکی طرف آیت میں اشارہ ہوتا تیسرا قول یہ ہو کہ قرآن نازل ہوا رمضان میں یعنی نزول قرآن ہوا اس ماہ مبارک میں احتمال سے زیادہ مناسب اس واسطے کہ ہمیں کسی قسم کے حذف کی ضرورت ہو نہ خواہ مخواہ یا سننے کی ضرورت ہو آیت سابقہ حق میں صوم رمضان آگے ہے اب یہ امر کہ قرآن شریف کل کا کل رمضان میں نازل ہوا یا نہمین اور پیکر ہو چکا ہے درحقیقت ابتدا نزول قرآن رمضان کی شب قدر میں ہوئی اور آخر میں حضرت جبریل نے پوری قرآن شریف کا دورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسی رمضان میں کیا :

هَذِي لَكُمْ آيَاتُ - ہدایت ہے لوگوں کیلئے - یہ صفت قرآن شریف کی اور حال ہے اس سے کہ وہ نازل ہو اس حال میں کہ ہدایت ہو لوگوں کے لیے اگر الفلم عہد کا ہے تو مراد اس سے وہ لوگ ہیں جن کو متقین کر کے ابتدا سورہ بقرہ میں ذکر کیا ہے هَذِي لَكُمْ آيَاتُ جو لوگ مراد ہیں وہی الناس سے بھی مراد ہیں اور اگر عہد نہیں بلکہ استغراق ہے تو تمام مخاطب مکلف لوگ مراد ہیں هَذِي لَكُمْ آيَاتُ میں خصوصیت اسوجہ سے تھی کہ قرآن سے ہدایت حاصل کرنے والے بھی تھو اور هَذِي لَكُمْ آيَاتُ اسوجہ سے کہا کہ قرآن کا مقصد نزول ہدایت ہو تمام لوگوں کے لیے اگر یہ لوگ خود اس سے نفع نہ اٹھائیں پہلی آیت میں لحاظ مخاطب کا کیا گیا ہو اس لحاظ سے ہدایت منفعۃ بخش پر ہیہ کاروں کے لیے تھی ان کی تخصیص کی گئی اور اس آیت میں صفت قرآن شریف کی ذکر کی گئی ہے لحاظ اسکا زیادہ ہے تو وہ اپنے اعتبار سے کل نوع انسان کو جو اس کے مخاطب ہیں ہدایت کا باعث ہو :

وَيَذِّنَا مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْقُرْآنِ - یہ دوسری صفت ہے اور حال پر معطوف ہو ترکیب میں حال ہے فرماتا ہے کہ وہ قرآن خود ہدایت ہے بلکہ وہ ہدایت کی عام تم سے نہیں ہے خاص بیانات ہیں ^{مکملے} دلائل راہ کے ہیں یا مراد هَذِي سے اصول دین ہیں اور بَيِّنَات سے فروع دین مراد ہیں تیسرا وصف اُسکا یہ ہے کہ فرق دلائل والا ہے وہ قرآن نازل کیا گیا اس حال میں کہ وہ فارق درمیان حق و باطل کے ہو یہ صفت کل کتب منزلہ الہیہ کا ہے اسوجہ سے اسکا اطلاق تو راست پر بھی ہوا ہے اور انجیل پر بھی ہو سکتا ہے اس جگہ قرآن پر ہوا ہے :

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا
 اَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرٍ يَدْرِىهُ اللّٰهُ يَكُمُ الْيَوْمَ
 وَلَا يَدْرِيْكُمْ الْعَسْرُ وَلَيْتَ كُنْتُمْ اَلْعِدَّةَ وَلَيْتَ كُنْتُمْ اَللّٰهُ
 عَلٰى مَا هَدٰىكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ

پس جو تم میں سے اس کو پا لے تو اسکو پالے کہ اسکو روزہ رکھے اور جو مین سے مریض ہو
 یا سفر پر تو وہ شمار کرے دوسرے دنوں سے اسے تنہا لے ساتھ آسانی جاتا ہے
 اور زمین پاتا تنہا لے ساتھ دشواری کو اور چاہے کہ تم وقت میں ہو اگر وہ اس کی
 بڑائی ظاہر کرو شاید کہ اس کے شکر کرنے والے ہو جائے

یہاں سے روزے کی فرضیت ثابت کی جاتی ہے اگر ادر پر کی آیت شروع ہے تو ظاہر
 ہے کہ یہ حکم ناسخ ہے پہلے اختیار دیا گیا تھا کہ چاہے روزہ رکھو یا فدیہ دو اور احتمال یہ تھا کہ
 وہ حکم رمضان کے بارے میں ہے یا کسی دوسرے روزے کے بارے میں اس حکم سے رمضان
 کے بارے میں صاف روزے کا رکھنا لازم کیا گیا اور فدیہ کا اختیار باقی نہیں رہا جیسا
 کہ صحاح کی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلے اختیار تھا پھر نسخہ ہو گیا لیکن اگر ادر پر کی
 آیت حکم ہے اور ثابت ہے تو دو احتمال ہیں یا تو وہ کسی دوسرے روزے کے لیے ہے
 اور یہ آیت خاص رمضان کے لیے ہے مگر یہ احتمال قوی نہیں ہے اسواسطے کہ کوئی روزہ
 ایسا نہیں ہے جو علاوہ رمضان کے روزے کے ہو اور فرض ہو اور اس میں اختیار دیا
 جائے یا دو احتمال ہے وہ یہ کہ ادر پر کی آیت کسی خاص جماعت کے لیے ہو اور یہ کسی خاص
 جماعت کے لیے ہو بظاہر یہ احتمال درست معلوم ہوتا ہے ادر پر کی آیت شیخ فانی کے لیے ہے۔
 اور جو کسی طرح روزہ نہیں رکھ سکتا ہو اسکے بارے میں ہے اور یہ آیت اسکے بارے میں ہے
 جس کو کہا جاسکتا ہو کہ اسے رمضان کا روزہ پایا پانے میں یہ بھی داخل ہے کہ وہ رکھ سکتا
 ہے جو نہیں رکھ سکتا ہو وہ گویا روزہ رمضان بلکہ رمضان کا پانے والا نہیں جیسا کہ مریض
 جو پانی استعمال نہیں کر سکتا ہو وہ بھی ضمن لم یجد الماء میں داخل ہے اس صورت
 میں یہ حکم غیر شیخ فانی میں ہے کہ اسکو روزہ رمضان فرض ہے اسکو فدیہ دینا کافی نہیں ہے
 سوائے اس کے کہ بڑھنے میں مسافر و مریض وہ خارج ہیں

آکٹھ سو سے مراد خاص ماہ رمضان ہے جو ایک مدت متعین ہر شمسری قمری دونوں کو ملحوظ رکھنے کے بعد وہ بارہواں حصہ سال قمری کا ہے اور تیس یا تیس دن کا وہ حصہ ہوتا ہے عرف عرب میں اور حکم شرع میں شہر وہی ہے اس اعتبار سے جہاں تین ماہ رمضان کا نہ ہو گا وہاں چاہیے کہ روزہ فرض ہی نہ ہو جیسے قطب جنوبی یا قطب شمالی کے تحت جو مقامات ہوں گے وہاں روزہ فرض اسوجہ سے نہ ہوگا کہ وہاں رمضان کا تین نہیں وہاں صابق نہیں آتا کہ ماہ رمضان آیا اسلئے کہ شہر اعتراض دفع ہو گیا کہ حکم روزہ وہاں صابق طور پر ہے کہ قطب جنوبی یا شمالی کے باشندوں کے لئے نامکن ہے کہ اس پر عمل کیا جائے جواب اسکا اولایہ ہے کہ وہاں تین ماہ رمضان کا نہیں ہوتا ہے اسلئے روزہ فرض ہی نہیں پکارا وہاں چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات ہوتی ہے تو وہاں رمضان کے مہینے کا تین سینکڑوں برس میں بھی نہیں ہو سکتا کہ

حقیقت یہ ہے کہ ایسی جگہ آبادی انسان کی نامکن ہے احکام مکلفین پر ہیں اور ان ملکوں کے اعتبار سے ہیں جہاں مکلفین انسان پائے بھی جاسکیں اور یہ مقامات ایسے ہیں کہ جہاں انسان کا پایا جاتا ہی نامکن ہے اگر بعض اہل وہاں کوئی آدمی پایا جائے یا وہاں خود آبادی ہو تو احکام آکٹھ سو بھی حاوی ہیں اب سوال یہ ہوگا کہ وہ لوگ روزہ رکھ سکتے ہیں یا نہیں اگر کہا جائے کہ رکھ سکتے ہیں کیونکہ وہاں قوی بھی بہت ہوں گے تو جواب کی ضرورت نہیں رہتی ہے اور اگر کہا جائے کہ نہیں رکھ سکتے ہیں تو دریافت کیا جاوے گا کہ ان لوگوں کا معذور ہونا عارضی ہے یا دوائی اگر عارضی کہا جائے تو جواب ہوگا کہ قصا کریں گے بعد دفع معذوری کے اور اگر کہا جاوے کہ دوائی ہو تو جواب ہوگا کہ فدیہ دین قرآن شریف میں یہ سب حکم موجود ہیں اگر تین ماہ رمضان کا ہوتا تو روزہ رکھ دے ورنہ روزہ فرض نہیں ہے اور پھر اگر تین ہوتا ہے تو یاروزے کی قدرت ہے تو روزہ فرض ہے اگر قدرت نہیں تو یا یہ عدم قدرت کسی عارض سے جس کا زوال ہوتا ہو تو بعد زوال مانع قصا کرے ورنہ فدیہ دے گا یہ سب احکام اسلئے ثابت ہو گئے

والسلام

اب شہر شہر کی دو صورتیں ہیں یا تو خود چاند دیکھے یا چاند ہونے کا حکم دوسرے سے ہو جاوے تو اگر خود چاند دیکھے تو ظاہر ہے کہ فوراً روزہ اسکو رکھنا لازم ہو جائے گا۔ اس صورت میں چاہے۔

اُس کا قول دوسرے لوگ مانیں یا رد کریں اس چاند کے دیکھنے والے پر روزہ رکھنا ضروری ہے دوسری صورت یہ ہے کہ دیکھنے والے سے علم ہو تو اس وقت روزہ واجب ہوتا ہے اس صورت میں مسئلہ یہ ہے کہ اگر مطلع پر گرد و غبار ابر یا کوئی دوسری علت ہے جس سے چاند دکھائی نہیں دیتا ہو رمضان کے چاند کو ایک شخص نے دیکھا اور اُسے گواہی دی یا صاحب امر سے خبر کی تو اسکی ثقاہت کے ثبوت ہوتے ہی حکم رمضان کے روزے کا دیر یا جائیگا لیکن اگر ثقاہت و عدالت ثابت نہیں مگر ظاہر عدالت نہیں مگر صاحب ثبوت و مردت ہو تو اسکے قول پر بھی رضائیت کا حکم ہو جائیگا اور جس صورت میں کوئی علت نہ ہو اور پھر چاند نہ دکھائی دے اور ایک شخص گواہی دے تو جمہور علماء کے نزدیک اس صورت میں بھی روزہ رمضان کا حکم دے دیا جائے گا اور عید الفطر اور عید الضحیٰ کے چاند میں ایسا نہیں ہے بلکہ جب تک رو آدمی گواہی نہ دین ثبوت رویت نہیں ہوتا ہو اگر مطلع صاف نہیں ہے اور دو آدمیوں نے گواہی دی اور کہا کہ میں باہر شہر سے دیکھ کے آیا ہوں یا مکان مرتفع سے تو اس صورت میں ثبوت رویت ہو جائے گا لیکن اگر مطلع صاف ہے اور دو آدمیوں نے گواہی چاند دیکھنے کی دی تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ثبوت رویت کا نہ ہو گا اور امیر کے نزدیک ہو جائے گا اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک کثیر جمع کی ضرورت ہے اور ہر جانب سے خبر آنا چاہیے فرق ماہ رمضان وغیرہ رمضان میں یہ کہ غیر رمضان کی رویت کے اثبات میں شروط شہادت کا اعتبار ہے اور رمضان میں فقط اخبار کا اعتبار ہے خبر میں قول نقد و بیانات میں معتبر ہے ایسے ایک قول پر بھی حکم دیا جائیگا اور شہادت میں معتبر نہیں اس واسطے ایک قول سے دوسرے ماہ کی رویت ثابت نہ ہوگی جبکہ یہ امر بیان کرنے کے قابل ہے کہ اگر لوگ چاند دیکھنا چھوڑ دیں اور چند لوگ دیکھتے ہوں تو اس صورت میں کہ جب مطلع صاف نہ ہو و خصوصاً کی گواہی سے ثبوت رویت غیر رمضان کا بھی ہو جائے اگرچہ جم غفیر نہ ہو اور یہ بھی بیان کر دینے کے قابل ہے کہ اگر ایک آدمی کی خبر سے رمضان ثابت ہو جائے تو عید کے لیے کیا حکم ہے امین اختلاف ہو بعض علماء کے نزدیک اگر مطلع صاف ہو اور تیس کو چاند نہ دکھائی دے تو ثبوت رویت نہ ہوگا۔ بلکہ اکتیسواں روزہ بھی رکھا جائے گا جس طرح ایک شخص چاند دیکھے اور اسکے قول کا اعتبار نہ ہو وہ اسی دن سے روزہ رکھیں گا پھر اکتیسویں دن بھی رکھے گا اگر چاند نہ ہو لیکن جمہور کا قول یہ ہو

کہ رمضان جب ایک شخص کی خبر سے ثابت ہو جائے تو پھر تیس دن کے بعد فراہ خواہ عید چاہی
بعض احکام میں کہ وہ اصل تا کسی سے نہیں ثابت ہوتے بلکہ صحتاً ثابت ہو جاتے ہیں البتہ جو
شخص نے کھے اور اس کا قول مانا نہ جائے تو اس صورت میں رمضان ثابت نہیں ہوا وہ اکتیلون
روزہ بھی رکھیکہ کیونکہ ہلالہ اس کا محض احتیاط ہے

علم اختلافات

اسیگہ ایک اختلاف اور بھی ہے وہ یہ ہے کہ آیا دنیا میں کسی جگہ چاند ہو اگر دوسری جگہ تو ای
ہو چکی تو رمضان ثابت ہو جائیگا یا نہیں، خفیہ کے نزدیک اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ شرف
کی شہادت سے منفرج کے لوگوں پر روزہ واجب ہو جائے گا اسکی تائید ظاہر احادیث سے
ہوتی ہے اور یہی ظاہر الروایۃ اور سختی بہ ہے دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ اختلاف مطالع کا لحاظ
رکھا جائے گا ایک ماہ کی مسافت سے زیادہ پر اگر رویت ہلاں ہوئی ہے تو اسکا اعتبار ہوگا
یہ قول آثار صحابہ سے مؤید ہے اور امام شافعی وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس صورت سے
جب رمضان ہونا ثابت ہو جائے روزہ واجب ہو جائے گا اگر خبر پہلی تاریخ ایسے
وقت میں آئی کہ روزے کی نیت نہیں کر سکتا ہے یا اسکے قبل کچھ کھانی چکے تو اس
صورت میں بقیہ دن میں کچھ کھانا پینا نہ چاہیے اساک فرض ہے ثواب لیگا مگر روزے
کی قضا بھی لازم ہوگی اگر نیت کر نیکی وقت تک انتظار کرے تو مستحب ہے مگر انتظار جب
نہیں ہے اس دن کا روزہ صوم یوم الشک کہلاتا ہے ایسا شخص جو مذہب ہو اسکو یہ روزہ
نہ رکھنا چاہیے لیکن عبادۃ یا ارادۃ نقل کا روزہ رکھے اسکو جائز ہے اگر رمضان ثابت ہو چکا
تو یہ روزہ رمضان کا ہو جائے گا اس جگہ ایک شبہ ہوتا ہے کہ اشیا و فرایا ہے کہ شخص
رمضان کے مہینے کو پائے وہ اس ماہ کا روزہ رکھے مینا تو تیس دن کا ہوتا ہے یا چاند
سے چاند کے دوبارہ نکلنے کے وقت تک اتیس دن کا ہوتا ہے جب تک یہ مدت تمام ہو جائے
شہد و شہر صادق نہ آئے گا اور جب یہ صادق آئے گا تو میں روزہ رکھنا محال ہو جائے گا
کیونکہ مدت گزر جائے گی اسکا جواب یہ ہے کہ مقصود اس کلام کا فائدہ کے موافق
یہ ہے کہ جب جز شہر آجائے تو گویا شہر آگیا اسی وجہ سے حضرت علی کم السرد و ہم فرماتے
ہیں کہ جو مہم ہو اور چاند رمضان کا ہو جائے تو پھر اسکو روزہ رکھنا لازم ہے اور سفر
حرام ہے حاصل یہ ہے کہ جز اول کے داخل ہونے سے رمضان کا روزہ فرض ہو جائیگا
جسٹونے یہ قول اختیار کیا ہے کہ جز اول کے داخل ہونے سے روزہ فرض ہو جائے گا مگر یہ قول

اختیار نہیں کیا ہے کہ معیوم کو سفر جائز ہے کیونکہ برابر سفر صحابہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں ثابت ہوا ہے غالباً حضرت علی کہیں گے کہ یہ واقعہ قبل نزول قرآنیت کے ہوا نام ابوحنیفہ کا مسلک حضرت علی کے موافق ہے ایسوجہ سے جو بیہوش ہو جائے اسکو وہ کہتے ہیں کہ اگر تیز اول رمضان کا حالت ہوش میں گذر گیا تو اس پر روزہ پوسے ماہ کا فرض ہے مگر مسافر اور مریض کو بوجہ نفس کے اس حکم سے خارج سمجھتے ہیں فرماتا ہے:

تَمَنُّكَ اَنْ مِّنْكُمْ مَّوْحِيًا اَوْ سَافِرًا يَّكُونُ يَوْمَ الْحُجَّةِ اَوْ يَوْمِ الْاَضْحَىٰ جَوْ مَرِيضٍ هُوَ يَسَافِرُ وَهُوَ دُورٌ سَرَّ اِيَّامٍ كُوشًا رَّكْرَے اسکی تفسیر گزر چکی ہے، چونکہ حکم بغیر فدیہ کے روزہ کا تھا اس واسطے اقبال تھا کہ اس طرح فدیہ کا اختیار اسکو نہیں ہے اسی طرح قضا کا حالت سفر اور مریض میں بھی نہیں ہے اسکو اس جملہ سے دفع کیا مگر بلا فائدہ نہیں ہے۔

يُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَۃَ - اللہ آسانی چاہتا ہے یہ بطور کلیہ کے ارشاد ہوا کہ جب قدر احکام شرع ہیں سب آسان ہیں اللہ مشکل و دشواری نہیں چاہتا ہے جب احکام دشوار ہو جاوین تو انکی ادائی لازم نہیں اسی قاعدے میں قضاے روزہ مسافر و مریض کے لیے ہو کہ وہ بھی آسانی کی غرض سے ہے۔

وَلْيَتَلَطَّفُوا بِالْعُدَّةِ - اور چاہیے کہ مدت پوری کر دو اس سے ماہ رمضان ہو یا قضا اور روزہ رمضان ہو جو حالت سفر و مریض میں چھوٹ گئے تھے۔

وَلْيَتَلَطَّفُوا اللّٰهُ عَلٰى مَا لَكُمْ لَكُمْ - اور چاہیے کہ اللہ کی بڑائی ظاہر کرو کہ اس نے تم کو ہدایت کی ہے یا بعد کے کہ توفیق تم کو روزے سے فراغت کی دی ہے تو تم کو تکبر کرنا چاہیے اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر و اللہ اکبر و اللہ اکبر بعض علما کے نزدیک عید الفطر کے چاند دیکھنے کے ساتھ شرع ہونا چاہیے بعض کے نزدیک یوم عید کے طلوع ہونے کے وقت اور بخار خفیفہ کا یہ ہو کہ جب نماز کے لیے جانب مصلے کے چلے اور اسکا اتمام بعض کے نزدیک بعد نماز بعض کے نزدیک وقت ابتداء خطبہ کے اور بخار خفیفہ کا یہ ہو کہ عید گاہ میں جو وقت ہو پنج ماہین پھر کو کہ عید الفطر ہے یا عید النحر یا عید الاضحیٰ یا عید الاضحیٰ یا عید الاضحیٰ ہی یا بجز و بالسر بخار خفیفہ عید الفطر میں سر ہے اور پنج ماہین ہر ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ - شاید کہ تم شکر کرو۔ واللہ اعلم۔

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا ۚ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُطِيعُوا أَمْرِي ۚ شَدُّونَ ○
 دالے کی پکار کو جب وہ بھلاتا ہو چاہیے کہ میری بات کو میرے بندے نین و میرے ساتھ تیرے بھائی کی راہ پر آجائیں۔

ایک قسم کے کلام کے درمیان جب کوئی کلام بولا جاتا ہو جو پہلے اور بعد کے کلام سے نہیں ہوتا ہے بلکہ کسی خاص ضرورت سے وہ بولا جاتا ہے تو اسکو جملہ معترضہ کہتے ہیں اسی طرح اہلکے یہ جملہ بھی معترضہ ہو رہا ہو سکتا ہے اور روزے کا ذکر ہے اور اس کے بعد بھی ذکر کا ذکر ہے اور تینوں ذکر کا ذکر نہیں ہوگا اسکو گیت سابقہ کے بعد لانے کی وجہ یہ ہے کہ اوپر کی آیت میں رمضان کا ذکر ہے جہاں قرآن نازل ہوا ہے اور اس کی برکت سے یہ ہر کہ روزہ اسکا فرض کیا گیا ہے روزہ ایسی مخصوص عبادت ہے جسکی جزا خود اللہ جل شانہ ہے اور میں خاص قریب حاصل ہوتا ہے اُس قریب کے متعلق یہ آیت نازل کی گئی ہے یا یہ کہ روزہ رکھنے کا حکم ہوا اور رمضان کی پوری مدت کا امانہ کرنا اور اس کے بعد ہوسے روزوں کی قضا کرنا نہ ہو اسے اللہ کی بزرگی میں کرنا اور اس کا ذکر کرنا تکمیل کرنا نہ ہو اور تو اسکی وجہ سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اللہ جل شانہ بندوں کی عبادت کے اور بیچ تکبیر سے ان کے احوال سے باخبر ہے یا نہیں خصوصاً روزے کی حالت کہ نبیر واقف اسرار ظاہری و باطنی کے یہ نہیں معلوم ہو سکتا ہے کہ روزہ رکھنے والے نے پورا دن روزے میں گزار دیا اور کوئی بات خلاف روزہ نہیں کی پانی چھپا کے نہیں پیا کھانا نہیں کھایا وغیرہ ذلک پھر ذکر تو ہے ہوتا ہو زبان سے ہوتا ہو اسکا اگر خدا کو علم ہو تو فضول وقت کا رابحان ہوتا ہے اسی وجہ سے حدیث شریف میں شان نزول کے بارے میں وارد ہوا ہے کہ صحابہ نے آنحضرتؐ سے عرض کی کہ یا رسول اللہ! قریب رہنا فلا جہا بعد فلا جہا کیا رب ہمارا نزدیک ہو گا اُس سے ہم سرگوشی کریں یا دور رہے گا اُسکو ہم پکاریں تو میری آیت نازل ہوئی بعض مفسرین یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ فدیہ کا حکم نسخ ہوا اور روزے کا حکم دیا گیا تو شبہ ہوتا تھا یہ کیوں نسخ حکم ہوا اسکا جواب دیا گیا کہ ہم پورے طور پر تمھارے حالات سے ہم گاہ بہن تمھارے لیے جس حکم کو ہم مناسب سمجھے نازل کیا اور وہ حکم ایسا ہی ہے کہ جس میں کسی قسم کی دشواری نہیں ہے مگر زیادہ مناسب توجیہ والا ہے ہر حال میں یہ جملہ معترضہ ہے اور ہر کجا بین خطاب ایمانداروں سے تھا اور بعد کے جملہ میں بھی خطاب

انہیں سے ہو کر اس جملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کیا، اس عزت خطاب کے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی انہما عظمت ہے اور اس خطاب کی بھی عزت افزائی ہے اور انہما ارشاد
عبارت بھی ہے +

اِنَّ اَسَا لَكَ عِلْوً عَنِّيْ جُو مِرْسَہٗ بِئْسَ مَجْرَسَہٗ دُرَیْنَتُ کَرِیْمِیْنِ عِبَادِیْ کہنے سے خصوصیت
اور توفیق زندون کی ظاہر کی گئی ہے عنی سے مراد عن قرنی اور بعدی ہے اس واسطے کہ ذات الکی سے
جواب نہیں ہے مگر جواب سے پتہ چلتا ہے کہ سوال حالت قرب یا حالت بندے ہے جیسا کہ اوپر
شان نزول میں مذکور ہو چکا ہے مقصود یہ کہ اگر بندے میرے درایت کرن تم سے اسی محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کہ میں اُن سے قریب ہوں یا بعید ہوں تو آپ ان کو جواب دیجیے کہ میں قریب ہوں
قَالَیْ قَرِیْبًا گویا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کہنا چاہیے تھا وہ خود ارشاد کر دیا گیا۔ اس میں قریب
قرب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظاہر ہوا۔ فَعَلَّیْ لِمَ سَدَّیْ عَجْدَانَا۔ قریب تقدیر عبارت جواب ہے
مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کا خود اس نے کفیل کر لیا آپ کا ارشاد میں ارشاد حضرت
حق جل جلالہ ہی بتا دیا کہ میں قریب ہوں مجھ ضرورت نہیں کہ تجھ کے بکار دانی جسے سوائے
مخصوص حالات کے ذکر بالجہ اور دعا جہ صرف طے ثابت نہیں ہے بلکہ اکثر اس سے رد کے گئے
ہیں، اب قریب ثبوت کے لیے ارشاد ہوتا ہے کہ جو قریب کے ہیں اجابت دعا کرتا ہوں جب مجھ سے
میرے بندے دعا کرتے ہیں لفظ اذ اور ام و اتمرار پر دلالت نہیں کرتا، اس واسطے ضروری
نہیں ہے کہ ہر دعا قبول ہو بلکہ کسی جواب کی ضرورت نہیں اس اعتراض کا کہ جو کہا جاتا ہے کہ بہت
سوی عائن ہم کرتے ہیں وہ مقبول نہیں ہوتی میں اس کی سی میں اس کا وعدہ بھی نہیں ہے کہ ہر دعا
کو ہم مقبول کر دیتے اگر اس لفظ اذ کا لحاظ نہ کیا جائے تو اس شہد کے جواب میں چند اقوال مذکور
ہوئے ہیں جن میں سے ہم بعض یہاں ذکر کرتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ اجابت دعا مستلزم نہیں
ہو کہ علاج مقاصد بھی ہو کہ علاج مقاصد تو اکثر ہو کہ اجابت دعا کا کمال ان باتوں کا ہے کہ وہ دعا قبول کر لیا اس سے
یہ لازم نہیں آتا کہ جو مقصد وفد نے عرض کیا ہے وہ بھی اسے مان لیا اور وہ مقصد دوسرا بھی
کر دیا گیا محض خداوند عالم کا یہ فرمان کہ لبیک یا توجہ فرمانا ہی کافی ہے یہ ہر دعا کرنے والے اور دعا کرنے والے
کے لیے ہوتا ہے پھر اگر اسکی دعا قابل ہے کہ اس کے موافق کیا جائے خدا اگر تائب و تائب نہیں کرتا ہے
اس واسطے کہ وہ بندوں کے حالات سے زیادہ ترواقت ہے جو بندوں کی بہتری ہوتی ہے وہ کرتا
ہے یہ ضروری نہیں کہ بندہ جو مانگے وہی بہتر ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ دوسری آیہ میں یہ موقوف

مشیت پر ہے تو اس آیت میں بھی مشیت لکھنا ہے یعنی احیب لوکان فی مشیتہ قبول کرتا ہوں
 میں جب کہ وہ میری مشیت میں ہو، اگر مشیت میں نہ ہو تو قبول نہیں ہوتی، بعض کہتے ہیں
 کہ مخاطب اس آیت میں وہی لوگ ہیں جو بزرگ اور مخصوص بندے ہیں انکی دعاؤں کو اللہ
 قبول کرتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا، جو کہ ہر شخص کی دعا قبول کرے دعا کرنے والا مستحق ہر بزرگ
 خدا کا خاص بندہ ہو تو اسکی دعا قبول ہو جو دعا میں خصوصیت کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں کہ دعا
 وہی قبول ہوتی ہے جس میں گناہ کی بات نہ ہو رشتے ہاتھ کے قطع کرنے کا حکم نہ ہو جیسا کہ احادیث
 سے ثابت ہوتا ہے جو دعا بندہ مانگتا ہو وہ قبول ہوتی ہے رسول اللہ کے کاغذ اور قطع رحم کی دعا منو
 بعض کہتے ہیں کہ دعا وہی قبول ہوتی ہے کہ اس کے آداب اور شرط کے ساتھ دعا کی جائے، بعض
 لوگ کہتے ہیں کہ دعا وہی قبول ہوتی ہے جو مقتضی حال کے موافق ہو ورنہ قبول نہیں ہوتی ہے
 یہ اسد کی حکمت اور رحمت ہے کہ بندہ جس طرح زندگی گزارتا ہے اسی طرح دعا مانگتا ہو مگر
 ہر ایمان عقل مند باپ اسکو خطا دیتا ہے خدا اس کی پوری زمین کی ما اسی طرح لوگ اپنے طرز کی
 دعا کرتے ہیں مگر اللہ اسکو قبول نہیں کرتا ہے اسوائے کہ مقتضی سال یا وہ دعا جو بندہ
 کی اسان حال طلب ہے قبول ہوتی ہے اگر کسی محتاج کو غرضت یا پیارے تو وہ مصیبت میں مبتلا
 ہو جائے اسکی زبان جہم کی غالب فرخی اور سان، حال غالب غمگینی ہے تاکہ خدا کی غفلت
 نہ ہو تو اللہ اسوقت اسکی دعا سے حالی قبول کرتا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ قبولیت دعا کا یہ
 مطلب نہیں ہے کہ جو مانگے وہ پاسے بلکہ اسکا مطلب یہی حادثات سے حلیم ہونا ہے یہ ہے
 کہ یا تو اللہ اس کے مطلوب کو دنیا ہی میں عطا کرنا ہو یا آخرت کے لیے عطا کرنا، وہاں اسکو پیر کا
 یا اللہ اجر دے گا یا اس کے گناہ معاف کرے گا اس کے درجہات بلند کرے گا اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ کوئی دعا رد نہیں ہوتی ہے:

اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ دعا مثل دوا کے ہوگا، میں بھی صحت مرض کی اللہ نے دی ہے
 مگر کبھی نہیں بھی اثر ہوتا، اس میں یہ بھی شبہ ہے کہ تحفیر کا تصور ہوتا ہے یہاں خدا سے دعا ہے،
 اور اس کا وعدہ قبولیت کا ہے وہاں خطا کرنے کے کوئی معنی نہیں البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح
 پیر بہتری سے دوا فائدہ نہیں کرتی اسی طرح آداب و شرط کے نہ پالنے جانے سے دعا
 قبول نہیں ہوتی ہے اس میں خداوند عالم کی طرف سے کمی نہیں بلکہ دعا کرنے والی کا قصور ہے لیکن آپ
 معرفت کہتے ہیں کہ دعا محض تضای معلن کو رد کرتی ہے جس میں مشیت ہو کہ دعا کی جائے گی تو یہ تضاد

لوٹ جائے گی اگر دعا نہ کیجائیگی تو یہ قضا نہ لوٹے گی مگر تعویذ علی اور قضا کے مبرم نہیں لوٹی ہے کیونکہ
 انجمن شہیت ہے کہ قضا نہ لوٹے گی دعا نہ کی جائے گی اسی وجہ سے جو قضا الہی کے متعلق ہیں
 ہیں اکثر وہ ارباب معرفت نہیں کرتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب غرو دے نہ بنیق سے
 پھینکا تو حضرت جبریل نے آ کر عرض کیا کہ آپ کو کچھ میری حاجت ہے اور شاید کیا کہ نہیں انھوں نے
 عرض کیا کہ پھر جس سے حاجت ہے اس سے عرض کیجئے ارشاد فرمایا کہ وہ میرے حال سے مجھ سے
 زیادہ ناقت ہے باوجود اسکے پھر حضرت ابراہیم نے دعا کی تو یہ انجام مقاصد کیلئے نہیں تھی نہ
 قضا میں تغیر دینے کے لیے بلکہ عین قضا کو موافق دعا تھی وہ دعا محض بمرض عبادت ہر اور اظہار
 عبادت ہے چنانچہ خدا سے خود دعا کو عبادت کر کے تغیر کیا ہے یہ فرمایا کہ

ان الذین یستکبرون عن عبادۃ اور مرد اس سے دعا کی ہے اب جبکہ عبادت ہوئی تو پھر
 مقصود اس سے انجام مقاصد نہیں بلکہ خدا کی خوشنودی ہے ایسے حضرت حافظ نے ارشاد
 فرمایا ہے

حافظ و طیفہ تو دعا گفت است و بس در بند آن مباحث کشنبد باشند
 اور یہی وجہ ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام برابر عابین مانگتے تھے اور تھوڑی تھوڑی حاجتیں
 بھی اللہ سے عرض کرتے تھے چاہے قبول ہوں یا نہ قبول ہوں +
 حضرت موسیٰ کی دعا دیرین قبول ہوتی تھی فرعون کی دعا جلد قبول ہو جاتی تھی بلکہ اسکو دعا کا نزکا
 موقع بھی نہیں دیا جاتا تھا کہ اسکا مقصود پورا کر دیا جاتا تھا حضرت موسیٰ نے اسکی وجہ دریافت
 کی ارشاد ہوا کہ تمہاری دعا ہم کو پسند ہے اسواسطے تمکو تاخیر مقصد عطا فرماتے ہیں اور اس کا
 ہاتھ پھیلا نا اور دعا کرنا ہم کو ناگوار ہے اسواسطے اسکے دلیلیں حاجت گذرتی ہی اور وہ ادھر کو ہی
 کر دیا جاتی ہے تو کبھی دعا کو قبول نہ ہونے میں حکمت ہے حضرت جدی در سنہی مولانا محمد عبد الرزاق قدس
 اللہ سرہ العزیز سے ایک شخص نے اپنے اڑنے کی صحت کی دعا کرانی جیسا کہ عوام لوگوں کی عادت
 تھی اور ان کو فائدہ بھی ہوتا تھا قضا الہی سے وہ مر گیا حضرت قدس سرہ نے اسکو فرمایا
 کہ میں نے دعا کی مگر خدا نے قبول نہیں فرمائی اس میں بندے کا کیا تصور ایک دعا قبول نہ
 کرنے کی وجہ سے بندہ خفا نہیں ہو سکتا ہے اگر شاہل اللہ کی دعا ہی قضا و قدر کے موافق ہے
 ورنہ وہ دعا ہی نہیں کرتے ہیں بہر حال عبادت کی غرض سے ہونا چاہیے اور دعا کر کے اسباب
 کو چھوڑ نہ دینا چاہیے بلکہ اسباب حصول مقاصد بھی اختیار میں جو ہوں وہ کرنا چاہیے کیونکہ دعا بھی

أَحْلَلْ لَكُمْ كَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ
 روزے کی رات تمھارے لیے حلال کر دی گئی زن دشوئی کی بات اپنی عورتوں کے ساتھ کر د
 لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْلُونَهُنَّ
 وہ تمھارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے لباس ہو اس نے جان لیا کہ تم اپنی ذاتوں سے خفا کرتے ہو گے
 أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ
 تو اس نے تمھاری توبہ قبول کر لی اور تم کو درگزر کر دیا تو اب تم اپنی عورتوں سے ملو اور تلاش کرو
 وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ
 اس شے کو جس کو اس نے تمھارے لیے مقرر کر دیا ہے اور کھاؤ پیو یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے تم کو
 الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ اقْضُوا الصِّيَامَ إِلَى الْبَيْعِ
 سفید چاری سے سیاہ چھاری کی پھر تم روزہ دن کو تمام کروا تک
 وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ
 پھر محبت نہ کرنا اپنی عورتوں کے جس حال میں کہ تم اعتکاف میں ہو مسجد میں یہ اس حد کی روک تھام ہے
 فَلَا تَقْرَبُوهَا ط كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ
 نہ جاؤ اسی طرح اس راہی نشانیاں تمھارے سامنے ظاہر کرتا ہے شاید کہ تم پر مہر مکاری کرو +

بقیہ ۱۳۴) ایک سبب مثل دیگر اسباب کے ہوا اسکے بعد ارشاد ہوا ہے کہ
 فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي بِمَا أُبَيِّنُ دَعَاكُمُ بِتَوَلَّيْتُكُمْ وَأَنَا لَبِاسٌ لِّلرَّحْمَنِ وَرَحْمَتُهُ
 کہا ہے کہ حاجت و استجابت ہم سنی میں تو مراد یہ ہو کہ جس طرح میں انکی دعا قبول کرتا ہوں اسی طرح وہ
 میرا ارشاد مانیں مجھ پر ایمان لائیں میرے احکام کی پابندی کریں اور چاہیے کہ بغیر کسی حین کے اگر شہد دعا مانگے ہو
 یا ایمان پر ثابت قدم ہیں چاہے مقصد حاصل ہو یا نہ ہو یہاں تک کہ وہ بہت رضا بقضائے حاصل ہو جائے اور اللہ تعالیٰ
 اس آیت کے اوپر جو آیت مذکور ہوئی ہے وہ جملہ مقررہ ہو جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے ورنہ یہ آیت
 اپنی اگلی آیتوں سے مربوط ہے روزہ دن کی فرضیت کا حکم ہونے کی بعد ہی روزہ دن کے احکام
 کا بتنا ضروری تھا اس واسطے یہ آیت نازل ہوئی روزہ کا تیسرا مہینہ ایک وقت سے دوسرے
 وقت تک کھانے پینے حرام ہے باز رہنے کو نیت و ارادے کے ساتھ ایمان پہلے یہ ضروری
 تھا کہ بتایا جائے کہ وہ رقت کیا ہو زمین مقصود صیام ہے اور جس میں ان انشا سے اس کا کتبیت

عبادت کے صوم کہتے ہیں ایسے پہلے اسی مرکب بیان کیا گیا

تھے، یہود و نصاریٰ کا طریقہ روزے میں یہ تھا کہ سولے انطار کے وقت تک پھر کچھ کھاتے پیتے نہ تھے۔ نہ جلح کرتے تھے وہ اس وقت تک جتنا کہ سونے جائیں اگر سویرے ہی سو گئے تو پھر کچھ نہیں کرتے تھے جیسا کہ اب ہم کو فجر کے طلوع ہونیکے بعد سے کرنا چاہیے، ابو سلمہ خراسانی جو کتبہ نسخ کے منکر ہیں اس واسطے وہ کہتے ہیں کہ یہ محض یہود و نصاریٰ کی عادت تھی اور ایسے موافق مسلمان بھی کرنے لگے تھے اور بھترتے کہ اللہ نے ایسا ہی حکم دیا ہے حالانکہ وہ حکم خدا کا نہ تھا پھر بھی گناہ بھگے اور قبل اسکے کہ اس کے جواز کا حکم ہو مسلمان کرنے لگے تو ان کے اوپر وہی الفاظ بولے گئے جو ایک معصیت کے ارتکاب پر بولے جاتے ہیں اور اللہ کا صاف حکم دینا اور رسول کرنا قاتل عینک و عفا عنکم سے بیان کیا گیا ہے ان دونوں لفظوں کے معانی متعارف ہیں مراد نہیں ہیں بہر حال ان کے نزدیک پہلے سے کوئی حکم نہیں نہ تھا جو اس آیت سے منسوخ کیا گیا ہو۔

جمہور مفسرین جو کہ جواز نسخ کے قائل ہیں اس واسطے وہ کہتے ہیں کہ اس آیت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ کوئی حکم تھا جس کی خلاف ورزی مسلمانوں سے ہوئی اور پھر اللہ نے اپنے کرم اور رحم سے اسکو معاف کیا تو یہ قبول کی اور اس پر عمل کا دشوار ہونا بھی ظاہر ہو گیا اس واسطے وہ بدلہ دیا گیا لفظ اس آیت کی جمہور کے قول کی تائید کرتی ہے اور روایات بھی ہی کے موافق ہیں چنانچہ مروی ہے کہ ایک انصاری ہرمہ بن قیس یا قیس بن عرمرہ یا عمر بن قیس نامی اپنے گھر آئے دن بھر کے روزے سے تھے کھیتی باڑی کے کام میں مشغول تھے تھکے ماندے گھر سے بیٹھ جانی بیوی سے دریافت کیا کہ کچھ کھانے کو ہے؟ انھوں نے جواب دیا کہ کھانے کو تو نہیں ہے۔ مگر میں انکی فکر کر کے لاتی ہوں وہ کھانا لانے لگئیں یہ لیٹ گئے اتفاق سے آکھ لگ گئی جب بیوی آئیں تو بہت صدمہ ہوا انھوں نے ان کو جگایا کہ کھانا لائی ہوں مگر وہ کچھ کھانہ نہ تھے روزے پر روزہ رکھ لیا دوسرے روز جب آدھا دن گذرا ان کو تاب نہ رہی غش کھا کے گرے خداوند عالم نے یہ آیت نازل کی اسی طرح ایک شب حضرت عمرؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے رات کو کچھ باتیں کرتے رہے دیر ہوئی لوٹے گئے تو دیکھا کہ ان کی بیوی سو رہی ہیں انھوں نے ان کو جگایا انسان سے مقاربت کی؟ انھوں نے غدر کیا کہ میں سو چکی ہوں مگر حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں تو نہیں سویا ہوں حضرت عمرؓ کو اپنی اس حرکت سے ندامت ہوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آپتے اس پر رشاؤ فرما کہ یہ تمہاری شان کے خلاف تھا آپسیرت آیت نازل ہوئی

بعض روایات میں ہے کہ حضرت عمرؓ کے سو رہے سوئے سوئے اُٹھے اور اُن سے یہ حرکت سرزد ہو گئی
 بہر حال سن اٹھ کر جو بوقت حضرت عمرؓ نے بیان کیا تو پھر دوسرے صحابہ نے بھی ایسے واقعات کا
 ان کتاب میں بیان کیا اُن کے واقعات اس آیت کا شان نزول ہو سکتے ہیں ارشاد ہوا کہ یہ حرام
 کیا گیا تھا کہ روزے کی رات کو رُف نہ کرو اب حلال کر دیا گیا امین دو قول ہیں کہ رُف وقت
 مانعت کی گئی بعض کہتے ہیں کہ چونکہ شریعت ماقبلنا ہمارے لیے جو ہے امین حرام تھا ہی ہمارے
 حکم حرمت باقی رکھا گیا بعض کہتے ہیں کہ کتبہ عَلَیْکُمْ الصَّیَامُ کَمَا کُتِبَ عَلَی الدِّینِ عَلَیْکُمْ سے مانعت
 ظاہر ہوتی تھی اس واسطے کہ جب طرح کے روزے اہل کتاب پر لازم تھے دیسے ہی ہم پر لازم کیے گئے
 لفظ صلوات دلالت کرتا ہے کہ مانعت تھی رُف کی گئی، حکم سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم پہلے نہ
 تھا تو اب یہ خیال کہ اہل کتاب کی عادت تھی حکم نہ تھا درست نہیں معلوم ہوتا ہے بلکہ معلوم یہ
 ہوتا ہے کہ یہ حکم اگلا بدل لایا اور حلال ہو گیا ۛ

تختی لیلۃ الصیام

لیلۃ الصیام یعنی رات روزوں کی مراد یا ام جنس کے طور پر ہے کہ جو واحد زیادہ ملے
 الواحد پر بولا جاتا ہے یا ضافہ چونکہ حقیقت صیام کی طرف سے قودہ بمنزل لیلۃ القدر وغیرہ
 کے ہو کہ ایک حقیقت پر جبکہ بہت افراد میں اطلاق کیا جاتا ہو مراد یہ ہے کہ جو بات ایسی ہو
 جس کی صبیح کو روزہ رکھنا ہے امین رُف جائز کیا گیا رُف ہر اُس بات کو کہتے ہیں جو عورتوں
 سے لطف صحبت میں کی جاتی ہے جماع اور دوا می جماع سب پر بولا جاتا ہو بیان مراد خاص
 کر کے جماع ہے اسکا اطلاق گالیوں پر بھی ہوتا ہے اس جگہ دوسرے الفاظ جو کنایہ جماع کے
 لیے مستعمل ہیں بولے نہیں گئے اس واسطے کہ یہ ایسی حالت کا تصور ہے جو ممنوع ہوتی اسکی علت
 کا حکم ہے اس واسطے یہ لفظ زیادہ مناسب لیلۃ الصیام یا قوسمعلق الرُف کے ہے یا اصل کہ ہو
 یعنی حلال کیا گیا رُف کہ جو کوئے کے رات میں ہو یا روزے کی رات کے اندر حلال کیا گیا رُف
 اَللّٰہُ سَآءَ لَکُمْ یٰۤاِیُّہَا زَن و دشوہر کے تعلقات اپنی عورتوں سے کرنا جائز کیا گیا تو یہ الی سے
 تفسیر کے قاعدے سے ہو ۛ

مُحَقِّقَ کَیۡسَ لَیْسَ مَکْکُوۡہُ لِبَاسٍ عَورَتُوۡنَ کَومردوں کا اس واسطے کہما کہ وہ ستر کا باعث ہوتی ہیں جب طرح
 لباس سے ستر پوشی ہوتی ہے حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ کس نکاح سے آدمی دو
 ثلث دین کی حفاظت کر لیتا ہے یا سو جہ سے کہ لباس سے جسم کو راحت دینا پیش ہے اس طرح
 عورت سے بھی راحت و نرمیت ہو اور اسی طرح مرد بھی عورتوں کے لیے لباس ہیں۔

وَأَشْكِرْ لِلَّهِ الْإِسْلَامَ - ارشاد فرمایا اگر مقدم مردوں کو کیا اس واسطے کہ سبقت خواہشات کی مراد ظاہر کرتے ہیں علم اللہ انکم کہ تم تھانوں انھم کہ معلوم ہو گیا یعنی تم نے ظاہر کر دیا یا اللہ پہلے ہی سے اسل مرے آگاہ تھا کہ تم سے حکم سابق کی پابندی نہ ہو سکے گی۔ ابو سلمہؓ تاویل کرتے ہیں کہ حکم اسوجہ سے دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ تم اس پر کار بند نہ ہو سکو گے تم پر شاق ہوگا مگر ظاہر ہے کہ یہ تاویل اُن کے قرآن سے لے صاف و صریح الفاظ کے خلاف ہو اور اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ خیانت حکم کے نہ بجالانے کے باعث ہوگی یہی صورت میں صاف ہو چکی کہما جائے کہ حکم سابق کے متعلق یہ امر خدا کے رد و بطلان و جہل و انکار کے ظاہر کر دیا گیا اور یہ کھل گیا کہ تمھاری جے خبری اس حکم کے خلاف ضرور لیے امر کا ارتکاب کر دے گی جواب نے نقصوں کی اور ذوقون کی خود خیانت ہوگی ایسے امر کی طرف تم راغب ہو گئے جس کے باعث سے تمھارے لیے جو ثواب رکھا گیا ہے اس میں نقصان ہو گا اور اس سے تم اپنی ذوقون کی خود خیانت کر دے گی یا بجائے نفع و ثواب ہو جو جانے کے تم مستحق عذاب ہو گے جو خیانت کی صورت ہو اور وہ خیانت خود اپنے ہی ساتھ کر دے +

کتاب علیکم اللہ نے تمہاری توبہ قبول کر لی اس صحت معلوم ہوتا ہے کہ اگر تکالیف میں فعل کل اس قابل تھا کہ اس سے توبہ کیا جائے اور سراج کے ارتکاب سے توبہ لازم نہیں آتی جسکو اسد قبول کرے خواہ غمخوار کی تاویل بلا ضرورت ہو۔

اوصفت لکھ کر مزید برآں ہے اسکے معنی ہوں اسکے کسی جگہ آئے ہوں گراں تکالہ کے معنی کتنا اپنی بات کی تکج ہے اور کوئی ضرورت نہیں ہے اللہ نے اس کتاب ثعل کو معاف ہی نہیں کیا بلکہ اسے پکا بند ہونے میں آسانی کر دی یہ بھی معنی درست ہو سکتے ہیں ظاہر ہے کہ عفو اس طور پر بھی ہو سکتا ہے کہ حکم ہی نہ کہا جائے اور اس طرح پر بھی ہوتا ہے کہ قصور پر درگزر کر دیا جائے یہاں عفو کی پہلی صورت ہے کہ تو بد بول کی گئی اور حکم ہی رفع کر دیا گیا جو ممکن تھا۔

عورتوں سے کردیہ امر اباحت کے لیے ہے دوجب کے لیے نہیں ہے۔

وَاتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ۚ وَارْتَمِ طَرْفًا ۚ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ شَافِعٍ لَهُ شَيْءٌ يَكْتَسِبُ ۚ

کتاب اللہ لکھنے میں ایک گروہ کہتا ہے کہ لیلۃ القدر ہے ارشاد ہوتا ہے کہ مبشرت روزے کی رات میں جاوے تو کر دی ہے مگر اسی میں نہ تک نوجاؤ رمضان کی رات کی روح لیلۃ القدر کی تلاش سے غافل نہ رہو۔ اُسکو ڈھونڈو اور اسکی تلاش میں لگے رہو مبشرت غفلت میں ڈالے گی ایک گروہ کہتا ہے کہ

مَا كَتَبَ اللَّهُ يَنْبَغِيكَوَاللّٰهُنَّهْمَقَرَّرُكَدِيَاہُوَاولادےاسکیطلبكردمقصودقوتجماعفری
سےیھیہےكہاقتواءنوعانسانیہوكےاورحدیثشریعتمینآیاہوكہكثرتسےبھلحكرد
ملاكاستكیكثرتہومقصودجماعسےتھمیلولدہونكہقتضائشہوتدوسراگردہكٹساك
كہارشادہوتاہوكہجسجگہجمامعككوالدےنكہجائزكیاہےاورمقرركرڈیاسےاسیجگاہینيخداہش
پوریكروخلاتوضعنظریحركتسرزدنہہواسكیتفصیلآگےآئیہےایكگردہكٹساككہطرز
اسسےیہہوكہعزلنكروینےاسطرحقتضائشہوتعمدانكہكرڈیجسسےنموجسممینيخداہش
اورلوكانہہویہامرابینيخداہشمینتوجاریہےمگرہےاورنكودمینجائزمنینجببھككہواجازت
نكدےاسپرنیہیہیفصولباتہواسواسطےكہجوالدےنكہمقرركرڈیاسودہہوكےہےكچاچاہےكتی
ہیاحتیاطلكیجائےكچہمنینہوكٹساہوجبمتعلقاحكامكجماعكےحكمكدےڈیالگیاكواصلكل
مشربكےبارےمینارشادہوتاہے:

فکھو کا شتر ہوا کھا د اور پھر امین نڈے طبع کے علاوہ وہ طریقہ بھی داخل ہو جس سے کوئی شے
منغذ سے داخل ہو جیسے تاک کان اور قبل و دریا جو زخم کہ پیٹ یا سر میں ہوان منغذ دن کی
راہ سے سولے ایسے دھوئیں اور خاک، دھول کے جس سے محفوظ رہنا مشکل ہے سب اشیاء
کا داخل ہونا اکل و شرب میں داخل ہے بھول سے ہو تو معات ہو ورنہ فلیل و کشیر سولے ایک بخود
کے دلنے کے اس شے کے کہ جو دانستون میں لگ جاتی ہے اور اضطراراً مسدود میں چلی جاتی ہے بج
اکل و شرب حکم میں داخل ہے حقہ اور جرث کا دھوان بھی داخل ہے ان سب کی اجازت وقت
تک ہے کہ بطور غریزہ ہو جبکہ علامت ایسی صاف الفاظ میں ارشاد فرما دے گی کہ اشتباہ نہ ہے
حقاً یسین لکن خطا لا یسین الخطا کسو سود یا تاک نظر جانے تھا اے لیے سفید دھاری
سیاہ دھاری سے سیاہی کا خضر جبکہ بات کہتے ہیں جب افق کے نیچے جانے لگتا ہو تو سفیدی
کا خضر جبکو صبح کہتے ہیں اسکا حسہ لگتا ہے اسوقت دونوں کے قاعدے آخری حصوں کی ملاپ
ہوتی ہے آخری خط سفیدی کا اور آخری خط سیاہی کا معلوم ہونے لگتا ہے برخلاف اسکے قبل جو

اور دین لین کھانے پینے

خطا لا یسین

روز و رات کھانے پینے کا حکم

صحیح کی تہذیب

رشتی ہوتی ہے وہ مسترینہ میں ہوتی ہے بلکہ مستطیل ہوتی ہے وہ اُس مخروط سے قبل ہوا کے
 کرہ میں شمعوں سے ظاہر ہوتی ہے وہ مجمع کا ذب کہلاتی ہے اور دوسری مستریہ صیقلی
 کہلاتی ہے یہی مراد اس جگہ ہے بعض لوگوں نے صبح کا ذب کو ابتداء وقت صوم شمار کیا ہو اور
 خیط اسود و ابیض سے اونچے خطوط شامی مراد لیا ہے مگر یہ عرف کے بالکل خلاف ہو ابتداء
 صبح کی اُن سے نہیں ہوتی اسی طرح آتش کہتے ہیں کہ مراد اس سے طلوع صبح ہے کہ اس سے
 خیط ابیض و خیط اسود میں امتیاز ہو جاتا ہے مگر یہ قول بالکل اعتبار سے ساقط ہے اسی وجہ سے
 مشہور ہے کہ امام ابو حنیفہ جب آتش کی عیادت کو گئے تو آنکھوں نے انہماک ناراضگی کیا آپ سے
 لوگوں نے کہا کہ آپ نے اسکا جواب کیوں نہیں دیا تو آپ نے فرمایا کہ انہماک سے کیا غائب ہونے
 کی ضرورت ہو کہ جس نے نہ کبھی روزہ ٹھیکے کھانا نہ مارے جس کے نزدیک بعد طلوع فجر طلوع
 شمس تک کھانا روزے میں جائز ہے جس کو کوئی روزہ نہیں ہوتا ہے اسی طرح اُس کے نزدیک
 کسل سے اگرچہ عورت سے صحبت فاحشہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا لہذا کوئی نماز اسکی نیت
 نہیں تو اس سے غافلیت عقل کے خلاف ہو۔ اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص
 حالت جنابت میں صبح کرے تو روزہ اُسکا ہو جائے گا اسوا سطلے کہ جب جماع دکھانا پینا آخر وقت
 تک کہ طلوع فجر ہو جائے تو وجوب غسل کرے لازم آئے گا کہ جنابت کی حالت میں طلوع فجر ہوا تو
 اس استدلال کی تائید حضرت عائشہ وغیرہ صحابہ کی روایات بھی کرتی ہیں ایسے ہی اس سے
 استدلال کیا جاتا ہے کہ نیت روزے کی صبح کو بھی ہو سکتی ہے کیونکہ جب طلوع فجر ابتداء صوم
 ہے تو قصد اسوقت ہونا ضروری ہے اور وقت صبح کے اجزاء سے ہے لیکن صوم کامل ہی ہے کہ شب
 ہی سے نیت ہو اسی وجہ سے حدیث شریف میں اسکی تاکید آئی ہے اس جگہ یہ شبہ ہو سکتا ہو
 پھر چاہئے لیکن بھرتین جو وقت چاہے نیت کرے زوال کی قید فضول ہے تو یہ شبہ اس طرح
 دفع ہوتا ہے کہ اکثر وقت کا اعتبار ہوتا ہے اور لاکثر حکم بالکل مقررہ قاعدہ ہے تو زوال کے بعد
 تک اگر بے نیت رہے گا تو حکم پورے دن بے نیت ہو گیا ایسے ضروری ہے کہ نصف دن سے
 کچھ زیادہ مدت میں اسکی نیت ہو اور وہ وقت زوال کے قبل تک نیت ہونے کی صورت
 میں ہو اس جگہ بے نیت کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک ظہر طلوع فجر کا نہ ہو روزہ لازم نہیں
 آتا ہے جب تک طلوع فجر کا یقین نہ ہو لے کھانا پینا جائز ہے برخلاف غروب کے کہ اگر یقین ہو
 گا نہ ہو احتمال سے غروب ثابت نہ ہو گا کیونکہ آفتاب کا اوپر ہونا متیقن ہے شک سے غروب

ثابت ہو گا یا ان قرائن سے اگر غروب ہونے کا ظن غالب ہو تو روزہ کھولنا جائز ہے۔ پھر اگر معلوم ہو جاوے گا کہ غروب نہیں ہوا تھا تو قضا کرنا چاہیے کفارہ نہیں ہے کفارہ روزہ کا ایک بردہ آزاد کرنا ہے یا ساٹھ روزے رکھنا ہے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے یا چار سو سے ثابت ہوا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ میں نے روزہ رمضان کی حالت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کی تو ارشاد ہوا کہ کفارہ دے وہ فقیر تھا جب غلہ آیا تو اپنے اُس سے ارشاد فرمایا کہ یہ لے اور اسکو کفارے میں دے اُس نے اپنی حاجت عرض کی آپ نے فرمایا کہ خیر تو اپنے اہل بر صرت کو اس سے ایجاب کفارہ ہو اگر ہو ورنہ ان کو لکھا دینی شہد سے بھی کفارہ ساقط ہو جاتا ہے، چنانچہ ایک شخص اگر بھولے کھانا کھائے اور سمجھے کہ اس کا روزہ ٹوٹ گیا پھر عدا کھانا کھائے تو قضا ہے کفارہ نہیں ہو کفارہ صرف ماہ رمضان میں رمضان کے روزے کو توڑنے سے واجب ہوتا ہے یہاں تک کہ قضا، رمضان توڑنے سے کفارہ نہیں ہوتا ہے ایسے ہی نفل کے روزے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا اگر توڑ ڈلے تو ہمارے نزدیک اسکی قضا کرے کفارہ صرف یقین صورت میں ہے شہد سے بھی ساقط ہو جاتا ہے۔

میں نے فرمایا یہ بیان ہے خطا بیض کا اسی سے حل خطا سود کا ظاہر ہو گیا مگر یہ بیان اس غرض سے نہیں ہے کہ جملہ سابق اپنے اظہار مطلب میں قاصر ہے مجمل ہے مگر وہ ظاہر المراد ہے یہ بیان غایت ظہور کے لیے ہو اگرچہ اسی ارشاد کے قبل استعارہ تھا جا ملج ہے اور اس کے بد تشبیہ ہو گیا لیکن بعض بھولے لوگ جیسے عدی بن حاتم نے سیاہ و سفید کا رکھ چھوڑا عقادہ جب ظاہر ہوا تو سمجھے کہ روزہ رکھے کا وقت آ گیا چنانچہ آنحضرت سے آنحضور نے عرض کیا کہ میں نے سر ہانے سفید و سیاہ مانگے رکھے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تو اب تمہارا تکیہ بہت دراز ہے مطلب یہ ہے کہ اتنی افق کی لکیر گویا تھا کسے تکیہ کے اندر آگئی اس سے ان کے ضعف فہم کی جانب اشارہ ہے اور اسی لیے سن الفجر نازل ہوا تاکہ ایسے لوگ بھی سمجھ لیں تو اب یہ شہد نہ ہو کہ بیان بتا خیر لاحق ہو سکتا ہے یہاں تک کہ تکلیف الا لایطاق لازم آئے۔

تَمْرًا وَنَخْلًا وَنَخْلًا وَنَخْلًا پھر پہلے پورے دن روزہ رکھ کے رات تک روزہ کو تمام کرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ رات تک ہونا چاہیے اور چونکہ رات جس میں صیام کے داخل نہیں ہے اس واسطے رات حکم میں داخل نہیں ہے لازم ہے کہ روزہ ابوقت پورا کر دیا جائے اس سے صوم وصال یعنی بلا اظہار روزی پر روزہ کوئی کی ممانعت معلوم ہوتی ہے جس کا حکم حدیث

میں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جنس روزہ خواہ فرض ہو یا نفل شروع کرنے سے لازم ہو جائے نفل روزہ اگر رکھا گیا تو تمام اسکا واجب ہے اور واجب ہونے کے بعد توڑ ڈالنے سے قضا لازم آدوے گی نفل چونکہ اختیاری ہے اسواسطے کفارہ واجب نہ ہوگا یہاں تک صیام کے احکام ذکر ہوئے۔ رمضان شریف میں چونکہ اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اسواسطے اس کے متعلق ارشاد ہوا کہ رمضان میں یہ اجازت ہو مگر مختلف اس حکم سے خارج ہے اسکو محبت عورت سے جائز نہیں +

وَلَا تَبْتَغُوا مِنْهُ مَغْرِبًا وَلَا مُغْرِبًا وَلَا تَبْتَغُوا مِنْهُ مَغْرِبًا وَلَا مُغْرِبًا
میں جبکہ تم مسجدوں میں مبتکف ہو اس سے معلوم ہوا کہ اعتکاف میں روزہ کو دخل ہے ہیو جبکہ ایک جامعیت فقہاء کی روزہ اعتکاف کے لیے شرط کرتی ہے اور بعض اسی وجہ سے ایک دن رات سے کم اعتکاف کو جائز نہیں کہتے اعتکاف کے معنی ٹھہرنے کے ہیں مگر اس جگہ مراد مسجد میں قیام کرنا ہے عبادت کی نیت سے بعض نے کہا ہے کہ صرف مسجد حرام میں اعتکاف جائز ہے اور کہتے ہیں کہ مسجد کا اطلاق مسجد حرام پر آتا ہے بعض کہتے ہیں کہ مسجد نبوی میں بھی اعتکاف ہو سکتا ہے بعض نے مساجد نشہ یعنی حرم مکہ و مدینہ اور بیت المقدس میں اعتکاف کو جائز رکھا ہے بعض مسجد جامع میں اعتکاف جائز کہتے ہیں بعض عام مسجد میں اعتکاف جائز کہتے ہیں جہاں حجت ہوتی ہے آخر ماہ رمضان کے دس دن میں اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے کہ اگر ایک آدمی بھی اعتکاف کر لے تو حق مسجد ادا ہو جائے اور اعتکاف کی حالت میں صحبت جائز نہیں البتہ چھو جائے عورت کا جائز ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں اپنا سر نکال دیتے تھے اور حضرت عائشہؓ لنگھی کرتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ مباشرت سے یہ مطلب نہیں کہ جلد سے جلد لجاوے بلکہ خاص حالت ہو +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْتَغُوا مِنْهُ مَغْرِبًا وَلَا مُغْرِبًا وَلَا تَبْتَغُوا مِنْهُ مَغْرِبًا وَلَا مُغْرِبًا
آگے پڑھنے کی ممانعت ہے احکام کو روک لینا اسی طرح کہا ہے کہ جس طرح حدیث شریف میں آیا ہے کہ عارم السلامؐ کے گھمے ہیں ان چراگا ہوں کو جن کو حاکم اپنے موشیوں کے لیے عضو پس کر لے ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ اس کے غمی ہیں اگر ان کے گرد آدمی پھرے تو اندیشہ ہے کہ اندر نہ جائے جو باعث ناگواری حاکم کا ہوگا اسی طرح حدود السلامؐ میں کہ ان کے قریب تک جانے کی ممانعت کی گئی ہے یہ حدود ہر حکم انہی ہے اس کے مراتب میں فرض واجب

مہین کی ہے اور وہ باطل ہیں حق کے خلاف ہیں کبھی تو اختیار عمرہ کا تبادل ہوتا ہے کبھی طریقہ
اکتساب حرام ہوتا ہے اور وہ کبھی اپنی قوت سے ہوتا ہے کبھی اکتساب میں دوسروں سے
مدد لی جاتی ہے، عموماً جبیر خود قابض نہیں ہوتا ہے حکام کے ذریعہ سے جھوٹے دعوے کر کے
گواہ بیان بنا کے حاصل کیا جاتا ہے تو اس جملہ رشاد ہوتا ہے کہ یہ کل طریقے جو باطل ہیں اور
خلاف شرع ہیں ان سے حاصل کر کے کچھ نہ کھاؤ بلکہ حلال روزی کھاؤ تو روزے کا فطر
بدرجہ اولیٰ حلال سے ہونا چاہیے :

کلات لکھو نہ کھاؤ سے مراد صرف یہ نہیں ہے کہ نہ مین نہ ڈالو بلکہ محارہ ہے ہر شی کے تبادل
کو اکل سے تیسرے کرتے ہیں اور دین بھی بولتے ہیں کہ فلان شخص اپنی تمام جائیداد کھا کر بیٹھ رہا۔
مراد یہ ہے کہ نصف بچا کر کے ضائع کر دی صرف کھانا ہی مراد نہیں ہے لہذا اگر سبک مطلب ہے
کہ کسی طرح مال حرام پر نصف کر دے :

اصو الکھو سے مراد یہ بھی ہے کہ تو خود اپنا مال کہ جو تھامے درمیان ہے نہ کھاؤ اور یہ بھی مراد
ہو سکتی ہے کہ اس میں ایک دوسرے کا مال جو باہم لین دین سے حاصل کیا جاتا ہے باطل طریقہ سے
حاصل کر کے نصف مین نہ لاؤ اور یہ دونوں امور ممنوع ہیں اگر آیت میں داخل ہیں کیونکہ اپنے
مال میں بھی ہر نصف جائز نہیں ہے بجا نصف کی مانعیت کی گئی ہے اور غیر مال تو بدرجہ
اولیٰ ہر حالت میں مباح نہیں ہے :

یا لکھو سے مراد ضد حق ہو کہنا جتنا ہو کہ فلان شے باطل یعنی ذرا ہے بیکار ہے اور فلان
شے باطل ہے یعنی حق کے خلاف ہے اگر مراد باطل سے وہ ہے جسکو شرع نے مباح نہ کیا ہو
عدم اباحت کبھی نفس خے کے باعث ہوتی ہے تو وہ چاہے اپنی ہو یا غیر کی اس کا نصف حلال
ہے اور کبھی اکتساب کی وجہ سے ہوتی ہے اور وہ طریقہ اکتساب غیر مشروع ہوتا ہے تو اس کا
نصف بھی باطل ہے یعنی جائز و مباح نہیں ہے اس طریقہ سے حاصل کیے ہوئے اختیار کو نصف
میں نہ لاؤ و جقدر اختیار عالم میں ہیں یا تو عبادات سے ہیں یا نباتات سے ہیں یا حیوانات سے
ہیں شرعی حیوانات میں دو قسم کے جائز ہیں بعض کا کھانا ذبح کر کے حلال کیا گیا ہے اور پھل اور
تدیی کا کھانا بغیر ذبح بھی حلال کیا گیا ہے باقی جائزوں کا کھانا خصوصاً بلا ذبح کے حرام ہے
تو حلال جانور اپنے ملک میں ہیں ان کو ذبح کر کے کھانا تو شرعاً جائز ہے اور حلال نہیں ہیں یا
حلال زمین انکو ذبح نہیں کیا ہو تو ان دونوں قسم کے اگر چہ اپنی ملک ہوں ان کا کھانا ممنوع کیا گیا ہے

اور عبادات و نباتات میں اپنی ملک کی اشیاء میں سب مباح ہیں سوائے اُن کے جو ملک ہوتے ہیں جیسے سموات، باجھوت کوڑا ل کر تے ہیں جیسے مضرات باجھوت کو نقصان پہنچاتی ہیں جیسے مسکرات و عذرات کہ ان کا تناؤ ل کر چینی ملک میں ہو جائے نہیں، اسی طرح اسلٹ کرنا اور اپنا مال غیر مشروع امور میں صرف کرنا جائز نہیں ہے اور اس کی سیٹ کی بنی میں داخل ہر ای حکم میں وہ اشیاء بھی ہیں جو مباح الاصل ہیں جیسے دریا کا پانی جنگل کی گھاس و گھری اگر کسی کی مخصوص زمین تو اس کا متبادل بغیر اسلٹ کے جائز ہے لیکن جو امور اخذ کے محتاج ہیں تو اُن کی دوسری زمین یا بغیر اختیار کے کوئی شے حاصل ہو یا زمین اختیار بھی ہو چاہے اخذ کرے چاہے نہ کرے تو یہی صورت میں ارث ہے کہ کسی کا وارث مر گیا اور اس نے اس کا حصہ شرعی مال سے چھوڑا تو وہ اس کی ملک ہو گیا چاہے یہ اپنے اختیار سے لے یا نہ لے یہ حلال ہے بشرطیکہ ورثہ نے ایسا مال نہیں چھوڑا جس کو اُس نے بطریق حرام حاصل کیا اور اس پر اس کی رد لازم تھی اس نے قبضہ کیا اور رد نہ کیا اور اگر کسی کا مال نے لے لیا تھا اور وارث جانتا تھا تو اس کا متبادل حلال نہیں وہ اس آیت کی بنی میں داخل ہے دوسری صورت جس کے اخذ میں اختیار ہے تو یا تو وہ مباح الاصل اشیاء ہیں ان کا متبادل جائز ہے جیسا کہ اوپر گذر آیا وہ مباح الاصل نہیں بلکہ حق غیر بھی ہے تو اس صورت میں یا تو بطریق قہر و غلبہ کے اُن کو اخذ کی صورت ہوتی ہے یا باہمی لین دین سے تو پہلی صورت کی دو قسمیں ہیں ایک یہ ہے کہ کوئی شے لی جائے بطریق قہر و غلبہ کے بغیر لے کر اس کے لینے کا استحقاق ہو تو یہ مباح ہے اور محرم بھی ہے مباح تو غنم ہے کہ جو کفار کی لڑائی میں حاصل ہوتا ہے اس کا متبادل جائز ہے اگر زمین غنم ادا کیا جا چکا ہے اور وہ تقسیم شرعی سے حاصل ہوا ہے ورنہ وہ بھی اس کی سیٹ کی بنی میں داخل ہے جس طرح غصب جبری غیرہ سے حاصل کیا ہو یعنی ہر اس کی سیٹ کی بنی میں داخل ہے دوسری صورت یہ ہو کہ استحقاق سے کوئی شے بطریق قہر و غلبہ کی لی جائے جیسے کسی صاحب کے پاس بنانا لکھا تو اس کو لے لیا یا زکوٰۃ کا حق ہے اور صاحب مال زکوٰۃ نہیں دیتا ہے فقہ کا استحقاق ہے اور غنی فقہ نہیں دیتا ہے صاحب حق نے بقدر حق لے لیا یہ مباح ہے اس کو اخذ بالباطل نہیں کہتے ہیں، لین و دین کو فروخت میں بھی دھوکہ دینا ایک بلا معوض دوسری بلا معوض جیسے ہبہ ہے، وصیت ہے بھی جس میں اسلٹ کے ہو اگرچہ اس کو لینا اختیار بھی بلا معوض میں تمام دیگر عقود یہاں تک کہ بیع و شراہ و قرض سب داخل ہیں نہ اذیت شرع نہ چون تو باطل ہیں اُن سے متبادل مال کا حرام ہے اور اس کی سیٹ کی بنی میں داخل ہیں یہ طریقہ تو بغیر دوسرے

و اسطے کے ہے اب دوسرے طریقہ کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ تدلواہا اے الحکام
اور ارکتے ہیں ڈول کے ساتھ کنوین میں ری کوڈالنا اور دلاکتے ہیں مکانا کھری سے کھٹی کھل
کریں تو اسکو اولارکتے گئے ہیں یہاں اسی طریقہ کا استعمال ہے اور بہا کی ضمیر مال کی طرف
پھرتی ہے اور اب سب کے لیے بھی ہے اور وسیلے کے لیے بھی ہے تو مطلب یہ ہے کہ مال کے ذریعہ
سے حکام تک نہ پہنچو تاکہ گناہ سے لوگوں کے اموال کو تباہ کر دیا جائے کہ تم جانتے ہو کہ یہ
خلافت شرع ہے اس سے رشوت دینے کی ممانعت ہوئی اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ تم
جان بوجھ کے اپنے کو ناحق دعوے کر کے حکام کے سامنے نہ پیش کرو تاکہ لوگوں کا مال حاصل
کر لو اس میں رشوت لینا اور دنیا و دون کی ممانعت ہوئی اسی طرح دعوے کرنا جھوٹی گواہی
دنیا جھوٹی قسم کھانا ناحق و کالت کرنا مظلوم کو دبا کے صلح کرنا ظالم کی سفارش کرنا سب
داخل ہیں یہ ایک امر العیس کنہی کے بارے میں نازل ہوئی ہے ابیر ایک حضرمی نے مالش
کی آنحضرتؐ نے قسم دلانا چاہی وہ فرمایا: جھوٹی قسم کھاسکے کوئی مال مسلم حاصل کرنے کا
تو آگ ہوگی اُسپر وہ دونوں ڈرے آپ نے ان کو حق کی پابندی کرنے کا حکم دیا اور
مصالحات کرنے کا مشورہ دیا اور بھی ارشاد فرمایا لوگ اپنے مقدمات لاتے ہیں اور بعض بعض
سے زیادہ محبت لاسکتا ہے اُسکے موافق میں تصفیہ کر دیتا ہوں اس سے کوئی فائدہ نہیں جو
ناحق کسی کا مال لیتا ہے تو اگر چہ نیصا یہی کیوں نہ ہو وہ آگ کا انگارہ لیتا ہے اس سے معلوم
ہوا کہ حکم حاکم خلافت حق ظاہر نافذ ہوتا ہے حقیقتہً نہیں ہوتا ہر خصوصاً اموال میں جیسا
کہ عام ائمہ کا اتفاق ہے البتہ امام ابوحنیفہؒ کہتے ہیں معاملات میں نکاح و طلاق کے عالم کا حکم ظاہر
و باطن نافذ ہوتا ہے اسو اسطے کہ حضرت نے دو گواہوں کی وجہ سے ایک عورت کے نکاح کا حکم دیا
اُس عورت نے غدر کیا کہ نکاح ہوا نہ تھا آپ نے فرمایا کہ ان گواہوں نے تمہارا نکاح کر دیا
حاصل یہ ہے کہ اگر خلافت واقع ان معاملات میں حکم حاکم شرعی ہو گیا تب نام ابوحنیفہ
کے نزدیک ظاہر و باطن حکم نافذ ہے اور علاوہ اُن کے تمام ائمہ کے نزدیک نافذ نہیں
اور اموال میں تو کسی کے نزدیک بھی نافذ نہیں یہ اختلاف بھی حکام شرع کے درمیان
ہے ورنہ کفار کا حکم سوائے جبر کے نافذ نہیں ہے ۛ

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِهْلَةِ طُلُحِي مَوَاقِيتٍ لِلنَّاسِ وَالْاِحْطِ
 تم سے دریافت کرتے ہیں چاندروں کے بارے میں تم کہو کہ وہ وقت ہیں لوگوں کے لیے اور
 وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ
 حج کے لیے ہے اور نیک پنہاں ہے کہ تم گھر میں ان کی پشتوں سے آؤ اور لیکن یہ ممکن اسی کی ہے جو
 مِنْ اَتَقَى وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ اَبْوَاهِهَا ص وَاتَّقُوا اللَّهَ
 پر ہیزگاری کرے اور گھر دن میں تم کو اپنے گھر سے آؤ اور اس سے ڈرو شاید
 لَكُمْ تَفْلِحُونَ ○
 کہ تم نجات پاؤ +

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کم سوال کیے گئے ہیں نسبت انبیاء سابقین کے کل جمع چودہ سوالوں کا پتہ چلتا ہے جس کے جوابات کے لیے قرآن شریف کی آیت نازل ہوئی اٹھ تو صرف سورہ بقرہ میں ہیں ایک دعا کے بارے میں جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے اور دوسرے یہی چاندروں کے بارے میں اور بقیہ چھ آگے آتے ہیں۔ نوان سوال سورہ مائدہ میں ہو یسئلونک ماذا احل لہم قل احل لکم الطیبات الاکاید سوال اور اس کا جواب سورہ انفال میں ہے یسئلونک عن الرج بارہوان سورہ کہف میں ہے یسئلونک عن ذی القرنین تیرہوں سورہ طہ میں ہے یسئلونک عن الجبال چودھوان سوال سورہ نازعات میں ہے یسئلونک عن الساعۃ ایاں مٹھا غرض کہ نچا چودہ سوالوں کے یہ دوسرا سوال ہے اسکے سوال کرنے والے کون تھے اس بارے میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ سوال کرنے والے یہود تھے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھوں نے سوال کیا یا حضرت معاذ بن جبل سے انھوں نے دریافت کیا اور حضرت معاذ نے اسے پوچھا اس صورت میں جمع یسئلونک لانا ظاہر ہے اور حضرت معاذ سے دریافت کرنے کو آنحضرت سے دریافت کرنا بھی معلوم ہے کہ حضرت معاذ سے سوال اسی وجہ سے کیا گیا تھا کہ وہ آنحضرت سے دریافت کریں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سوال یہود کا نہیں ہے بلکہ حضرت معاذ بن جبل اور ثعلبہ بن غنم انصاری نے از خود سوال کیا تھا اس صورت میں جمع یا تو اس وجہ سے لائی گئی ہے کہ کبھی انھوں نے الواحد پر بھی صیغہ جمع کا استعمال

ہوتا ہے یا اسوجہ سے مجمع کا صیغہ لا گیا ہو کہ گوسائل وہی تھے مگر جواب کے منظر کل حضار مجلس تھے
اس واسطے کہ جواب سننے کے انہیں ہر ایک صاحب شائق تھے تو بنیہ لہ سائل کے ہو گئے تھوڑی ہو کہ
سوال یہ تھا کہ جائز کے مختلف حالات ہونے کی کیا وجہ ہے کیونکہ جب ممکنہ ہو تو شبلی دھاری
ہوتی ہے پھر یو یا فیو تا بڑھتا جاتا ہے یہاں تک کہ پورا ہو جاتا ہے پھر برابر اسی طرح گھٹتا جاتا
ہے یہاں تک کہ پھر پورا غائب ہو جاتا ہے اور پھر سے دھاگے کے طور پر نکلتا شروع ہوتا ہو
یہی حالت برابر رہتی ہے اس روایت کے اعتبار سے اور آیت کے اور اسکے جواب کے اعتبار
دو احتمال ہیں یا فوسائل نے دریافت کیا تھا کہ تم کے تشکیلات جو برابر تفسیر ہوتے رہتے ہیں انکی
کیا علت ہو اور کس سبب سے اس طرح اختلاف ہوتا ہو یا یہ کہ ان کی کیا اعراض ہے اور سبب کیا حکمت
مرتب ہوتی ہے بہر حال یا تو یہاں محذوف ہو اور انشا پر سے لگا کہ یہ محذوف ہو کہ کیا سبب کیا
حکمت ہو تم کے اختلافات میں یا کہ اجاڑے گا کہ سوال الہی ہے کہ یہ جانے دن کے مختلف احوال
کیون ہوتے ہیں اس سے بھی سچان ان کی تشکیلات نورانیہ کا اختلاف کی جانب ہوتا ہو
اور یہی مقصد حدیث شریف کا بھی ہے :

الْاِھْکَۃُ جَمْعُ ہَلَالٍ کِی ہے اخو ذیہ الصبی کی اول اول لکھا آواز دے تو کہا جاتا ہو کہ ہل
الصبی اور اسی طرح کہا جاتا ہو اہل احاج سننے اس کے مطلقاً آواز بلند کرنے کے ہن ہلال پر
چنکے عموماً آواز بلند کی جاتی ہے اور ایک دوسرے سے کہا جاتا ہو کہ ہم نے جائز دیکھا وہ دیکھو
ہے تو اسوجہ سے تم کو پہلے دن کے ہلال کہنے لگے پھر بعض لوگ دو راتوں تک لفظ ہلال بولتے
ہیں بعض تین راتوں تک بعض آسوت تک ہلال کہتے ہیں جب تک پورا قمر نہ دکھائی دے
اگرچہ امین روشنی نہ آوے مگر جب پورا قمر حلقہ سیاہ کے طور پر دکھائی دینے لگتا ہو تو وہ ہلال
نہیں کہلاتا اسکے بعد پھر بدر کہلاتا ہے جب پورا ہو جائے بعض تیرہ چودہ پندرہائے جائز کو بدر کہتے
ہیں پھر جب کم ہوتے ہوتے اتنا ہو جاتا ہے کہ سیاہ حلقہ کامل دکھائی دے تو پھر بعض ہلال کہتے
ہیں بعض صرٹ آخر کی تین راتیں ہلال کہتے ہیں لیکن پہلی اور دوسری تاریخ تک ہلال کا
اطلاق عام طور پر ہے یہاں مراد عام ہے جو وقت تک تفسیر اشکال میں ہوتی ہے :

حاصل یہ ہے کہ آپ سے دربار اختلاف الہی کے دریافت کرتے ہیں کہ کن اسباب سے یہ اختلاف
ہے یا کیا اعراض اس اختلاف سے ہو کر کیا کیا فوائد مرتب ہوتے ہیں :

قُلْ یٰھُوَ مَوَاقِیْتُ۔ فرادیکھے جواب میں اس سوال کے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا بلکہ قیامت میں

موانعت میقاتہ کی جمع ہے میقات کے معنی کبھی وقت کے آتے ہیں جیسا کہ ارشاد ہوتا ہو
 فقہ میقات دہ اربعین فیہ حضرت موسیٰ نے انتہائی مدت اپنے پروردگار کی چالیس راتیں
 پوری کیں اسی سے میقات حج اخذ ہے کہ وہی جگہ ہے جو مہتابے محل ہے اس کے بعد کوئی داخل
 ہو اسکو لازم ہے کہ اگر بقصد مکہ مشرفیت کے جا رہا ہے تو احرام باندھ کے جاوے، جبکہ دونوں معنی
 صحیح ہو سکتے ہیں یہ بھی کہ وہ اہل وقت ہیں لوگوں کے لیے اور آج کے لیے یا انتہائے اوقات بلکہ
 سے ہوتا ہو لوگوں کے لیے اور حج کے لیے ۛ

لوگ اپنے معاملات لینے بنین مدت میں اور دیگر امور میں حساب کرتے ہیں عام طور پر اکثر
 امور میں انھیں سے حساب کیا جاتا ہے گو ان تمام امور میں حج بھی داخل تھا مگر اسکو خاص
 طور پر ذکر کرنے کا سبب یہ ہے کہ حج ایک ایسی عبادت ہو جس کا پورا دار و مدار انھیں اہل پر
 ہے خواہ ادا ہو یا قضا بدن ذی الحجہ کے حج نہیں کیا جاسکتا ہے روزے کا ذکر اور ہو چکا تھا اسکو
 اسکو لانے کی ضرورت نہ تھی اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حج کو بقدر تعلیق اس سے ہر وقت کو اتنا
 نہیں ہے کیونکہ قضا میں اس کے اہلہ کا اعتبار نہیں ہے اگرچہ دیگر عبادات سے اسکو زیادہ تعلیق
 ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ روزے کا ذکر اور ہو چکا ہو معلوم ہو چکا ہو کہ وہ فطرہ رمضان پر ہے جبکہ
 حساب اہلہ سے ہوتا ہے دیگر عبادات ایسے ہیں جن کا دار و مدار اہل پر نہیں ہے مثلاً نماز
 ہے کہ ہر روز سوچ کی گردش پر موقوف ہے زکوٰۃ ہے کہ وہ سال بھر کا دورہ تمام ہونے پر موقوف
 ہے اہلہ پر موقوف نہیں جہاد بھی ضرورت سے ہوتا ہو ایام یا مشہور و اعلام کا لحاظ نہیں ہے عبادت
 میں صرف حج باقی رہ گیا تھا جبکہ اعتبار اہلہ پر ہے اسواسطے سکا ذکر کیا گیا کہ معاملات میں لوگوں کے
 اہلہ کو اندازہ کیا جاتا ہے اور عبادات میں علاوہ صیام کے حج ہو کر سکا دار و مدار بھی اہلہ پر ہے۔
 سوال کا مقصد یہ تھا کہ اسکی علت باطنی ظاہر کی جاتی کہا جاتا کہ چاند میں خود خدا کی قدرت سے
 روشنی پیدا ہوتی ہے یا جو سورج کے انعکاس سے پیدا ہوتی ہے اور اس کے معاذات کے بدلنے کے
 باعث تشکلات قمری بدلتے ہیں جیسا کہ حکماء میں ایک گروہ کی رائے یہ بتایا جاتا ہے کہ زمین
 کی گردش اور سورج کے مقابلہ سے یہ تشکلات مختلف ہوتے ہیں جیسا کہ بعض حکماء کی رائے
 ہے اسکی وجہ یہ نہیں ہے کہ علت تکلیفہ اگر بیاں کی جاتی تو صحابہ کی سمجھ میں نہ آتی اسواسطے
 کہ صحابہ کے دماغ عقل اور حودت فہم کے اتنے مشابہ موجود ہیں کہ یہ احتمال صحیح ہوئی نہیں سکتا ہے
 نہ کہ خدا کو اسکا علم نہ تھا معاذ اللہ اس کے رسول کو علم نہ تھا کیونکہ جواب سے علم کا بھی پتہ چلتا ہو

بلکہ اصل یہ کہ کئی کی شان نہیں ہے کہ حکمت کے وہ اصول بتائے جو عقلا اپنی فراست سے حاصل کر لیتے ہیں اور اُن کی آرا میں اختلاف بھی ہوتا رہتا ہے بلکہ نبی کی شان یہ ہے کہ وہ اس مقصد شرع متعلق ہے اسکو ظاہر کرے یہاں اسی اسلوب حکیم سے جواب دیا گیا ہے سچ تو یہ ہے کہ سوال تشکیلاتِ خدا نیہ کے اختلافات سے ایک بھیہر کو کرنا فضول ہے اسواسطے کہ کمال قدرت الہیہ کا غور نہ ہے جس کے ادراک سے عقلا عاجز ہیں باوجود اسکے جو فوائد مرتب ہیں اُن کے حاصل ہونے میں شبہ نہیں ہے لہذا جواب میں ہی حکمت و فوائد کی جانب توجہ دلائی گئی ہے کہ یہ اس قابل ہے کہ اسکی علت ہو سکے اور بھی علت بتانا ایک معلم کا فرض ہے یا کہ اس قسم کے سوالات کرنے سے جن سے صرف اسبابِ علل اشیا معلوم ہو جائیں کوئی فائدہ نہیں ہے بلکہ سوال جس شے سے کرنا چاہیے وہ ہی حکمت و فوائد ہیں جو اس پر مرتب ہوتے ہیں اسواسطے جو آئین میں ذکر کرے گئے تاکہ ذہن اُن کے ذریعہ سے جواب کی جانب منتقل ہو جائے بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ سوال ہی اسی طرح پیدا ہوا کہ جب ہلال کے دیکھنے پر روزہ رکھنے کا حکم ہوا اللہ کی کو دیکھ کے کھولنے کا حکم ہوا تو ذہن کو تفتیشِ حال کی طرت توجہ ہوئی سوال کیا گیا جواب اسی کے موافق دیا گیا۔ حاصل یہ ہے کہ رات و دن تو ہر حرکت جس سے منضبط ہوتے ہیں سال بھی نزلان کل سے مرتب ہوتا ہے زمین کے لیے چاند کا اندازہ بہت بڑی سی ہے اس کے اجزاء نصف ریع ثلث کا انضباط چاند سے ہوتا ہے یہ اسقدر آسان ہے کہ ہر قوم میں رائج ہے اسکا مقصد یہ نہیں ہے کہ دوسرے طور سے انضباط ہو ہی نہیں سکتا بلکہ اسوجہ سے کہ یہ سهل آسان اور مخلص کے لیے اسکی معرفت ممکن ہے اس لیے اس پر حساب عام طور پر ہر قوم مرتب کرتی ہے خصوصاً وہ اقوام جو اُمی ہیں جیسے عرب تھے اور اہل ہند یہ دوسری بات ہے کہ اہلہ سے ابتدا ہو جیسے عرب کے نزدیک یا بر سے ابتدا ہو جیسا کہ ہندیوں کے نزدیک تھا۔

وَلَيْسَ الَّذِي اس جگہ جملہ ہذا کے لائن کی وجہ میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ معنی حقیقی کے مراد نہیں ہیں بلکہ مجازی مراد ہیں کہ نیک یا پھین ہے کہ گھر کے پیچھے سے آؤں کہ تقویٰ و پرہیزگاری اصل نیک اور ہر شے کو اس کے سببے حاصل کرو راہ راہ چلو بے راہ نہ ہوتا کہ فلاح پاؤ یہ جملہ گویا اس قسم کے سوالات پر جس طرح کہ طور پر لایا گیا کہ فضول سوالات نہ کرو بلکہ کام کی بات کرو۔ بعض کہتے ہیں کہ جملہ مجازی ہے مگر مقصد اس سے یہ کہ نئی کا جو طریقہ جاری ہے کہ ایک ہینا بٹا دیتے ہو یا ادھر کا ادھر کرتے ہو یہ بت کر دہی قول کو ابو سلم نے کہا ہے :

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَهَابُكُمْ وَإِنَّكُمْ لَوَاقِدُونَ
اور قتال کرو

اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ

اللہ دوست نہیں رکھتا ہر لوگوں کو جو حد پر چھینٹا رہے ہیں

بقیہ شاہد سری جامعہ کہتی ہے کہ یہاں پر یہ جملہ اپنے معنی حقیقی میں مستعمل ہے لوگ جب بھی کسی حاجت کے لیے جاتے تھے اور وہ پوری نہ ہوتی تو گھر واپس آنے میں دروازے سے نہ آتے بلکہ دیوار توڑ کے یا پشت خیمہ سے آتے اور دروازے سے آنے کو خال بدبختی تو یہ ممانعت اس کی گئی بعض کہتے ہیں کہ عرب عموماً یا انصار خصوصاً سولے قریش وغیرہ معزز قبیلہ کے سب احرام باندھنے کے بعد پھر اگر گھر میں جاتے تو دروازے سے داخل نہ ہوتے بلکہ پشت خیمہ کی یا سیڑھی لگا کے اوپر سے داخل ہوتے اور اگر خیمے میں بود و باش ہوتی تو پشت خیمہ سے آتے اس کی ممانعت کی گئی بعض کہتے ہیں کہ آنحضرت احرام باندھ کے گھر میں دروازے سے داخل ہوئے ایک انصاری بھی دروازے سے داخل ہوئے آنحضرت نے ٹوکا کہ تم احرام باندھ کے دروازے سے کیوں داخل ہوئے انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کو میں نے داخل ہونے دیکھا ہیں بھی داخل ہوا ہے فرمایا کہ میں تو اس قبیلہ سے ہوں جو داخل ہو سکتی ہیں انھوں نے عرض کیا کہ میں نے تو آپ کا طریقہ اختیار کیا ہے اس پر یہ آیت مازل ہوئی انجیل لانے کی طاعت یا تو یہ ہو کہ سوال دونوں باتوں سے کیا گیا تھا یا واقعاً تھا ہی ہوا تھا ایسے ذکر صرف ایک سوال کا ہوا اور جواب میں دونوں باتیں مذکور ہو گئیں، بعض کہتے ہیں کہ سوال یکساں تھا مگر جواب میں تصریح ہو جس سے کر دہی کہ مسائل حج سے اسکا تعلق تھا یا جانے کے جواب کے تحت میں بد شکوفی کا ذکر اس وجہ سے کیا گیا کہ لوگ مشاردن و ستاروں سے عموماً اور جانڈے خصوصاً شگن لیتے تھے، اسکی تردید کر دی گئی۔ لیکن البرکتی ناویل وہی ہے جیسا کہ اوپر گذرا اب والد اعظم اؤپر روزے کا ذکر ہوا چارہ رمضان میں ہوتا ہے پھر حج کا ذکر ہوا جو ذی الحجہ میں ہوتا ہے ان دونوں مہینوں کے درمیان وہ مہینہ جن میں قتال اہل عرب ممنوع سمجھتے تھے باوجود جھگڑوں اور کھیلوں اور فتنہ و فساد کے اشہر حرم میں باخصوص حرم محترم کے اگر داکر دھام کرتے کرتے گئے یہ حرام باندھ چکے تھے ہٹنے سے عجلہ پر نہیں کرتے تھے مگر کفار کے اس ناقص کو

مسلمانوں کے لیے توڑ دیا اور انھوں نے نہ تو شہر حرم کی کچھ روداہ کی نہ مسجد حرام کی نہ اس امر کا احترام کیا کہ مسلمان احرام باندھ کے بغرض حج مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ جا رہے ہیں چنانچہ یہ واقعہ متعلق حج کے پیش آیا تھا اور بعد ماہ رمضان کے تو اس واسطے اسکا ذکر کیا اوقات حج اور بعد بیان فضیلت رمضان کی مناسبت تر ہوا ایس صورت میں ہو جب کہ آیات مذکورہ کا ملق خاص واقعہ حجاج سے ہوا اور اگر یہ آیت عام لیا جائے تو مناسبت کی وجہ یہ ہے کہ ادر کی آیت میں تقویٰ کا حکم ہوا ہے اور بتایا گیا ہے کہ اگر تقویٰ اختیار کیا جائے تو فلاح کی بھی امید ہے شوق فلاح سے راجحان طبائع کا تقویٰ کی جانب ہو گیا تو اسوقت وہ فرد تقویٰ کا ذکر کیا گیا جو سب سے زیادہ نفس پر شائق تھا خصوصاً ابن ابی جراح سلام میں جہاں مسلمانوں کی قلت تھی اور لڑائی اپنے اعزاز اور اوقات رب کے ساتھ کرنا پڑتی تھی اور جو اسباب لڑائی کے عموماً ہوا کرتے تھے ان اسباب کے علاوہ ایک جدید سبب یہ تھا کہ دعوت اسلام کے روکنے سے یہ لڑائی کی جاتی تو اپنی نوعیت میں جدید تھی ان وجوہ کو قتال سوقت آسمان تھا اور تقویٰ کے اعلیٰ و اشد ترین افراد سے تھا لیکن وہ لوگ جو فلاح دارین کے طالب تھے ان کو حسب معلوم ہو گیا کہ تقویٰ پر یہ فلاح سوقت ہو ان کے لیے یہ حکم قتال دیگر احکام کے خلاف ہو گیا۔

شان نزول اس آیت کا احتمال اول کی تائید کرتا ہے کیونکہ مودی ہوا ہے کہ یہ آیت سنہ ۶۸۰ میں نازل ہوئی اسوقت جب کہ مسلمان بارادہ اولے عمرہ کے دوبارہ چلے سنہ ۶۸۰ میں پہلے عمرہ کی نیت کر کے ماہ ذیقعدہ میں آنحضرت مع دیگر اہل اسلام مدینہ طیبہ سے نکلے مکہ معظمہ پہنچے بھی نہیں پائے تھے مقام حیدریہ میں تھے جو ایک سرسبز و شاداب منزل ہے کفار نے آ کے روکا اور قتال کرنا چاہا آخر صلح کر لی اس بات پر کہ سال آئندہ اجازت عمرہ ادا کرنے کی اور مکہ معظمہ میں داخل ہونے کی دینگے اس شرط پر کہ مسلمان تین دن مکہ میں رہیں طواف کریں پھر صفادہ وہ کی کریں احرام عمرہ سے کا کھولیں جانور قربانی کے ذبح کریں چوتھے دن واپس آجائیں اس عہد کے بعد آنحضرت واپس آ گئے تھے جب سنہ ۶۸۰ میں ارادہ کیا تو صحابہ کی ایک جماعت کو شہر ہوا کہ کہیں کفار نے نہ ہوں اور نوبت قتال کی آئے تو دشواری ہوگی اس واسطے کہ اطرم کی حالت میں شہر حرم میں حرم کے قریب کیونکہ قتال کیا جائے گا تو اسکا جواب دیدیا گیا کہ اگر وہ لڑینگے تو پھر دفاع میں ان سے لڑنے کا حکم تم کو بھی ہے اور حطرح انھوں نے شہر حرم کا پاس

نہیں کیا تم کو کرنے کی بھی ضرورت نہیں ایسا ہی مسجد طرم کی حرمت ہو کمان کی ابتدا کرنے سے باعث اُسکے وہی ہوں گے تم کو اسکا دابل نہ ہو گا +

وہ قتال جو خدا کی مرضی کے خلاف ہو آئین ہر طرح کا قبیح ہے اندر حرم من حالت احرام میں قرین حرم بہت ہی شدید ہو جاتا ہو اگر قتال صدر کی مرضی کے موافق ہو اسکا حکم یہ نہیں ہو بلکہ وہ خود ایسی حرمت رکھتا ہو کہ اسکا بجا لانا میں عبادت ہو اسی وجہ سے ارشاد ہوا کہ

فی سبیل اللہ اسد کی راہ میں قتال کرو اگر کسی مرضی کے موافق اسکی اطاعت فرمانبرداری کا فرض تھا قتال ہو تو وہ فی سبیل اللہ ہو جو یہ سختی ارشاد فرمایا کہ جو قتال اس غرض سے ہو کہ خدا کا بول لا اور اسکا حکم لیند ہو وہ قتال فی سبیل اللہ ہے ورنہ تمہارے دکھانیکے لیے نام آوری کی غرض سے محبت قوی کے باعث غیبت کی طرح ہو خواہ مال اسباب کی طرح ہو یا ملک گیری کی ہوس ہو ان سب صورتوں میں جو قتال ہو وہ فی سبیل اللہ نہیں ہو بلکہ محض دنیاوی حکومت و اگر

قتال منہج اللہ ہے

قتال ہو تو وہ بھی بے اجر ہے اور رایگان ہے قتل فی نوع انسان کی فلاح کا ذریعہ نہیں ہے بلکہ ملامت کا باعث ہو اگر اس وجہ سے آئین کوئی کمال نہیں ہے نہ یہ موجب اجر آخرت ہو سکتا ہے بلکہ یہ سراسر قبیح ہے آئین قباحت بلحاظ ذات فعل کے ہو البتہ اس مبنی کر کے حسن ہوتا ہے کہ کسی کا دشمن قتل ہو جائے تو وہ اسکی عداوت سے محفوظ ہو گیا اسرا اعتبار سے کیا قتل شللا اسکے دشمن کے لیے اچھا ہے اُسکے لو کے بیوی اعزاء احباب دوستوں کے لیے برا ہے آئین جن دشمن اعتباری ہے اور اس اعتبار سے کہ اجر و جزا ہو یا عذاب آخرت ہو حسن و قبیح کا حکم اُسکو دیا جاوے تو اُسکے حسن کا حکم اسی وقت ہو گا جب حکم الہی کے موافق ہو کہ موجب ثواب آخرت ہو حسن ہے اور اگر حکم الہی کے تحت قتل نہ ہو تو وہ موجب عذاب آخرت ہو اسی صورت میں قبیح ہو چاہے یہ ہے کہ صفت کمال یا صفت نقصان کے اعتبار سے اگر دیکھا جاوے تو یہ کسی طرح حسن نہیں ہو سکتا ہے اگر موافق غرض کے یا مخالف غرض کے لحاظ کیا جائے تو ایک ہی قتال ایک شخص کے اعتبار سے حسن ہے دوسرے کے اعتبار سے قبیح ہے اگر موجب ثواب ہو اس اعتبار سے کہ حسن ہے تو ظاہر ہے کہ وہی قتال حسن ہے جس کی اجازت خدا کی طرف سے ہو ورنہ حسن نہیں ہو اس لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ یہ قبیح لذت ہے حسن لغیرہ ہے جب تک وہ غیر موجود نہ ہو قبیح ہے اگر اس غیر کی موجودگی میں پھر یہ قبیح نہیں رہتا ہے جو لوگ حسن لغیرہ ہونے کا لحاظ نہیں کرتے تو یہ حکم ایک علم درد شدہ دینی کی شان سے بعید سمجھتے ہیں اور جو غیر کا لحاظ کرتے ہیں جس کی وجہ سے قتال کیا گیا ہو تو ان کو کوئی تعجب نہیں ہوتا کہ ایک علم دینی قتال کرے مام اس سے کہ وہ قتال کی

ابتدا کرے یا اس سے قتال پہلے کیا جائے ایک جماعت دلدادگان تہذیب و
 اور غلو میں عقلاے یورپ مسلمانوں کی ایسی ہے کہ ہر وہ بات جو ان کے نزدیک عقل و خلافت
 ہے اسکو موافق مذہب حق کو دھانا چاہتے ہیں حالانکہ یہ بات ان کی بالکل خلاف عقل و ہدایت
 کہ مثلاً تعدد دین و دین ہے کہ وہ ممالک یورپ کے لحاظ سے چاہے مناسب نہ ہو اور نہ ان قوانین
 کے اعتبار سے ضروری ہو جو اس وقت یورپ میں رائج ہیں جن کے باعث سے عصمتِ عفت
 سے بسر کرنے کی ضرورت نہیں مگر عرب کی آب و ہوا اور وہاں کے باشندوں کی نشوونما کے اعتبار
 سے تعدد دین و دین ایک مناسب امر ہے تو اس صورت میں جو از تعدد دین و دین کا اگر اسلام
 میں ہے تو اس کے عدم جواز کے ادعا کی ضرورت نہیں البتہ اگر شریعت میں لازم ہوتا تو کہا جاسکتا تھا
 کہ بعض ممالک کے لحاظ سے یہ لازم مناسب نہیں ہر اسی طرح قتال ہو کہ اگر حضرت مدنی کو اس کا
 موقع نہیں ملا تو یہ لازم نہیں کہ جس کو اس کی ضرورت ہو وہ بھی نہ کرے اور جس شریعت میں بل
 قتال کا حکم ہو وہ قابل اعتراض شریعت کہلائے دیکھنا یہ چاہیے کہ قتال میں عدل انصاف
 کے کس قدر قوانین ملحوظ رکھے گویں اور تعدی اور ظلم سے کس حد تک پرہیز کیا گیا ہے جو غیر مسلم بھی
 گروہ میں کی حالت سے واقف ہیں عرب کی شریعت آگاہ ہیں وہ جانتے ہیں کہ نبی ﷺ کے صلہ اللہ علیہ وسلم کو کس قدر
 قتال کی تھی اور جب تک ان کے ممکن ہو سکا اور دعوت اسلام کے کثرین حرج نہیں ہوا اس وقت تک بقول
 کر دینے کی جگہ چاہے کار و ممالک و وطن کے نکال گئے جو اسلام قبول کرتا تھا وہ اذیت و کشتار ہو جاتا تھا
 جو اصلی دعوت کرتا تھا وہ صاحبِ مین مبتلا ہوا تھا نصیحت کے تمام طرق سلب کر لیے گئے شریعت کے احکام
 اڑے گئے معجزات دکھادی گئے آیاتِ نبوی ﷺ کی بھی نفی کر دی گئی ان کے لئے تو اس وقت ضرورت قتال کی ہوئی ان سے
 بعد پھر یہ دیکھنا کہ قتال بتدارک سے کیا فصول سے چاہے مسلمانوں نے پہلے کیا ہو یا غیر مسلم
 سب یکساں ہے اسی وجہ سے شریعت اسلامی میں دونوں طرح کے جواز بلکہ فرضیت
 حکم موجود ہے دعوت اسلام کی غرض سے اگر کسی ملک پر مسلمان جہاد میں اور ان کو احکام اسلام
 رنے کا موقع نہ دین نہ معاہدہ کریں تو اس صورت میں جہاد فرض کفایہ ہو اور اگر کوئی
 کفار کی مسلمانوں پر خود چڑھائی کرے تو اس صورت میں فرض مین ہو۔
 مل یہ کہ اگر حرج کا تبلیغ اسلام ہو تو قتال فرض کفایہ ہے چاہے ابتدا ہو یا دفاً ہوا
 فع تسلط اعداء کی ضرورت ہو تو فرض مین ہے قتال یہ نہیں ہے کہ لوگ اپنا مذہب
 دین اسلام لاسے پر جبراً نہیں کیا جانا اور خفیہ کے نزدیک قتال مقابل حرب کے ہو جب طرح

قتال کا حکم

حرابی کا فرسے قتال کیا جاوے گا انہی طرح حربی مسلم سے بھی قتال کیا جاوے گا اگر کوئی شخص مصالحت کرے تو وہ اسلام لانے پر مجبور نہ ہوگا۔

ان لوگوں کے اوپر قتل نہیں ہو سکتا ہے جبکہ دعوت اسلام نہیں ہوئی ہے دعوت اسلام ہونے کے بعد ان سے کہا جاوے گا کہ یا اسلام قبول کر دیا اسلام کے قوانین کے تحت میں جلاؤ ہم کو ان قوانین کے نافذ کرنے کا موقعہ دو تمہاری جان و مال کی حفاظت کر نیلے اسکے عوض میں اتنا ہم کو خزیہ دو اگر وہ خزیہ دین تو پھر ان کا جان و مال محفوظ اُن سے قتال حرام ہے صدہ اسکایہ ہو کہ تبلیغ اسلام اچھی طرح کی جائے کیونکہ بعض طبائع کے لیے تبلیغ حق معمولی طور سے مفید نہیں تشویق کی غرض سے تفریق درمیان طالب حق وغیرہ طالب حق کے دکھانا ضروری ہے سوا کے کسی قسم کے اشتداد کو شریعت اسلام نے رد نہیں رکھا بلکہ معاملات غیر مسلم میں سلطان بادشاہ کو دست اندازی کا حق نہیں ہے البتہ قاضی مشرع کی طرف اگر جوع کرین تو اُن کو موافق شریعت کے حکم دیا جاوے گا اس صورت میں ان سے سولے ایسی حالت کے کرجب احکام التبیہ نافذ نہ کیے جا سکیں قتال روا نہ ہوگا اگر اس طرح معاہدہ بھی نہ کریں اسلام قبول کریں نہ دعوت اسلام کی آزادی دین تو اس وقت قتال کا حکم دیا گیا ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب مدینہ طیبہ میں بھیجیں ہے دعوت اسلام کرنے کا موقع کفار نے نہیں دیا اور آپ ان کے اسلام سے ایوس ہوئے اور سولے اُسکے کوئی چارہ نہ ہوا کہ ان کے صلح قتال سے کی جائے ورنہ انکا شر جو فساد کثیرہ کو ہو گا قتال حضرت نے شروع کیا یہ آیات قتال سے پہلے آیت ہو چکے ہیں بھولنا چاہیے کہ اسلام کی اشاعت میں تشریک کو قدر دخل ہے جب دعوت اسلام ہوئی تو پہلے لبیک کہنے والے وہ لوگ تھے جن کے ظاہری مراتب داعی اسلام سے بڑے ہوئے تھے ایسا نہ تھا جیسا کہ دیگر دنیا کے مومنین تھے کہ وہ کوئی حیثیت نہیں کہتے تھے حضرت عیسیٰ کے چند دھوبی متفقہ ہوئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ایمان لانے والوں میں ایک ان کی بیوی دوسرے اُن کے یار غار دوست جو یحییٰ کے حالات سے آگاہ تھے ان کے مال سے آنحضرت کو مدد ملی پھر آپ کے صل قبیلہ و لے مسلمان ہوئے جن کی بابت و فحاشمت ایسی تھی کہ اُنھوں نے کسی کے اثر کو قبول ہی نہیں کیا تھا بجز اس اثر نبوت کے وہ کسی کے رعایا اور مطیع ہو ہی نہیں سکتے تھے وہ جبر سے کوئی کام نہیں کر سکتے تھے یہ حال عرب کا تھا اور یہی بنی اسرائیل کا کہ انہیں سے بھی مغز ترین ہستیوں نے اسلام قبول کر لیا تھا اوس

وَأَقْلَوْهُمُ حَيْثُ تَقَفُّمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ
اور ہارو تم اعدائے دین کو جہان کبیرن پاسکو انجین اور نکالو تم ان کو جہان سے
أَخْرِجُوهُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ط
انہوں نے تم کو نکالا ہے اور فتنہ سخت تر ہے قتل سے

نفسے لڑنا ممنوع نہیں ہوا تو پھر نسخہ کہاں سے ہوا۔ دوسری جامعیت کہتی ہے کہ مراد اس کے وہ لوگ
ہیں جو صلاحت قتال کی رکھتے ہیں یعنی وہ کاخربہ بی جو قابل قتال ہیں چاہیں لڑیں یا نہ لڑیں جس کتے
ہیں کہ مراد اس سے ہر کا فرسہ کیونکہ وہ کل مسلمانوں کو موقع پائے کتل کرنے پر آمادہ ہیں۔

دلائل سے زیادتی نہ کر دینا دیکھنے کے احتمال کے مقابل احتمال ہے اگر مراد وہی لوگ ہیں جو صلح کر چکے تھے اور
ان سے اندیشہ لڑنے کا تھا تو یہاں مراد یہ کہ تم خود کو ابتدا کا زمانہ خلافت عبد کوئی بات نہ کرو اگر مراد وہاں شرین
قتال ہیں تو یہاں مراد یہ کہ جو تم سے لڑتے نہیں ہیں نہ لڑو اگر مراد وہ لوگ ہیں جنہیں صلح و قتال کی ہر دو مراد
یہاں یہ کہ وہ لوگ جو صلح و قتال میں کتے انکو قتل کر دو اور لڑنے کے عزم سے ہٹا دو اگر مراد علم کفارہ ہے تو یہاں
یہ کہ تم صلح کرنا لوگ نہ لڑو قتال میں ہے تجاؤز کو بغیر عتق کے چاہتے جاؤ ویکو شکر کو نہ کرنا ویکو شکر
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُغْتَابِينَ اللہ تعالیٰ تمہارا رد کرنے والاوں کو پسند نہیں کرتا ہے تم کو یہاں نہیں ہر کالسی
حرکت کو جس کو تم خدین میں داخل ہو شان اہل اسلام کی یہ ہو کہ اللہ کے ساتھ وہ محبت رکھتے
ہیں اور اللہ کی محبت رکھنے کی تمنا کرتے ہیں تو جب انتظار اور حد سے گذر جانا اللہ کو پسند
نہیں ہے تو مسلمان بھی اس صفت کو پسند نہ کریں گے اور اپنے میں ایسی صفت نہ پیدا کریں گے جس کے
باعث اللہ کے نا پسندیدہ بندے ہو جاویں واللہ اعلم

اصل آیت کو اس محل سے بظاہر کوئی نسبت نہیں معلوم ہوتی ہے جو نرم کو نرم سے مناجات
ہے وہی اس آیت مبارکہ کو اس منحل شریف سے ہو پھر تلاوت کرنے کی کیا ضرورت ہے اسکو
ظاہر کر دینا ضروری ہے۔ میں و اعظ نہیں ہوں نہ محجوریت بیان یہ ہے نہ اپنی زبان کو اس قابل محبت
ہوں کہ تو فضائل حضرت بنی کریم علیہ التمجید والتسلیم کو سکون گرا تاہے جبوری سے اس موقع پر
مجھے یہ اہم خدمت انجام دینا ہوتی ہے جو وار د ہوتا ہے وہ عرض کرو یا کرتا ہوں اب کچھ دین میں
ہے وہ مکالمہ ہے جو میں اپنے چند بھائیوں سے کیا کرتا ہوں قرآن مجید کے آپات پر میری حاجی تیرا وار
ان کے متعلق جو اہم توفیق دیتا ہے وہ عرض کر دیا جاتا ہے روز نہیں بلکہ مجھ اہر دوستہ کو

آج اتفاق ہو دو شنبہ کا مبارک دن ہے اور اس مکالمہ کا یہی وقت ہو لہذا دل میں ہی آیا کہ اس آیت کو تلاوت کروں کیونکہ جمعہ کو اسکے قبل جو آیت ہو اس کی تلاوت کی گئی تھی مجھ پر کہاں امر کا یقین ہے کہ قرآن مجید کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم میں نازل ہوا ہے اس واسطے جو بت تلاوت کی جائے اس کو ضرور حضرت کے کئی کئی قسم کے ذکر سے غفلت ہے خصوصاً حضرت کی بعثت اور جس غرض سے بعثت ہوئی ان احکام سے جو حضرت نے خدا کی طرف سے ہم کو پہنچائے آپ کی رسالت کی تصدیق کے دلائل ہیں آپ کی اربابیات آپ کے معجزات آپ کے اخلاق آپ کو سمجھنا آپ کے وفات آپ کی ولادت قرآن شریف انھیں امور کے بارے میں نازل ہوا ہے مجلس میلاد شریف میں بھی انھیں امور کا تذکرہ ہوتا ہے لہذا غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو آیت تلاوت کی جائے اسی کی تلاوت اس مجلس کے لیے مناسب ہے اور اسی کی تفسیر کرنا اس مجلس کے انعقاد کی غرض ہے :

اس آیت شریف کی تفسیر کرنے کے لیے لازم ہے کہ پہلے ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے واقعات اور اس زمانے کے حالات ذکر کریں کیا حالت عالم دنیا کی تھی عرب کس حال میں تھے خدا کی فضل و رحمت کا متقاضی تھا کہ ایسی حالت میں کوئی مرشد اور قائد اعظم مبعوث کرے اس کے کس قسم کے اوصاف ہوں وہ کس امر کی دعوت لایا ہو اس کی تبلیغ کا کیا طریقہ ہونا چاہیے اس کے بعد اس آیت کی تفسیر ہو سکتی ہے :

بعثت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی عام فیل سے نصف صدی بعد ہوئی اور پونے سات سو سال تقریباً زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے گزرا اس وقت تک دنیا میں بہت سے اقوام ہوئیں اور ہزاروں لوگ و بادشاہ گزر گئے ایک لاکھ پچیس ہزار بنی ہوئے ان کے علاوہ سیکڑوں حکماء و لاکھوں عقلاء گزرے جب کوئی مرض مہلک کسی قوم میں پیدا ہوا تو اسکے علاج کے لیے کوئی نہ کوئی معالج خدا نے پیدا کیا مگر جس طرح افراد انسانی کے اعمار و اشخاص مختلف ہوتے ہیں اسی طرح اقوام کی بھی اہل ہے لکھلا متہ اجل اذا جاء اجلہم کما یتاخر من ساعۃ و کما یتقدم من ساعۃ ہر امت کی مدت ہر کسب وہ آگئی تو پھر نہ ایک گھنٹہ تاخیر کر سکتے ہیں نہ بہر تقدم کر سکتے ہیں لہذا پیدا ہوتا ہے آئین نشو و نما کی قوت ہوتی ہے جو ان ہوتا ہے بوڑھا ہو جاتا تو طبیب ہر عمر کے اعتبار سے اگر کوئی مرض لاحق ہوا اسکا علاج کرتا ہو مگر جب سن بخلط آجائے تو اسکا علاج صرف طاعن و بچہ پر قائم رکھنے ہی کے لیے ہوتا ہو دس باوجود ہر وقت کی دیکھ بھال کے اور ہر قسم کے تدابیر کے جب

سوت آجاتی ہے تو پھر کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا بعینہ یہی احوال اقوام کے ہیں تو میں بتی ہیں
 اُنکا نشو و نما ہوتا ہے ان کی ترقی کا شباب آتا ہو پھر وقت آتا ہو پھر تنزل شروع ہوتا ہو غرض
 لاحق ہوتے ہیں معاہدین آتے ہیں اگر قوم کی ابتدائی حالت ہر ان کو صحیح دیکھ دیکھ کر کہ وہ
 مصلحین راہ ترقی پر لگا دیتے ہیں اگر آخری عمر ہوئی ہے تو وہ جہاں تک ہو سکتا ہو تدارک کرتے
 ہیں مگر جب وقت آجاتا ہو کچھ نہیں کر سکتے حضرت توح حضرت ہو و حضرت صالح حضرت لوط وغیرہ
 کے احوال ان سب امور پر شاہد ہیں حضرت موسیٰ حضرت یوشع کی کامیابی اُن کی قوم کو ترقی
 حاصل ہونا پس انھیں اسباب کے زیر اثر ہے :

یہ تو سب گزر گئے اور عمر اقوام دنیا کی بھی پوری ہو گئی کوئی قوم ایسی نہیں رہی کہ جس کو زندہ قوم کہتے
 اور جسکے متعلق یہ کہا جاسکتا کہ اس قوم کی ترقی کا شباب ہو جو ہلاک ہو گئیں ان کا ذکر یہ کیا ہو چکا
 تھیں اور سمجھا جاتا تھا کہ انھیں کے ہاتھ میں دنیا کی بادشاہت ہو وہ قہر تنزل کے کٹاے ہو چکے تھے
 تھیں نہ کسی نبی کی ہدایت کا اثر تھا نہ شریعت کی پابندی تھی نہ حکمت پر عمل تھا نہ شرک و کفر ظلم و تعدی
 کا چار چاند عالم کے بدل گھس رہا تھا البتہ ایک قوم تھی کہ جس کو یہ کہا جاسکتا تھا کہ وہ ابھی اپنے
 شباب کو نہیں پہنچی ہے اس کے اندر نشو و نما کی قوت ہو رہی تھی اس کے استعمار کھتی ہے وہ قوم عرب کی
 تھی اس میں آثار ترقی کے پائے جاتے تھے :

عرب میں اور دیگر اقوام عالم میں اس وقت یہ فرق تھا کہ اقوام عالم کی جہالت ان کی عریضی کی تمام
 کے باعث تھی جس طرح ایک بوڑھا سٹھیا جاتا ہے اور عرب کی جہالت ان کی ابھی عمرانی جوانی
 تک نہ پہنچنے کے باعث تھی جس طرح ایک بچہ نادان ہوتا ہے بوڑھے طوطے پر نہیں سکتے
 اور اڑنے کے مستعد ہیں جا کے بڑے بڑے قابل اور عالم ہو کے نکلتے ہیں :

تمام اقوام عالم تیش کے مرض زمین میں مبتلا ہو چکی تھیں ان کے معالج سے اطباء حاذقین تھک
 چکے تھے تمام تباہی کے چکے تھے عرب گہوارہ حیات میں تھا اس میں آثار نشو و نما کے ظاہر ہو رہے تھے
 اسکے لیے کوئی ضرورت تھی تو یہ تھی کہ اس کو تعلیم دی جائے اسکے قوی کام میں لگائے جاویں
 اور اس سے مرض مصلحت شرک کا دور کیا جاوے جس سے وہ خود بھی بہرہ ہو چکا تھا
 سنے اس وقت تک غلامی اور عبدیت کی لعنت کبھی قبول نہیں کی تھی اس میں حریت کے جوہر تھے کہیں
 شجاعت تھی غمناقی صدمہ رحم کا مادہ تھا وہ ہمارے نواز تھے وہ صدق و امانت کی قدر کرتے تھے وہ
 وعدے اور معاہدے کے پابند تھے ان کو قوی و کار اور قبیلہ کی حریت کا پاس تھا ان کو غرضت رکھ

خیال غالب رہتا تھا یہ سب اوصاف ہیں جو ایک زہرہ قوم میں ہوتے ہیں ساتھ اسکے وہ
 قلیل المی سے بہت دور تھے جو حیدر باری کے نور کے پرتوں سے کبھی کبھی کوئی قلب منور ہو جاتا تھا
 مگر شکر کے مراسم قدیمہ کا بادل نہر ہر طرف سے چھایا ہوا تھا مگر خدا بنا رکھے تھے اگرچہ وہ
 سب ان کی دلگلی اور مذاق سے زیادہ نہ تھے انھوں نے انوکھ العادت وقت سولے خدا کو کسی
 کو تسلیم نہیں کیا تھا کبھی کبھی مجاور اقوام کے باعث وہ ستارہ پرستی آتش پرستی عیسائی پرستی کرنے لگتے
 تھے مگر ان امور کو ثبات نہ تھا عجب کہ ان حالات کو ان کے دوست دشمن دونوں نے مفصل
 قلمبند کیا ہے لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ احادیث ذکر کرتے ہیں جن سے سب کی فضیلت کا پتہ لگتا ہے
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم عجب کا، جمل کے طبعی ذوق تھے اور اپنا معاہدہ کامیاب طلبہ تکمیل کا جاسکتا ہے
 آپ جو شخصیت ہم عرب کی استعداد کی کی ہو اور جبکہ اپنے مختلف مواقع پر ظاہر فرمایا ہو وہ تمام خواہش سے قبیح تر
 ترندی نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو روایت کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے مخلوق کو
 دو فرقوں میں کیا پھر ان میں قبائل کو پیدا کیا پھر زمین بیوت کو مگر سب سے بہتر قبیلہ میں مجھ کو اور قبیلوں میں سے
 بہتر گھرانے میں مجھ کو کیا۔ حضرت ابوجہر صادق علیہ وسلم نے آباء الصلوٰۃ والسلام ارشاد فرماتے
 ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے مخلوق کو پیدا کیا اسکے دو نصف کیے جو بہر نصف تھا اس میں جگہ کیا
 غالباً مرد اور عورت کے کہ ایک گروہ اشتر کا ایک گروہ اخیار کا بنایا پھر اخیار میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نور کو منتقل کیا پھر ارشاد فرماتے ہیں کہ اس نصف کو جبین مجھ پیدا کیا تین حصوں پر
 منقسم کیا غالباً اولاد نوح علیہ السلام کو وقت بطرح تین لڑکوں کی اولاد میں بنی ہاشم منقسم ہو کر
 اسی کی جانب اشارہ ہے۔ حام و سام و یافث کی اولاد میں تین گروہ ہو گئے فرماتے ہیں کہ جو
 ان میں سے بہتر تھا اس میں جگہ کیا پھر ان تینوں گروہ سے جو افضل تھا اس کی اولاد سے عز
 کو منتخب کیا عرب میں قریش کو قریش میں بنی ہاشم کو بنی ہاشم میں بنی عبد المطلب کو اور ان میں
 آپ ارشاد فرماتے ہیں کہ جگہ منتخب کیا اس حدیث کو بروایت ابن سعد نے روایت کیا
 ہے کہ حضرت دائم بن اسقع نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے
 اولاد آدم میں حضرت ابراہیم کو منتخب کیا اور ان کی اولاد میں اولاد اسماعیل کو اور اولاد
 اسماعیل میں کنانہ کو اور کنانہ میں اولاد قریش کو اور قریش میں بنی ہاشم کو اور بنی ہاشم میں جگہ
 منتخب کیا ہے اس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کتب حدیث میں اس کے ہم معنی
 احادیث وارد ہوئے ہیں اور حدیث شہور ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ خیر القرون قرنی

سب سے بہتر زمانہ میرا زمانہ ہے حدیث حضرت ابن عباس میں یہ وہ خیر القرون جن میں پیدا ہوا ہوں اُن کے ایسے لوگ ہیں کہ جو خدا کی حمد کرتے ہیں اچھے کاموں کو بتاتے ہیں بُرے کاموں سے روکتے ہیں اسکو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور بھی انھیں ابن عساکر نے روایت کیا ہے کہ جب اولاد معد بن عدنان چالیس آدمیوں تک پہنچ گئی تو انھوں نے حضرت موسیٰ کے لشکر پر حملہ کیا حضرت موسیٰ نے ارادہ کیا کہ ان کو بدرعادین ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ ان کے لیے برما مست کرو اس واسطے کہ ان کی اولاد میں نبی آتی ہیں جن کی امت امت مرحومہ ہے وہ تھوڑی رزق پر مجھ سے راضی ہو جائے ورنہ میں اور میں ان کے تھوڑے عمل کو قبول کر ڈینگا اور اُن سے راضی رہوں گا وہ محض ایک قول کی وجہ سے جہنم میں جاؤ گے وہ قول لا الہ الا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بصرہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل ترین نبی تھے اسی طرح حضرت کی امت بہترین امت ہو خدا نے خود اُن کی تعریف کی ہے کہ تھوڑی امت اخراجت للناس تا مرون بالمعرفۃ وتھون عن المنکر و تو منون باللہ۔ تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے نفع کے لیے پیدا کیے گئے ہیں تم اچھا بنو کو بتاتے ہو اور بُرا بنوں سے روکتے ہو اور اللہ کے اوپر ایمان لائے ہو۔ باوجود اُن کے ایک گروہ ان ہی میں سے تھا جس کی شان میں قرآن شریف میں ارشاد ہوا ہے سوا علیہم عا نذرہم ام لم تنذرہم لا یومنون ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوہ برابر ہے کہ ان کو آپ ڈرائے یا نہ ڈرائے وہ ایمان نہیں لادیں گے ان کے دلوں پر اس نے مہر کر دی ہے اور ان کے کانوں پر اور ان کی آنکھوں پر پردے کر دیے ہو کہ ان دفعہ اچھی بات کا ادراک کر سکتے ہیں نہ حق بات سن سکتے ہیں نہ واقعات عالم کو دیکھ سکتے ہیں کہ ان سے نتائج کو اخذ کریں انھیں میں وہ لوگ بھی ہیں جن کے بارے میں اشارہ فرمایا ہے کہ الاغلاب اسند کفرًا و انفاقا واجدرا کما یعلموا احد و دما انزل اللہ انھیں گنہگاروں میں وہ ہے جو نہایت سخت کفار سے ہو اور سخت تر نفاق رکھنے والا ہے اور سردار ہے کہ وہ حدود و انزال اللہ سے ناواقف رہے ایسے دو گروہ متضاد میں اللہ جل شانہ نے آنحضرت کو ظاہر فرمایا حقیقت نبی کی بعثت بھی ایسے ہی گروہ میں ہو تی ہے جہاں خلط ملط ہو گیا ہو صالح و ظالم میں امتیاز نہ ہو سکے نبوت کا فائدہ ایسے مواقع پر ظاہر ہوتا ہے کہ تعامل قبول حکام و بیت کرتا ہے اور برا جو سدا کا مخسوس ہے وہ نورانی کو کھجائے گی کو تش کرتا ہے کائنات اللہ

امنہ واحداً فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل لوگ ایک ہی گردہ تھے کہ اللہ نے انبیاء کو مبعوث کیا آخر خبریٰ نبیؐ اور ڈرانے والا تاکہ لوگوں کے لیے اللہ کے اور پر محبت قائم ہو جائے رسولوں کے بعد جب تک رسولوں کو نہیں بھیجتا ہے عذاب نہیں کرتا اور ثواب کا استحقاق کسی کو نہیں ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی اللہ نے اس وقت جب کہ رسولوں کی ۲ ہزاروں ہوجا چکی تھی تعلیم کو بھلا کر دیکھتے تھے دو جہالت تھا امت امیہ میں مبعوث کیا صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی نبوت کا مقصود یہ تھا کہ ایک جدید قوم پیدا ہو اور اسکی نشوونما کی جو قوت و ولایت اور وہ کام میں لائی جائے اسکے باعث دنیا کو بہالت سے نجات ہو اور ظلمت کفر و شرک کی بجگہ نور ایمان ظاہر ہو محمدؐ کا آفتاب طلوع ہو حضرت کی صلی دعوت توحید تھی اور باقی حقدار امور تھے سب اُنہی توحید کی حفاظت کے لیے تھے جتنے احکام امر و نہی ارشاد ہوئے سب کا مقصد صرف یہی ہے کہ ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا نتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله یہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اُنکے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں ایک دوسرا خدا کے سوا باہم رب نہ بنایا جائے یہی وہ دعوت تھی جو حضرت نوحؑ نے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اور حضرت یعقوبؑ نے حضرت صالحؑ و ہودؑ نے حضرت داؤدؑ و سلیمانؑ حضرت موسیٰؑ و ہارونؑ نے خلق تک پہنچائی وہی اصل شریعت ہے جو آدم علیہ السلام کے وقت سے تا انیم بحالہ تاخیر اسکو کسی نے منسوخ نہیں کیا یہی مقصد اعلیٰ ہے تخلیق آدم سے یہی مکلف کی پیدائش کی علت غائی ہے و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ہم نے انسان اور جن کو صرف عبادت کے لیے پیدا کیا اور انکے عبادت سے مراد خاص توحید ہے اصل مقصد ذوی العقول کی پرورش کا اس سے معلوم کیا کہ شرک نہ کرنا اور خطیہ واحد قرار کو ایک اسدا بنا اسکے ساتھ کسی کو معبود نہ بھننا نہ اسکی عبادت میں شریک کرنا نہ اسکی محبت میں شریک کرنا نہ اسکے سوا کسی دوسرے کی اطاعت و فرمانبرداری کرنا اگر غیر کی محبت ہو تو اسی کے لحاظ سے اور اگر کسی کی تابعداری ہو تو اسی کے مرضی کے موافق ورنہ وہی معبود وہی مقصود وہی قابل اطاعت ہو اسی تعلیم کی غرض سے حضرت نبی اُمی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے انبا انصب العین شرک کو مٹانا اور توحید کو پھیلانا قرار دیا اور اس نصب العین سے کسی وقت غفلت نہیں کی کوئی لمحہ وہ نہ تھا کہ حضور اپنے اس مقصد کی تبلیغ میں مشغول نہ ہوں؟

خدا نے آپ کی پیدائش کے ساتھ وہ سب اسباب جمع کر دیے جو ایک مبلغِ عظیم نبیِ مکرم کے لیے ضروری ہیں۔ عزت ہوں یا دارِ اوصاف ہوں سب موجود تھے حضرت کے اوصاف ان کی عظمت و احکام سب اس امر پر شاہد تھے کہ آپ عالم کی ہدایت کے لیے رحمت کا لہر ہوئے تشریف لائے ہیں۔ قبل اس کے کہ حضور تولد ہوں چند ایسے خواص اس نے پیدا کر دیے جو خود موجد ہوئے اور عرب کے شرک دور کرنے کی فکر کی گو ان کو ناسیغی نہ تھی وہ کامیاب نہیں ہوئے لیکن ان کا وجود زمین آنا بھی خالی از غفلت الہیہ نہ تھا لوگ خدا کے واحد کے نام سے آشنا ہو چکے تھے اور عبادت اصنام کی مذمت سننے لگے تھے فرید بران یہود و نصاریٰ سے عرب کے یہ سنا تھا کہ ایک نبی آئے گا وہ اللہ کے رسول ہیں اس کی خبر تھی انجیل میں اس کی بشارات تھیں فاتحِ قلیط جس کے معنی احمد کے ہیں صاف انجیل میں موجود تھا زبور میں بھی فاروق ایسے شخص کے ظاہر ہونے کا تذکرہ تھا مگر صلح و جنگ دونوں کا مالک تھا برابر یہود کہتے تھے کہ عنقریب نبی ظاہر ہونے والے ہیں جلی رفاقت کرے گا پھر پشمنو پر غالب ہونے کا ہنوں نے آپ کی تشریف آوری کی خبرین برابر دنیا شروع کر دی تھیں خود آنحضرت نے اس امر کو ظاہر کیا ہے حضرت ابن عباس سے ابن عساکر نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا میں آدم علیہ السلام کے صلب میں تھا جب کہ وہ جنت میں تھے اور حضرت نوح کے صلب میں تھا جب کہ وہ کشتی میں تھے اور حضرت یونس کے صلب میں تھا جبکہ ان کو فرود آنے کی آگ میں گرایا میرے باپ دادا ان میں کسی نے سفاح جالبیت سے میرا انتقال نہیں کیا برابر امجدی چور صلیبوں سے ظاہر ارحام میں منتقل کرتا رہا یا کینہ اور ہدایت پائی ہو اسی طرح جہان دو شامین ہوئیں تو مجھے بہتر خلق میں اللہ نے کیا۔ میری نبوت کا میثاق لیا اسلام کا عہد ہوا میرے ذکر کو اللہ نے تواریخ و انجیل میں شہتر کیا ہر غی سے میری جدت سرانی کی میرے نور سے اللہ نے زمین کو روشن کر دیا بادلوں کو میرے منہ کے نور سے منور کر دیا اور مجھے کتاب کی تعلیم اسرار سے کی میرے نام کو اپنے نام سے مشتق کیا کیونکہ خداوند عالم اور ذوی العرش کا ام گرامی محمود ہے اور میں احمد ہوں مجھے حوض کوثر کا وعدہ دیا گیا ہے اور وعدہ ہوا ہے کہ میں سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب سے پہلے میری شفاعت مقبول ہوگی مجھے بہترین زمانے میں آئے پیدا کیا کہ وہ زمانہ میری امت کا ہے وہ اللہ کی حمد کرنے والے ہیں ابھی باقون کو بتاتے ہیں اور بری باتون سے لوگوں کو روکتے ہیں طہرانی نے حضرت ابو امامہ سے روایت کیا ہے کہ جب معد بن عدنان

خدا نے آپ کی پیدائش کے ساتھ وہ سب اسباب جمع کر دیے جو ایک مبلغِ عظیم نبیِ مکرم کے لیے ضروری ہیں۔ عزت ہوں یا دارِ اوصاف ہوں سب موجود تھے حضرت کے اوصاف ان کی عظمت و احکام سب اس امر پر شاہد تھے کہ آپ عالم کی ہدایت کے لیے رحمت کا لہر ہوئے تشریف لائے ہیں۔ قبل اس کے کہ حضور تولد ہوں چند ایسے خواص اس نے پیدا کر دیے جو خود موجد ہوئے اور عرب کے شرک دور کرنے کی فکر کی گو ان کو ناسیغی نہ تھی وہ کامیاب نہیں ہوئے لیکن ان کا وجود زمین آنا بھی خالی از غفلت الہیہ نہ تھا لوگ خدا کے واحد کے نام سے آشنا ہو چکے تھے اور عبادت اصنام کی مذمت سننے لگے تھے فرید بران یہود و نصاریٰ سے عرب کے یہ سنا تھا کہ ایک نبی آئے گا وہ اللہ کے رسول ہیں اس کی خبر تھی انجیل میں اس کی بشارات تھیں فاتحِ قلیط جس کے معنی احمد کے ہیں صاف انجیل میں موجود تھا زبور میں بھی فاروق ایسے شخص کے ظاہر ہونے کا تذکرہ تھا مگر صلح و جنگ دونوں کا مالک تھا برابر یہود کہتے تھے کہ عنقریب نبی ظاہر ہونے والے ہیں جلی رفاقت کرے گا پھر پشمنو پر غالب ہونے کا ہنوں نے آپ کی تشریف آوری کی خبرین برابر دنیا شروع کر دی تھیں خود آنحضرت نے اس امر کو ظاہر کیا ہے حضرت ابن عباس سے ابن عساکر نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا میں آدم علیہ السلام کے صلب میں تھا جب کہ وہ جنت میں تھے اور حضرت نوح کے صلب میں تھا جب کہ وہ کشتی میں تھے اور حضرت یونس کے صلب میں تھا جبکہ ان کو فرود آنے کی آگ میں گرایا میرے باپ دادا ان میں کسی نے سفاح جالبیت سے میرا انتقال نہیں کیا برابر امجدی چور صلیبوں سے ظاہر ارحام میں منتقل کرتا رہا یا کینہ اور ہدایت پائی ہو اسی طرح جہان دو شامین ہوئیں تو مجھے بہتر خلق میں اللہ نے کیا۔ میری نبوت کا میثاق لیا اسلام کا عہد ہوا میرے ذکر کو اللہ نے تواریخ و انجیل میں شہتر کیا ہر غی سے میری جدت سرانی کی میرے نور سے اللہ نے زمین کو روشن کر دیا بادلوں کو میرے منہ کے نور سے منور کر دیا اور مجھے کتاب کی تعلیم اسرار سے کی میرے نام کو اپنے نام سے مشتق کیا کیونکہ خداوند عالم اور ذوی العرش کا ام گرامی محمود ہے اور میں احمد ہوں مجھے حوض کوثر کا وعدہ دیا گیا ہے اور وعدہ ہوا ہے کہ میں سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب سے پہلے میری شفاعت مقبول ہوگی مجھے بہترین زمانے میں آئے پیدا کیا کہ وہ زمانہ میری امت کا ہے وہ اللہ کی حمد کرنے والے ہیں ابھی باقون کو بتاتے ہیں اور بری باتون سے لوگوں کو روکتے ہیں طہرانی نے حضرت ابو امامہ سے روایت کیا ہے کہ جب معد بن عدنان

اولاد جالیس آدمیوں سے تجاوز ہو گئی تو اس وقت اُن لوگوں نے حضرت موسیٰ کے لشکر پر حملہ کیا حضرت موسیٰ نے ارادہ کیا کہ ان پر بروما کر میں ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ اس قوم کے حق میں دعاے بر نہ کر دیکھو کہ ان میں سے نبی امی ہوں گے جو دُڑانے والے اور بشارت دینے والے ہیں میرے چندہ ہیں ان کے صلاب سے اس نبی کی اہمیت وہ امت مرحومہ کو امت محمدی ہے ان کی شان یہ ہے کہ وہ اللہ سے غفور سے رزق عطا کرنے سے راضی ہو جاتے ہیں اور اللہ ان کی تھوڑی عبادت سے خوشنود ہو جاتا ہوا ان کو صرف ایک کلمہ کے باعث جنت میں داخل کرے گا وہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد بنیصلی اللہ علیہ وسلم ان کو ان کی جنت کے باعث ہے وہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہیں وہ نہایت متواضع ہیں ان کے سکوت سے عقل مند ظاہر ہوتی ہے ان کے کلام سے حکمت نکلتی ہے ان کو میں نے بہترین کردہ سے پیدا کرنا چاہا ہے وہ قریش سے ہوں گے اور قریش میں اولاد ہاشم سے اور اولاد ہاشم سے جو برگزیدہ اولاد عبد المطلب کی ہو گی ان میں سے وہ ہو گا وہ سبغہ و خوبی میں بیٹا اور ان کی امت بھی خیر ترین ہو گی حضرت شہداء بن اوس سے ابن عساکر وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ فراتے تھے ایک دن ہرگز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ناگاہ ایک شخص نبی عامر کے قبیلہ سے حاضر ہوا اور کہا کہ عبد المطلب کے فرزند کہاں ہیں آپ نے فرمایا میں ہوں کہنے لگا کہ تم نے ایک بڑی بات منہ سے نکالی ہے کیونکہ دنیا بھر کی خوبیاں نبی اسرائیل میں یقیناً انھیں میں گھرا نا نبوت کا تھا انھیں میں گھرا نا بادشاہت کا تھا تم تو ایک شخص عرب کے لوگوں میں سے ہو تم سے اور نبوت سے کیا تعلق ہے ہر شے کی ایک حقیقت ہوتی ہے تم اپنے اس امر پر کی حقیقت کیا رکھتے ہو اسکو بیان کرو اپنے فرمایا کہ میرے قول کی حقیقت تفصیل طلب ہے تم بیٹھو تو میں تم کو بتاؤں وہ بیٹھ گیا اور زانو سے زانو ملا کے بیٹھا اپنے فرمایا کہ میرے کلام کی حقیقت اور میری حالت کی ابتداء یہ ہے کہ میں اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی دعا ہوں اور اپنے بھائی عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت ہوں اور اپنی ان کا پلوٹھی کا لڑکا ہوں جنت گراں تھا دیہ ابتداء کی حالت تھی جتنا جتنا زمانہ عمل کا بڑھتا گیا اگرانی و کسل دور ہوتا گیا بلکہ ستر اور شگفتگی بڑھنے لگی میری ان نے خواہش میں دیکھا کہ نور ظاہر ہوا ہے اور اس نے مشرق و مغرب کو گھیر لیا ہوا پھر جب میں بڑھا تو مجھے بہت بُرے لگنے لگے اور مجھے شرگوئی سے نفرت ہو گئی میری رضا امتِ نبی بن بکر قبیلہ میں ہوئی اپنے قصہ شرح صحیلین فرمایا کہ ایک دن لوگوں

کے ساتھ میدان میں کھیل رہے تھے کہ تین شخصوں کو سنبے ہٹے دیکھا انھوں نے اچھا دست مبارک
 بکڑا اور جھگڑ کی طرف لیچے لڑکوں نے کہا کہ یہ لوگ کبڑے آئے ہیں بجا دیئے یا ملاک کر چکے
 سب لڑکے آنحضرت کو بہت سبار کرتے تھے سب سے روکا مگر انھوں نے کسی کی نہ سنی ناچار لڑکے
 گھروں کی طرف دوڑے اور آنحضرت کے اہم مبارک کو لیکر پیچ پیچ کے پھرتے تھے کہ وہ ملاک
 کے جا رہے ہیں حضور فرماتے ہیں کہ انہیں ایک شخص نے نہایت نرمی سے لٹایا اور پیٹ چاک
 کر کے اندرون کو دھوپا دوسرے نے ایک ہنرگالی اور قلب پر کردی اور قلب کے اندر زبان
 بھردیا پھر تیسرے نے ہاتھ پھیرا آپ اچھے ہو گئے اس اثنا میں لڑکوں کے غل سے لوگ
 جمع ہو گئے اور آپ کی مدایہ فالتا جلیلہ سعدیہ بھی روتی پیتی آمین آپ فرماتے ہیں کہ مجھ پر اندو
 غھا کہ شاید یہ لوگ ان تینوں کو دیکھ رہے ہیں مگر معلوم ہوا کہ وہ ان لڑکوں کو دکھائی نہیں
 دیتے تھے آپ نے کھڑے ہو کے ان کو تسلی دینا شروع کی اور وہ تینوں غائب ہو گئے ان لوگوں
 کو شبہ ہوا کہ کسی جن یا مرض کا اثر ہے کاہن کے پاس لے گئے کاہن نے کہا کہ یہ لوگ بہت بڑے
 مرتبے کا ہوگا بہتر ہے کہ اسے ہلاک کر ڈالو ورنہ یہ عرب کا الاک ہوگا نجات میری اور تمہاری
 اسی میں ہے کہ اسکو ہلاک کر ڈالو یہ لوگ اور دایہ جلیلہ سعدیہ اس کاہن سے خفا ہو سکے چلے آئے
 اور آپ کو آپ کے گھر پہنچا دیا جب حضرت نے اس قصہ کو بیان فرمایا تو اس عامری نے
 کہا کہ میں تم سے کچھ اور دریافت کرنا چاہتا ہوں آپ نے فرمایا جو ہو دریافت کرو اسنے سوال
 کیا کہ نبی میں کیا شے زیادتی کرتی ہے آپ نے فرمایا کہ زمانہ مدیت تک کرنا اسنے کہا کہ کیا گناہ
 کے نیکی مٹھ کرتی ہے آپ نے فرمایا ہاں تو یہ گناہ کو معاف کراتی ہے اور نیکیاں برائیوں کو مٹاتی
 ہیں اور جب اللہ کو بندہ فراخی میں یاد کرنا ہے تو اللہ اسکو ابتلا میں مرد دیتا ہے اسنے کہا
 کہ یہ کیونکر اپنے غم پر لایا کہ اللہ کبھی اپنے بندے کے لیے دوخوت اور دو بخونیاں
 جمع نہیں کرتا جو اللہ فرماتا ہے کہ اگر میرا خوف دنیا میں نہیں رکھتا ہو تو وہ آخرت میں خوفزدہ
 ہوگا اور اگر وہ میرا خوف دنیا میں رکھتا ہے تو اسکو امن میں رکھوں گا میں اسدن جب کہ میں
 حظیرہ قدس میں اپنے بندوں کو جمع کروں گا اسنے کہا کہ آپ کس شے کی دعوت دیتے ہیں
 آپ نے فرمایا میں دعوت دیتا ہوں اللہ کی عبادت کی اسکے سوا کسی کی عبادت نہ کیجیے اسی
 کی تنہا عبادت کہ اسے اور شریک و ندا سکے چھوڑ دیے جادین اور لات و وحی سے انکار
 کیا جائے اور جو کچھ اللہ کی طرف سے آیا ہے خواہ کتاب ہو یا رسول اسکا اقرار کیا جاوے

اور نماز پانچوقت پڑھی جائے اُن کے حقوق کی ادائی کے ساتھ اور رمضان کے روزے رکھے جاویں اور زکوٰۃ دی جائے اپنے مال کی اگر ایسا کیا گیا تو اللہ رحم کو پاک کرے گا اور ہمارے لیے وہ مال طیب ہوگا اور حج بیت اللہ کیا جاوے اگر راہ ہو اور حجابت سے غسل کیا جائے اور اقرار کیا جائے کہ بعد موت کے اٹھنا ہے اور حیات دنیا کا اقرار کیا جائے اُسے کہا کہ جب میں ایسا بجالاؤں تو میرے لیے کیا ہے آپ نے فرمایا جنات عدن ہیں جن کے نیچے نہرین بہتی ہیں زمین ہمیشہ رہنا ہے یہ جزا ہے اُس کی جس نے اپنے کو پاک کر لیا ہو اُسے کہا اِس کے ساتھ کچھ دنیا میں بھی چیز ملنے والی ہو آپ نے فرمایا ہاں نصرت ہو اور ملاوین قدرت و ممکن حاصل ہونے کی توقع ہے وہ شخص سلام لایا اسکو ابو نعیم نے بھی دلائل النبوة میں لکھا کہ یہ تو آنحضرت نے ارشاد فرمایا اسکے ملاوہ جو صحابہ ایمان لائے ہیں وہ اس قسم کے واقعات بیان کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہو کہ حضرت کی تشریف آوری کے وقت اکثر اہل علم نے تشریف آوری کی خبر دی تھی۔ چنانچہ حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سات یا آٹھ برس کا تھا کہ اسوقت جو کہا جاتا تھا میں سنتا تھا گاگا ایک یہودیہ کے ٹیلو نیپر چڑھ کے پکارنے لگا جس کو میں نے سنا کہ اے یہود لوگو آج کی رات وہ ستارہ طلوع ہوا ہے جس کو نجم احمد و احمد کا تارا کہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ پیدا ہو سکے حضرت بوکر اور عمر بن قریب اور اسیتہ بن ابی الصلت وغیرہم کے واقعات تاریخون میں مذکور ہیں ایسے ہی حضرت عمر اور ابن عمر کے واقعات کے جو اشعار جنوں سے انھوں نے نے کعب الاسبار سے مروی ہے کہ حضرت ابراہیم نے ایک پتھر ٹرا ہوا پایا جس میں چار سطریں لکھی ہوئی تھیں پہلی سطریں تھا انا للہ الا للہ لا انا فلعلیانی دوسری سطریں تھا غلڈ رسولی طولی لمن امن بی وابتعد تیسری سطریں تھا من اعتصم بی فجاوعتی سطریں تھا الحرحری والکعبۃ بیتی من دخل بیتی امن من عذابی اسکو بھی ابن عساکر نے روایت کیا ہے اسطرح حضرت عمرو بن العاص سے بعض قبیس نے آنحضرت کی اور حضرت ابو بکر کی اور حضرت عمر کی خبر دی اور اُن کو قرن جدید کر کے تبیین کیا کہ یہ مشرق و مغرب کو عدل و انصاف سے بھر دینگے اسی طرح آنحضرت کے دلائل نبوت سے ایک مہر نبوت دوسرے صدقہ کا نہ قبول کرنا اور مہر یہ کو قبول فرمانا اور حرب کا واقع ہونا اور پھر وفات کی خبر یہ سب پہلے ہی اُسے بتائیے حضرت ابو سفیان سے اسیتہ بن ابی الصلت نے دریافت کیا کہ عتبہ بن ربیعہ

کیسے ہیں انھوں نے اُسکے اوصاف بیان کیے کہ وہ کریم الطیفین ہے اور مظلوموں کی دوزی کرتا ہو عام کا احترام کرتا ہو پھر اُسے عمر بوجھی تو ابوسفیان نے کہا کہ وہ ساٹھ ستر سے تجاوز ہے اُسے پھر جب شام میں ملاقات کی اور آنحضرت نے دعوتِ نبوت کیا تو ابوسفیان نے اس قصہ کو یاد دلا یا کہ تم سمجھتے تھے کہ شاید عنبد بنی ہو مگر جبلن کی عمر بالبدین سے تجاوز ہو گئی تو تم نے کہا کہ یہ بنی نہیں ہو سکتا ہے پھر آنحضرت کا ذکر آیا اُسے کہا کہ یہ بنی بنی ہیں مگر بن انبیاء یا ان اسوجہ سے نہیں لانا کہ لوگ مجھ سمجھتے تھے کہ شاید میں ہی موعود بنی ہوں ؟ اسی طرح حضرت سلمان فارسی اور حضرت عبداللہ بن سلام کا قصہ ایمان مشہور ہے کہ وہ بھی علامات اور حالات پہلے سے سن چکے تھے حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا کہ تو را شام میں نے یہ آیت پڑھی تھی جو بنی آخر الزمان کی شان میں ہو یا ایھا النبی انا اور سلناک شاہداً ومبشراً ونذیراً انت عبد فی رسولی سمیتک المتوکل لیس لفظ ولا غلیظ ولا سخاب فی الاسواق لا یجری بالسئیت السئیت ولكن یعفو ویصفح ول یقبضہ اللہ حتی یقدیر بالملة العوجاء حتی یقولوا لا الہ الا اللہ ویغتربہ اعینا عمیلہ واذا ناصمناء قد واثقنا غلفا اسکو بھی ابن عساکر نے روایت کیا ہو دارقطنی نے امام مالک غرائب امور میں روایت کیا ہے کہ جب قادسیہ کی فتح ہوئی اور سعد بن وقاص و فضلہ بن معاویہ ایک پہاڑی کے قریب پہنچے تو فضلہ نے اذان دینا شروع کی جیسی ہی کہا اللہ اکبر کسی نے جواب دیا کبرت کبیرا۔ اسی طرح جب کہا اشہدان لا اہ الا اللہ تو جواب آیا کلید الا خلاص پھر کہا اشہدان محمد رسول اللہ جواب آیا۔ ہوالنذیر ہوالذی بشر علی و علی راس الساعۃ۔ جب انھوں نے کہا کہ جی علی الصلوۃ تو جواب آیا طوبی لمن مشی الیہا وادخل علیہا جب کہا جی علی الفلاح تو اُسے کہا قد افلح من اجاب محمداً بچرب فضلہ نے کہا اللہ اکبر۔ تو جواب آیا احصنت فحرم اللہ بہا جبکہ علی النار جب فضلہ نماز سے فارغ ہوئے تو ان کو تعجب ہو کہ اس کفرستان میں کون ہے انھوں نے مذاوی کہ تم جن ہو یا ملک یا انس جو ہو ظاہر ہو تو اُسے اپنا سر بھکا لا بہت بڑا سر تھا اسکے سر کے اور دائرہ جی کے بال نہایت سفید تھے اُسے کہا السلام علیکم لنگلا سلام نے کہا وعلیکم السلام تم کون ہو اُسے جواب دیا کہ بن زبیب بن برتیلہ جی علی علیکم السلام ہوں آپ نے میرے ایلے دعا کی ہے کہ میں اس وقت تک زندہ رہوں جب تک وہ آسمان سے نازل

دہون اسکے بعد اُسے کہا کہ اب کون خلیفہ آنحضرت کے ہیں لوگوں نے جواب دیا کہ عربین
 انتخاب تو اُسے کہا کہ حضرت سے کہہ دو بعد سلام کراسے حضور راست اختیار کرو اور
 قریب بچو ہو اور ان کو خبر دو کہ جب یہ باتیں امت اختیار کر لے گی تو گزیر کرنا چاہیے
 یہ کہ مزد مریے اور عورت عورت سے الٹھا کر لے اور بلا نسب کے نسب مقرر کر لین اور غیر
 سوالی کی طرف نسبت کر لین اور بڑا چھوٹے پر شفقت نہ کرے نہ چھوٹا بڑے کی تعظیم کرے
 اور امر بالمعروف کہنا اور نہی عن المنکر کرنا چھوڑ دین اور علماء علم کو دنیا طلب کرنے کو اپنے
 اختیار کر لین اور بانی پرے مگر مفید نہ ہو اور لوگوں کا باعث غبطہ ہوا اپنے آپ کے لیے اور گھر
 بڑے بڑے بنائے جا دیں اور مصاحف نقش یکے جا دیں اور مساجد خوش رنگ کیے جا دیں
 اور شہرت ظاہری طور پر کھائے لگین اور اپنی خواہشوں کی پابندی کی جائے اور دین کو
 دنیا کی عوض میں فروخت کر دیا جائے اور اپنے آباء کی تذلیل کی جائے اور رشتہ ہائے قطع
 کرنے کی پرواہ نہ ہو اور حکم بجا جاوے اور سو رکھا یا جائے اور اسکو فخر سمجھا جائے اور غنی
 عزت کا باعث ہو اور آدمی گھر سے نکلے اور اسکی تعظیم اس سے جو بہتر ہے اسکو کرنا پڑے
 اور اسکو وہ پہلے سلام کرے اور عورتیں گھوڑوں پر سوار ہونے لگین پھر وہ غائب ہو گیا
 اسی طرح بہت سے واقعات ہیں یہود و نصاریٰ تو انہی کتب سے آگاہ تھے اور عرب کا یہ
 اور علماء یہود و نصاریٰ کے بیانات سے آگاہ تھے صرف اوصاف ہی نہیں بلکہ آپ کی
 تصویر تک بعض جگہ موجود تھی *

حضرت بلال بن حارث سے طبری نے روایت کیا کہ ان کو ایک راہب نے شام میں نصیر
 آنحضرتؐ کی اور حضرت ابی بکرؓ کی دکھائی اور کہا کہ یہ تھا عیسیٰ اور تھا عیسیٰ خلیفہ کی
 تصویر یہ ہے حضرت عبادۃ بن الصامت اور عمرو بن العاص اور عدی بن الکعب وغیرہ
 کو حضرت ابو بکرؓ نے ملک روم کے پاس بطور وفد بھیجا جب جلیلہ بن الاسیم کی دساتھ قسطنطنیہ
 پہنچے اور حضرت ابو بکرؓ کا پیام اور دعوت اسلام بادشاہ کو پہنچا یا تو اُسے کہا کہ یہ باتیں قلعے
 لیے زیا نہیں یہ تو وہ لوگ ہیں جو تمہارا ہیں حضرت عبادہ وغیرہ نے دریافت کیا کہ تم کو کون
 لوگ ہیں اس نے کہا کہ جو دن کو روزہ رکھیں اور رات کو نماز پڑھیں پڑھیں تو ان لوگوں نے
 کہا کہ خدا کی قسم یہ ہیں لوگ ہیں اُس نے نماز دروزے کے حالات دریافت کیے پھر کہا کہ
 جب تم شہر میں داخل ہوئے تھے تو کیا کہا تھا انھوں نے الدار الکبریٰ کی تکبیر کو سنتی ایک

واقف نہیں اگر واقف ہوتے تو ہم بھی ایسا کر دکھاتے جو امور ان کی صنعت میں ہوتے ہیں بلکہ کمال صنعت اکمل حاصل ہوتا ہے انھیں امور میں خرق حادث ہوتی ہے یہاں تک کہ قابل اشخاص سمجھنے لگیں کہ صنعت سے بالاتر ہے اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہی بھڑکتے دیے گئے جن کو دیکھ کے ساحر دگم گئے، اُن کے زمانہ میں بحر کی صنعت درجہ کمال کو پہنچی ہوئی تھی اسی طرح حضرت داؤد کو زبور کا ترنم عطا کیا گیا یہاں تک کہ اس زمانہ کے موسیقی کے قابل اشخاص جن کو دعوے کمال کا تھا اور اپنی قوم میں باعث فخر تھے وہ بھی تھیر گئے حالانکہ صنعت علم موسیقی اُن کی قوم میں کمال کو پہنچی ہوئی تھی جسوقت حضرت داؤد علیہ السلام زبور سے ترنم کرتے تو درود دیوار پر مزد و پرند بے محو حیرت ہو جاتے لوگوں کو ان کی مافوق العادت مظاہر کرنے میں شبہ نہیں رہا ایسا ہی حضرت عیسیٰ کے وقت میں صنعت طب کمال کو پہنچی ہوئی تھی حضرت عیسیٰ نے مرے کو جلا دیا اطباء کو حیرت ہو گئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں پیدا ہوئے عرب کا سرایہ از فصاحت و بلاغت تھیں اپنے مقابل کسی کو شکم نہیں سمجھتے تھے حتیٰ کہ دیگر اقوام کو بھی یعنی جانوروں کو بھی سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ آنحضرت کو قرآن کا معجزہ عطا کیا گیا اور چونکہ رسالت دینی تھی اس واسطے دلیل رسالت معجزہ بھی دوامی ہوا پہلے ارشاد ہوا کہ ایک سورۃ ہی لاؤ اور آیت ہی لاؤ ایک آیت ہی لاؤ تھنا یا مجھے یہاں تک کہ جن و انس باہم اعانت کر دو بھی تم اس کا مقابلہ نہیں کر سکتے وہاں جو اس متحدی اور ادا کے اس کلام کے مطابق کلام نہ لاسکے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا کلام اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا ہے عجیب تر معجزہ قرآنی ہے کہ ہر زبان اپنے تمدن کی ترقی کے ساتھ ساتھ ترقی کرتی جاتی ہے مگر زبان عربی ہی ایک ایسی زبان ہے کہ وہ منزل کرتی جاتی ہے، ترقی تو قرآن شریف کے نازل ہونے تک ہوئی اگر زبان اسوقت سے ترقی کر جاتی اور قرآن اسوقت کی زبان کے مطابق نازل ہوتا تو نتیجہ یہ نکلتا کہ زبان قرآن سے ترقی کر جاتی خدا نے وہاں مکتب کر دیا عرب نے صنعتی ترقی کی اتنا ہی زبان عربی کو منزل ہوا قرآن شریف اسوقت تک معجزہ ہے اور قیامت تک معجزہ رہے گا یہ معجزہ ایسا ہے کہ اس سے رسالت آنحضرت مہی کی جنت ثابت نہیں ہوتی ہے بلکہ کل نبیاء کی رسالت ثابت ہوتی ہے اگر یہ معجزہ آنحضرت کا نہ ہوتا تو نہ حضرت نوح کی نبوت ثابت ہوتی نہ حضرت ابراہیم کی نہ حضرت موسیٰ م و حضرت عیسیٰ م کی اس واسطے کہ طریقہ نبوت کسی کا قابل اعتبار نہیں اور ایسا نہیں ہے کہ جبکہ مخالفت تیلید پر ہے حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت ہی کی رسالت سے تمام رسل کی رسالت کا ثبوت ہو کسی رسل کا معجزہ یا التواتر ثابت نہیں ہے مگر حضرت کا معجزہ قرآن بالتواتر ثابت اور مشاہدہ

اُس کی ثبوت کے اوپر دلالت کرتا ہے کون فصاحت کا دعویٰ کرتا ہے اور علم بلافتک واقع ہو جاوے
 کلام جو نظام کے اعجاز سے منکر ہو یا اسکا مقابلہ اسوقت بھی کر کے اہم علیٰ سببنا غلطی آل سینا محمد
 وبارک وسلم آنحضرت کے معجزات کا ثبوت چند طریقوں سے ہو گذشتہ ثابت کیا کہ ثبوت ہوتی ہے
 اس کے واسطے ایک قاعدہ کلیہ قرار کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ خبر کے اقوال اگر معلوم ہوں کہ یہ سچ ہو رہا ہے
 عقل رکھتا ہے جیسا کہ کئی کو دیکھا یا سنا ایسا ہی اور کھ کے بیان کر سکتا ہو تو ایسے خبر کی خبر میں غلطی غالب
 یہ ہے کہ واقعت ہوتی ہے پھر ایک سے زیادہ ایسا ہی خبر دینے والا ایک ہی واقعہ کو ذکر کرے
 تو تقویت ہو جاتی ہے بیان تک کہ اگر ایک جامعہ میں متبر شاخس کی کسی بات کی خبر دے اور اسی قوم
 ان کی خبر میں ہو کہ عقل ان سب کا غلط ثابت ہو جائے تو قبل کرے اور یہی حالت ابتداء ہے انتہا
 تک ہے تو ایسی خبر کو متواتر کہتے ہیں اس سے جو امر ثابت ہوا اسکے وقوع کا یقین ہو جاتا ہے آخرت
 کے معجزات بطریق تواتر بھی ثابت ہیں مشہور بھی ہیں آحاد بھی ہیں بسند صحیح بھی مروی ہیں بسند حسن بھی
 از وضعیف اشاد سے تو اسدہ جو معجزات مروی ہیں جن کا احصاء ناممکن ہے مگر ضعیف طریق بھی
 قورات و انجیل سے بدرجہا اتوی ہیں اور ان کا قدر مشترک تو قاتر معنوی تک پہنچ جاتا ہے پھر معجزات
 تمام آکوان و اجرام فلکی اور اجسام طبعی سب کو شامل ہیں اعراض و دجاہر سب پر معجزات کے ذریعہ
 سے نصرت ہو گیا ہے بقدر معجزات آنحضرت کے ہیں انبیاء کے کرام میں سے کسی کو اتنے معجز
 نہیں ملے ولقد اتینا موسیٰ تسع آیات بینات سے تو معجزے حضرت موسیٰ کو دینا ثابت ہوتا
 ہے آنحضرت کے معجزات تو لاکھ سے بھی زیادہ ہوں گے باوجود اسکے پھر حضرت نے ہمیشہ معبود کھانے
 کو کوئی بڑی چیز نہیں کہا بلکہ ارشاد فرمایا کہ میں معبود کھانے کو نہیں آیا ہوں اور واقعی حضور نے جبکہ
 معجزات دکھائے وہ حضور کے منصب عالی سے بدرجہا اولوں تھے اگرچہ اولو العزم مل بھی ان معجزات
 کے ظاہر کرنے سے قاصر تھے وہ معجزات جو التواتر تنقل ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ زمین کی
 لوائی میں آنحضرت نے مٹی بھڑناک کھار کے لٹکا کر کباب چینی کی وہ سب اندھے ہو گئے اور کشت
 کھانے بھاگے جس کا ذکر قرآن شریف میں اسطور یہ ہے و ما وصیت اذ وصیت ولكن الله راعى اپنے
 نہیں بھڑکا خاک کو جبکہ چھینکا اور اگر اللہ نے اسکو چھینکا لینے وہ چھینکا قوت بشری سے باہر تھا قوت
 الہیہ کام کر رہی تھی اس میں اشارہ یہ ہے کہ انبیاء معجزات کو انہی قدرت سے ہوا کہ کو بوجہ ولایت کے
 پہل سے نہیں دکھائے ہیں بلکہ خدا نے اپنی قدرت کا اسے بکلا اختیار ہی کو ظاہر کر دیا ہے اسی وجہ سے
 نبی کے معجزے کو خدا کی طرف نسبت حاصل ہوتی ہے اور کرامت کو دلی کی طرف منسوب کر لایں

تواتر ایک خبر کا قاعدہ ہے

اللهم علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم دو سلسلہ معجزہ یہ ہے کہ آنحضرت رات ہی رات سجد
حرم کے سجدہ واقعہ تک پہنچنے کو جب آپ سے سوالات کیے گئے تو آپ نے وہاں کے تمام
امور کے سوالات کا اس طرح جواب دیا کہ گویا آپ اس وقت ملاحظہ کر رہے تھے تیسرا معجزہ شفق فجر
کا ہے کہ آنحضرت سہرچہ دو حین رات کے چاند کو دو ٹکڑے کر دیا بعض نے کہا ہے کہ آتنا قیامت
سے چاند کا دو ٹکڑے ہونا ہے مگر اسکو قرأت و قدر انشعق القمر رد کرتی ہے اس واسطے کہ قدر
ماضی قریب کے اوپر لایا جاتا ہے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنے نزدیک بہترین تادیل
یہ کی ہے کہ اس وقت اس قسم کا جرم حائل ہو گیا جس سے رویت مخلوق میں چاند دو ٹکڑے ہو گیا
اس قسم کی حیثیت وقت متحدی کے ایک معجزہ ہے مگر یہ سب تادیلوں کی راہنہ بین حقیقت یہ ہے
کہ خدا کی قدرت اس سے کہیں زیادہ ہے اور وہی قوت کام کر رہی تھی اگلے معجزہ میں نے یہ ذکر
کیا ہے کہ اگر اتنا بڑا واقعہ پیش آتا تو دوسے زمین کے لوگ کھینچے اور مورخین اسکو کھنچے حالانکہ اس
واقعہ کو سوائے عرب کے کسی نے نہیں لکھا مگر یہ امر بالکل ہل ہے اس واسطے کہ نصبت کرہ ارض میں
تو اس وقت چاند دکھائی نہیں دیتا تھا اور نصف میں بعض جگہ آخر شب میں تھا بعض جگہ نصف
میں ان مقامات کے لوگوں کو دیکھنے کی کیا ضرورت تھی عرب میں اوائل میں دکھائی دیا اٹھوا
نے اسکو روایت کیا لیکن جب قدر واقعات کھلتے جاتے ہیں اسی قدر یہ امر بھی واضح ہوتا جاتا ہے
کہ یہ معجزہ صرف عرب ہی میں نہیں دکھائی دیا بلکہ سندھ اور مالابار اور چین میں بھی اس معجزے کا
لوگوں نے مشاہدہ کیا تاریخوں سے اور وقایع مجاذکی تحریرات سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی معجزے
کے دیکھنے سے ان مقامات میں اسلام پھیلا ہے سرکاری کاغذات اور ریورٹوں سے مالابار
اور چین کی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہاں چاند کے دو ٹکڑے ہو جانے کو لوگوں نے دیکھا اور تحقیق کی
جب واقعہ معلوم ہوا تو اسلام قبول کیا جو لوگ اسلام کے مخالف تھے انھوں نے اس واقعہ
کو دیکھ کر یہی نہ بیان کیا ہو گا اس واسطے کہ تصدیق بہت سے وقایع ذکر نہیں ہوتے ہیں غرض کہ عرب
میں یہ معجزہ بالترتیب مروی ہے اور دوسرے ملکوں میں بھی اسکا تذکرہ ہے خصوصاً جو ممالک ایسے
ہیں جہاں چاند کو اس وقت لوگ دیکھ سکے وہاں تو قرأت پورے طور سے ہوئی اس معجزے سے عقل
کو تغیر کر دیا اللہم علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم ہجرات کے علاوہ احکام آنحضرت کے
اور اخلاق و صفات آنحضرت کے ایسے ہیں جنکو غور کر نیے معلوم ہوتا ہے کہ ایک لامی بدون تائید الہی
کے ایسے احکام نہیں دے سکتا اور ایسے اخلاق نہیں رکھ سکتا کہ اللہم علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد

بزرگ و مسلم حضور کے جمال جہان آرا کو دیکھ کے ارباب بصیرت خود مشاہدہ ہی سے شناخت کر لیتے تھے کہ یہ صورت کا ذب کی نہیں ہے چنانچہ حضرت صدیق اکبر کو تو تیر تھا اکاب کی صورت ہی آپ کے خاتم النبیین ہونے کی دلیل ہے پھر کیوں لوگ ایمان نہیں لاتے ہیں حضرت علیہ السلام نے دیکھتے ہی پہچان لیا کہ یہ نبی ہیں غرض کہ آنحضرت کی نبوت جملہ وجوہ اثبات نبوت سے ثابت ہو چکی تھی باوجود اسکے پھر کسی کا ایمان نہ لانا سراسر اس کی بدبختی اور شقاوت تھی اسکے سولے کوئی احتمال نہیں ہے اللہ صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم حضرت نے دعوت اسلام جس طریقہ سے کی وہ بھی نہایت خوش آئند تھا حضرت موسیٰ شب کو فرعون کے یہاں پہنچے حضرت ہارون نے ان کو روکا پہلے تعویب کی جب فرعون نے موسیٰ کو طلب کیا تو ان کو لے کے وہ آئے حضرت موسیٰ نے فرعون کے پاس پہنچے تھے ہی حضرت ہارون سے کہا بلغ رسالۃ ربی حضرت ہارون محسوم تھے نبی کا حکم پاتے ہی کھڑے ہو گئے فرعون سے کہا کہ رب النملین پر ایمان لاؤ وہ نہ سمجھا فضول کہنے لگا برنلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ نے پہلے دعوت کی حضرت علیؑ سے فرمایا کہ ان کو اپنے بلواؤ چنانچہ نبی ہاشم اور بنی عبدمنات اور صنائد قریش جمع ہوئے جب کھانا کھا چکے تو ابوبکرؓ نے کہا کہ غالباً محمدؐ کو کوئی حاجت ہے جب ہی تو اسے اس فقیری اور یتیمی کی حالت میں دعوت کی ہے اسلئے بہتر یہ ہے کہ قبل اسکے کہ وہ کچھ حاجت کو ظاہر کریں جلد دیا چنچہ وہ سب جلدیے حضرت اندر مکان کے تھے انتظام کھانے کا کر رہے تھے جب باہر نکلے حضرت علیؑ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ سب جلدیے اپنے فرمایا کچھ مضائقہ نہیں ہے پھر دعوت کر دیا چنچہ دوبارہ دعوت کی اور قبل کھانے سے فراغت کے اپنے دعوت اسلام شروع کر دی اللہ صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم حضرت ہاتھ پر جو لوگ ایمان لائے ان میں سے سب کے پہلے آپ کے بھائی جو آپ کے ہمراہ رہتے تھے ہمارے آگاہ تھے اور آپ کے یار غار جو بے تکلف و دست تھے اور آپ کی بیوی جو اندر دنی حالات سے آگاہ تھیں اور آپ کے غلام جنکو جس معاشرت کا پورا تجربہ تھا ایمان لائے یہ بھی ایک عجیب بات ہو کہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کا ایمان لانا چاہے استغریب انگیز نہ ہو مگر حضرت خدیجہ اور حضرت ابوبکرؓ ایمان لا کر ابھی تعجب انگیز ہے کسی نبی پر اول اول ایمان لانے والے نہ تو اعزہ تھے نہ اہل ثروت تھے حضرت عیسیٰؑ کے اوپر چند دھوبی ایمان لائے اور والدہ اور دیگر اعزہ سے آپ دور دور پھرتے رہے حضرت خدیجہ اور حضرت ابوبکرؓ کا آنحضرت کی ابتدائی دعوت میں صرف ہوا جسکی خدا عالم

نے بھی آنحضرت پر رکھی ہے۔ دو جہاد لانا لازم تھا۔ اللہ جل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا
 محمد بارگاہِ مسلم حضرت پر جو لوگ ایمان لائے انھیں طرح طرح کی اذیت دی گئی مگر وہ اپنے ایمان
 سے نہیں پھرے حضرت کے ہر طرح کا لالچ دیا گیا سدا رہنا نے کی خواہش و غور سے اس کے ساتھ
 عقد کرانے کی امان دوات دینے کی طمع دلائی گئی مگر اپنے اپنے مقصد تبلیغ توحید اور شہرک کی
 خدمت سے منہ موڑا آپ کی خواہش صرف یہ تھی کہ لوگ توحید ہو جائیں آپ کو مکہ میں تنگ کیا
 مسلمانوں کو بار بار ہجرت کرنا پڑی لاچار ہو کے حضور مدینہ طیبہ میں آئے وہاں بھی تبلیغ سے
 باز رکھا اب ان امور سے اچھی طرح اندازہ ہو گیا کہ یہ جہنت ایمان دلائل سے نہیں لاسکتے
 ہیں ان میں بعض حد سے ایمان نہیں لاسکتے اور بعض بڑوں کے دباؤ سے ایمان نہیں لاتے
 ہیں اس حالت میں مجرا کے کوئی چارہ نہ تھا کہ ایسے لوگوں سے دنیا پاک کر دیک جائے جو دعوت
 حق میں مستدہ تھے اور ان کا تہ کسی طرح دفع نہیں ہو سکتا تھا حالانکہ اسباب ایمان لانے
 کے سبب موجود تھے دلائل آپ کی صداقت پر قائم تھے دعوت آپ کی احسن اسلوب تھی پھر
 یہ محض خود محروم تھے دوسروں کو بھی محروم رکھتے تھے ایسے لوگوں کا قتل عقل کے موافق ہے
 اسکا ثبوت تو آپ کی ہیئت کے تحت میں گذر چکا ہے یہاں اسی پر اتفاق کیا جاتا ہے کہ حضرت
 اکبر کے مرض کے باعث کوئی عضو نہ لیت کاٹ ڈالا جاتا ہے کہ دوسرا جسم محفوظ ہے اسی طرح
 اس وجود کو بھی نیست و نابود کرنا سکتے موافق ہے جو عالم انسانی کی تحریک کا باعث اور اسکی
 روحانی موت کا سبب ہوتا ہے ورنہ حقیقتہً قتل کسی طرح اچھا نہیں ہے حضرت داؤدؑ نے حکمرانی
 طاقت کو قتل کیا تھا مگر ان سے ہیکل قدس تیار نہ ہو سکی جب عرض کیا تو ارشاد ہوا کہ تم نے
 ہماری بنائی ہوئی عمارت کو ڈھایا ہے تم سے ایسی عمارت کا اختتام نہیں ہو سکتا ہے جو میری نظر
 منسوب کی جائے ناچار حضرت داؤدؑ نے دعا کی کہ اگر مجھ سے نہ ہو تو میری اولاد سے کوئی شخص
 ایسا ہو جس سے اتمام کو یہ عمارت پہنچے اسوقت ارشاد ہوا کہ یہ دعا تمہاری قبول کی جاتی ہے
 چنانچہ حضرت سلیمانؑ نے اسکی تعمیر ہوئی پھر حال یہ امر قابلِ حزن لذاتہ نہیں ہے اسکا حسن ہونا
 محض عارضی ہے اور ہر کی آیت پہلے ہی مجاز قتل پر مشتمل ہے اسکا شان نزول بیان کر دیا گیا ہے
 کہ صلح حدیبیہ میں طے پایا تھا کہ سال آئندہ مسلمانوں کو تین دن مکہ میں رہنے کی اجازت ہو ولاحرام
 عمرہ کا باوجود کہ میں آئین ارکان عمرہ ادا کرین قربانی کرین اور چلے جا دین تین دن سے زیادہ
 قیام نہ کرین عمرہ ذیقعدہ میں لانا تھا مسلمانوں کو تعمیر ہوا کہ اگر کھانا عمدہ پر قیام نہ رہیں تو کیا کرتا ہوگا

قتال حالت احرام میں کیونکر کیا جاوے گا پھر فقیدہ اشہر حج میں ہے پھر قرب حرم سے ہٹ کر حرم کا اندیشہ ہے اسلئے یہ آیات نازل ہوئیں پہلے کی آیت میں ارشاد ہو کہ جو تم سے لڑے اُس سے تم لڑو مگر کسی قسم کی قسمی نہ کرو پھر اس آیت میں ارشاد ہوا۔
وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَاتِلْهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ اُن کو قتل کر دجہان کہیں اُن کو پاؤ اگر قتل کرنا ممکن ہو اور اگر قتل ممکن نہ ہو۔

وَاٰخِرُ جَوْهَرٍ مِّنْ حَيْثُ اَخْبَرَكُمْ اور نکالو تم اُن کو جہان سے تم کو انھوں نے نکالا ہے مراد اس سے صرف مشرکین کہ ہیں تو مطلب یہ ہے کہ کمر سے جس طرح تم کو شترکین کہنے نکالا اسی طرح تم بھی ان کو کمر سے خارج کر دو اگر مراد اُس سے یہود و نصاریٰ ہیں اور آیت مالم ہے تو مقصود یہ ہے کہ ان کو جزیرۃ العرب سے خارج کر دو خواہ خود خارج کر دیا برابر اس فکر میں رہو کہ خارج ہو جائیں اور اگر اتمام دوسے زمین کے کفار ہیں تو مقصود یہ ہے کہ دلائل حرب میں جس طرح تم تسلط کے ساتھ نہیں رہ سکتے اسی طرح تم بھی دارالاسلام میں اُن کو نہ رہنے دے دگر امر اول ظاہر رہنے اسکے بعد ارشاد ہوتا ہے

وَالْفِتْنَةُ اَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ اور فتنہ سخت تر ہے قتل سے مراختہ سے یا تو مسلمانوں کا ابتلا و آزمائش میں گرفتار ہونا ہے کہ وہ قتل سے زیادہ تر سخت ہے اسکو دفع کرنا لازمی ہے چاہے منجر بہ قتل ہی کیوں نہ ہو یا مراد اس سے ارتداد ہے کہ مسلمانوں کو کفار مجبور کرتے تھے کہ کفر اختیار کو ان ایمان سے پھر جا دیں تو اُسکے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ یہ امر قتل سے زیادہ تر سخت ہے مسلمانوں کا ارتداد اُن کے قتل ہونے سے زیادہ قابل حفاظت ہے یا مسلمانوں کا ارتداد ایسا ہے کہ اسکی حفاظت کے لیے قتل تک اختیار کرنا سواسطے کہ وہ سخت تر ہے قتل سے یا ارتداد سے کفر ہے یا فتنہ تو مطلب یہ کہ کفر و شرک حرام و حرم معتر مین کفر و شرک ہوتا ہے اُن دونوں سے تو قتال سخت نہیں وہ تو قتال سے بھی سخت تر ہیں یہ سب احتمال فتنے سے ہو سکتے ہیں اسواسطے کہ لغت میں فتنہ کہتے ہیں آگ پر سوار کھنکھانے کو اگر کھٹکھٹ دور ہو جائے اور پھر عموماً ہر تکلیف دہ شے کو کہنے کو اس اعتبار سے عمل اور مذکورہ فتنہ سے مراد لیے جاسکتے ہیں حاصل یہ ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے اخبار پہلے سے سن چکے تھے دلائل نبوت بھی اچھی طرح دیکھ لیے تھے بہترین انماض نے اُن میں سے ایمان قبول کر لیا تھا سولے معاذین اور حاسدین کے یا مغلوب لوگوں کے ایمان سے کوئی محروم نہ تھا مثلاً ابولہب سے حبیب البوسفیان نے حالت کفر

کہا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو غلبہ ہوتا جاتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ یہ دہی نبی ہیں ان سے عداوت نہ کرنا چاہیے تو اُس نے جواب دیا مجھے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عداوت تھوڑی ہے وہ تو میرا سخت گھر ہے مجھے تو رب محمد سے عداوت ہے کہ اُسے نبو اسلم میں مجھ بوڑھے کو چھوڑ کے میرے ایک لڑکے کو نبی کیا ایسے ہی دیگر کفار تھے اُن کا غنا اور حدیثیں حد کو پہنچایا تھا کہ اگر ان کو دور نہ کیا جاتا تو برابر مسلمانوں کو مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا اُن کو اگر کان اسلام ادا کر لیا موقع نہ تھا جو مرکز توحید تھا وہ مرکز شکر بنا ہوا تھا اسکو بدولت قال کے صفات نہیں کر سکتے تھے جب تمام تر امیدیں اور توقعات اُن کے ایمان کے باقی نہ رہے لڑنے پر بھی خود آمادہ ہو گئے تو وقت حکم ہوا کہ تم جان پاؤ قتل کرو اور جس طرح تم کھالے گئے ہو اُن کو بھی کھالوں کے قتال سے فتنہ سخت تر ہے اُسکا دفع کرنا ضروری ہے اب یہ امر باقی رہ گیا کہ آنحضرت کے تولد کے وقت کیا عجاظ ظاہر ہوئے اُن کو اکابر نے حضرت آمنہ اور شفا والدہ حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے تفصیل اسکی محافل میلاد میں ہوتی ہے والد اعلم۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت متون پیدا ہوئے اور مروی ہے کہ آپ سطرچ فوژین گھر ہوئے کچھ گوی ستر آپ کا دیکھنا نہیں سکتا تھا حضرت آمنہ سے مروی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ میں اول اول مجھے کسل معلوم ہوا پھر جتنا جتنا آپ کا زمانہ قرب ولادت آیا وہ گرائی کم ہوتی گئی وقت بڑھتی گئی یہ مروی ہے کہ جب زمانہ ولادت باسعادت آیا اور آثار دروزہ نمایان ہوئے تو حضرت آمنہ سنہ ثانی کے باعث دعا شروع کی کہ میں اس وقت گھر میں تنہا ہوں کاش قریش کی عورتیں آجائیں حضرت آمنہ کی یہ دعا تمام نہیں ہوئی تھی کہ پورا گھراؤں کا خوبصورت عورتوں سے پُر ہو گیا اُن میں تین بیویاں نہایت خوبصورت صاحب وقار خاتونیں کہ ایک نے ان میں سے کہا کہ ہم عذراہین اسواسطے تشریف لائیں کہ جدہ محترمہ میں دوسری نے کہا کہ ہم آسیہ اور قیسری نے کہا کہ ہم مریم ہیں اور یہ عورین ہیں بخاری خدمت زچلی کے لیے ہم کو خدا نے جنت سے بھیجا ہے کہ عنقریب تم سے نبی آخر الزمان پیدا ہونا چاہتے ہیں اس واقعہ کو حضرت شیخ اکبر رحمہ اللہ ابن العزنی حدس سرہ نے مفصل لکھا ہے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مخصوص ان دونوں بیویوں کو حضرت آمنہ نے اسواسطے دیکھا کہ یہ جنت میں ازواج مطہرات کے گروہ میں شامل کی جائیں گی اسی طرح حضرت آمنہ فرماتی ہیں کہ ایک پرنس فیروز گنگ موافق مرغ کے آیا اور اُس نے اپنا پر تلایا جو غوغا بجاں قدر تگ دیکھنے سے مجھے ہوا تھا وہ سب جاتا رہا پھر فرماتی ہیں کہ ایک پرنس میرے گھر میں

ہوئی حرم محترم میں ایسی طرح ممنوع ہے اور اگر نسخہ نہ ملتا جائے تو مقصود اس سے بیان شرط جواز
 قتال ہے نزدیک حرم محترم کے بہر حال مسجد حرم میں قتال کا حکم اس آیت میں ہے بعض لوگ تو
 ہیں کہ اس آیت کو وقت لوگھم کی آیت نے منسوخ کیا ہے اور یہ آیت ابتداء اسلام سے
 وَقَاتِلُوا الْمُشْکِکَ الْکَافِرَ الْغَاسِقَ الَّذِیْ یُخْرِجُ مِنَ الْمَسْجِدِ الْقِبْلَیْنِ اُولَئِکَ کَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ وَهُمْ یَحْسَبُوْنَ اَنْهُمْ لَمَّا یَکُوْنُوْا
 ہیں کہ یہ آیت ناسخ ہے اپنے اقبل آیت کی اور منسوخ ہے اپنے ابعد کی آیت سے یعنی
 وَقَاتِلُوا الْمُشْکِکَ الْکَافِرَ الْغَاسِقَ الَّذِیْ یُخْرِجُ مِنَ الْمَسْجِدِ الْقِبْلَیْنِ اُولَئِکَ کَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ وَهُمْ یَحْسَبُوْنَ اَنْهُمْ لَمَّا یَکُوْنُوْا
 صورت میں یہ آیت ناسخ بھی ہے اور منسوخ بھی ہے اور مجاہد کہتے ہیں کہ یہ آیت اب تک حکم ہے
 منسوخ نہیں ہوئی ہے جس قدر آیات قتال کی نازل ہوئی ہیں وہ سب غیر قرب مسجد حرم میں
 نازل ہوئی ہیں۔ لیکن حرم میں اب تک ابتداء قتال کی ممنوع ہے چنانچہ حدیث ابی خضر کی مطاع
 میں مروی ہے کہ آنحضور نے عمر بن سعید سے اس وقت کہا جب وہ کہہ کہ لشکر روانہ کر رہا تھا کہ لے
 اسیر مجھے اجازت دے تو میں ایک بات بیان کر دیا وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ
 کے دن کھڑے ہوئے میرے کان سنتے تھے اور میرے قلبے اٹسکایا کر رکھا اور میری دونوں
 آنکھیں دھکتی تھیں جب کہ آنحضرت مکہ فرما رہے تھے آپ نے اس کی حمد کی اور اس کی تعریف کی پھر
 فرمایا کہ کہہ دو اللہ نے عمر کو یہاں لوگوں نے اسکو حرم نہیں بنایا ہے لہذا کسی شخص کو جائز نہیں ہے
 جو اللہ کے ساتھ اور آخرت کے دن کے ساتھ ایمان رکھتا ہے کسی خون کو بہائے یا کوئی رخت
 اکھیرے پھر اگر کوئی شخص رخصت مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتال کے باعث تو اس سے
 کہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اجازت دی اور تم کو اجازت نہیں دی ہے اور مجھ بھی حضرت
 ایک ساعت اجازت تھی پھر اس کی حرمت لوٹ آئی آج جس طرح کل اس کی حرمت تھی اور چاہیے
 کہ اسکو ہر حاضر غائب کو پہنچا دے کسی نے ابو خریج سے دریافت کیا کہ ہجر عمر بن سعید نے کیا جواب
 دیا تو انھوں نے کہا کہ اسے جواب دیا کہ میں ابو خریج تم سے زیادہ دانت ہوں مگر گنہگار کو
 پناہ نہیں دیتا ہے نہ اسکو کہ جو خون کر کے بھاگ آیا ہو یا جو لٹ مار کر کے بھاگا ہو اس آیت سے
 اور آیت بالا سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حرم میں قتل ردائیں ہیں اس آیت کی قرأت حمزہ
 کے نزدیک بچا ہے وَلَا تَقَاتِلُوا الْمُشْکِکَ الْکَافِرَ الْغَاسِقَ الَّذِیْ یُخْرِجُ مِنَ الْمَسْجِدِ الْقِبْلَیْنِ اُولَئِکَ کَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ وَهُمْ یَحْسَبُوْنَ اَنْهُمْ لَمَّا یَکُوْنُوْا
 اور قتل دونوں ممنوع ہیں اسی وجہ سے خفیہ نے کہا ہے کہ کسی کو حرم میں قتل نہ کرنا چاہیے جب تک
 کہ وہ خود قتال نہ کرے یہاں تک کہ وہ قاتل جو بھاگ کے حرم میں آچھا ہو اسکو بھی قتل نہ کرنا چاہیے

بلکہ اسکو اس طرح تنگ کرنا چاہیے کہ وہ خود حرم سے باہر نکل آئے، لیکن ان کا جزاء الکافرین ایسا ہی جزا رکافروں کی ہے کہ وہ نہ تو رحمت حرم کی رکھتے ہیں نہ اشر حرم کی نہ احرام کی اسوجہ سے ان کے مقابل بھی ان امور کا لحاظ کرنا فضول ہے اُن کی جزا یہ ہے کہ وہ قتل کیے جاویں۔
 قَالَنِ اِنَّهُمْ قَاتَالِہٖ فَاَنَّ اللّٰہَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ پھر اگر وہ رک جاویں یعنی قتل ترک کر دیں مصالحت کر لیں تو اسدراں کی بھی مغفرت کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے اُن کے اگلے تصور معاف کر دیا جاتا جو قتال ان سے سرزد ہو گیا ہے اُسکا مواخذہ نہ کرے گا، بلکہ مسلمانوں کو حکم دے گا کہ اُن کو قتل نہ کریں، البتہ مقابلہ کا ذکر ہے اسی وجہ سے ایک جماعت نے مراد یہی لی ہے کہ ترک مقابلہ کرین تو ان کے ساتھ مہربانی اور مغفرت سے پیش آئے گا مگر یہ مہربانی اور مغفرت دنیا ہی کے اندر ہوگی بعض کہتے ہیں مراد ابجگہ ترک کفر و شرک ہے یعنی اگر وہ کفر چھوڑ دیں اور شرک سے توبہ کر لیں تو اسدراں کے گناہ معاف کرنے کا اور اپنے رحمت کرے گا بعض کہتے ہیں کہ مراد ترک مقابلہ ہے یہ ہے کہ استحلال قتل سے توبہ کرے جو ابجگہ ایمان لانے کے مراد تو یہ بیان یہ شبہ ہوتا تھا کہ اگر مراد ترک مقابلہ ہو تو ظاہر ہے کہ محض ترک مقابلہ سے خدا گناہ معاف نہ کرے گا اور اپنے رحمت نازل نہ ہوگی لیکن یہی صورت میں ہو کہ جب مغفرت و رحمت اخروی مراد ہو ورنہ دنیاوی کفار کے حق میں بھی ممکن ہے اسی وجہ سے ایک جماعت نے یہاں قول مراد لیا ہو لیکن جو لحاظ کرتے ہیں کہ اس قسم کے الفاظ اخروی مغفرت و رحمت ہی میں مشتمل ہوتے ہیں وہ قول ثانی یعنی ترک کفر و شرک ہی مراد لیتے ہیں ۛ

اس آیت سے ایک جماعت استدلال کرتی ہے کہ قتال مسلم کی توبہ بھی مقبول ہے اس واسطے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کفار مسلمانوں کو قتل کریں اور پھر توبہ کریں تو ان کے توبہ مقبول ہے تو اگر مسلم کو یا کافر ذمی کو قتل کرے اور توبہ کرے تو اسکی توبہ بدرجہ اولے مقبول ہونا چاہیے کیونکہ وہ مشرک رحمت نسبت کفار کے زیادہ ہے۔

اس بجائے مراد قبول توبہ سے اگر مواخذہ اخروی ہے تو یہ امر مسلم ہے کہ قتل مسلم سے مسلم اگر توبہ کرے یا ذمی کے قتل سے توبہ کرے اور دنیا میں قصاص خواہ دیت اس سے لے لی گئی ہے تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں بلاشبہ توبہ اسکی مقبول ہے اور ایسے ہی کافر کی توبہ بھی مقبول ہے اگر دل سے وہ ایمان لایا اور قتل سے اُسے توبہ کی ہے بلکہ صرف ایمان لانے سے تمام معاصی سے دُگزر ہو جاتی ہے حدیث شریف میں آیا ہے ۛ السلام علی من عاقبہ اسلام تمام ما قبل کے

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونُ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ طُفَاكِنْهُوَ
اور ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے اور دین اللہ کے لیے ہو جائے پھر وہ مگر کتاب دین
فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ الظَّالِمِينَ ۝
تو زیادتی نہ ہو مگر ظلم کرنے والوں پر۔

(یعنی منہ گزشتہ) امور کو منہم کر دیتا ہو اور اگر مراد اس سے مواخذہ و دنیاوی ہاؤ تو بلاشبہ مسلمان اس سے
سبکدوش نہیں ہو سکتا ہے جب تک اس سے قصاص نہ لیا جائے یا دیت نہ لیا جائے یا اولیای
مقتول یا بنیامین معاف نہ کر دیں برخلاف قاتل کافر کے کہ اگر وہ اسلام لے آیا تو پھر اس سے قتل کا
عوض نہ لیا جائے گا وہ مقتول مسلم کے عوض نہ قتل ہو گا اسکا سبب یہ ہو کہ کافر مکلف ہیں
ہے اور مسلم مکلف ہو اسی وجہ سے کفار اگر اسلام لا دیں تو ان کو حکم نہیں دیا جائے کہ وہ اپنی
گذشتہ نمازوں کو پھر دیں برخلاف مسلمانوں کے کہ اگر وہ توبہ کریں تو ان کو ضروری ہو کہ وہ نمازوں کی
تقصیریں بعض نے کہا ہو کہ قتل حق جلا سے ہو اور نازقہ اللہ کے حق اللہ میں شامل ہوتا ہے
مگر حق عباد میں شامل نہیں ہوتا ہے اس واسطے قتل ام قضا و صلوة سے زیادہ اہم ہے اور اسلام
اچھے یہ بھی لایا جائے کہ انتہا سے مرواج کفار میں یہ ہو کہ دل سے اور اخلاص سے ایمان لا دیں اور کفر
و شرک سے توبہ کریں تاکہ غلبہ آخری سے محفوظ ہو جاویں ورنہ انتہا سے کفر سے اگر بظاہر ہو کہ
دل سے ایمان نہ لائے مگر انقیاد احکام اسلامی کا کرے تو اس صورت میں احکام ظاہر کے لحاظ سے
حکم ترک متعلقہ کا ہو جائے گا +

اس جگہ یہ سوال ہوتا ہو کہ عن المسجد المحللہ سے کیا مراد ہے شمال سبکدوش کھتا ہو کہ پورے فرقہ العرب مراد
ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اندرون مقامات مراد ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ حد درجہ ہواور یہ بھی احتمال ہے
میں مدونہ سبکدوش کامراد ہو اور اس کے قریب وجہ کے محلات بعض نے اندرون حد بھی مراد لیا ہو مگر ان
احتمالات پر غور سے نظر کرنے کے بعد ترجیح ایسا ہوتی ہے کہ مراد اس سے حد درجہ ہے کیونکہ احرام ای ہیعتہ
ظاہر ہو گا ہو اگر اندرون کوئی جگہ نہ نکالیں ہو کہ کوئی خشت الکثیر انہیں جا سکتا ہو ورنہ اگر کوئی قتل ہو میں ہو سکتا
اس نیت سے عرض قتال کی بنیادی گئی کہ مراد اس مجلس قتال سے ملک ستانی نہیں ہے
بلکہ مقصد اس صرف رفع فتنہ ہے رفع فتنہ سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہو جیسا کہ اوپر گزشتہ تھا
کفر و شرک مراد لیا جائے یا مظالم کفار کے مسلمانوں کے اوپر یا امتداد کی کوشش جو کفار کرتے تھے

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَتْلُوا بآيَاتِهِ كُمْ إِلَهَ
 اور خدا کی راہ میں خرچ کرو اور اپنے کو
 الْهَيْكَلَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝
 ہلاکت میں نہ ڈالو۔ اور احسان کرو اور احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے ۝

اوپر جب قتال کا حکم بتایا گیا اور حرم اور احرام اور اشہر حرم کے قتال کی بھی اجازت دی گئی تو اب ضروری ہوا کہ جو اسباب قتال کے ہیں ان کے حاصل کرنے کی طرف توجہ دلائی جائے اس واسطے ارشاد ہوتا ہے کہ خدا کی راہ میں صرف کرو سبیل اللہ سے مراد دین اللہ ہے اور انفاق عموماً اسی صرف کو کہتے ہیں جو حق پر صرف ہونہ کم ہونہ اسراف ہوا اسکا مطلب یہ ہوا کہ موافق اللہ کے حکم کے قرینہ سے صرف کرو ایسا مفعول مخذوف ہو علم رکھا گیا ہے کہ بوجہ قرینہ کے حذف ہوا ہے پہلی صورت میں جان و مال اور تمام اشیاء جو صرف ہو سکتی ہیں سب مراد ہیں اور دوسری صورت میں صرف مال مراد ہے اس واسطے کہ اسباب تہیہ کے لیے مال ہی کی حاجت ہوتی ہے اور سبیل اللہ سے مراد جہاد ہے کیونکہ اوپر ذکر اوی کا ہوا جہاد ہے اور حج ہے کیونکہ آئینہ حج کا بیان ہے یا صل و مصارف جو حق شرع ہوں زکوٰۃ ہو یا صدقہ مفروضہ یا غیر مفروضہ صلہ رحم ہو یا نفقات ہوں سب اس میں داخل ہیں کو مال اور جہاد و طریقہ ولا تلتعوا بآیاتہ لایکھلا لایکھلا اور نہ ڈالو اپنے کو ہلاکت میں یا بدیمک میں یا بار بار زیادہ ہے مراد اس جگہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور ہاتھوں سے ملامت نہ لی گئی ہے جس طرح کہا جاتا ہے کہ فاسکت ایدیکم تو وہ مصیبت بوجہ اسکے ہے جسکو تمھارے ہاتھوں نے کمایا حالانکہ مراد باسکت ہے یعنی جو خود تم نے کمایا ہے ایدی بولا گیا ہے اور خود ذات اسکی مراد ہوئی ہے بعض کہتے ہیں کہ بار بار زیادہ نہیں ہے بلکہ لفظ انکم مخذوف ہے تقدیر یہ ہے ولا تلتعوا انفسکم یا بدیمکھرم اپنے کو از خود ہلاکت میں نہ ڈالو انصار جب بار کے ساتھ بولا جاتا ہے تو عموماً افضل شرط ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں بھی یہ امر خیر نہیں ہے اسی جہ سے اسکی نفی کی گئی ہے لفظ تلتعوا تو بمعنی ہلاک کے ہے جیسا کہ محقق ہے اگرچہ عموماً تلتعوا کے وزن پر مصد نہیں آتا ہے بلکہ خبر کے وزن پر آتا ہے لیکن جب قرآن میں آیا تو معلوم ہو گیا کہ وزن میں مستقل ہے بعض نے کہا کہ تلتعوا وہ ہے جو خبر ہلاک ہو بعض نے کہا ہے کہ اگر اسکان میں ہو

تو ہٹ سکتا ہے اگر اسکان میں نہ ہو تو ہلاک ہو اس جگہ یہ سب معانی تحمل ہیں مگر قومی اقبالِ دل

ہے +
اب اگر مالِ مفعول ہے اور وہ اچانک سے محذوف ہو تو مراد یہ ہے کہ خدا کی راہ میں مال صرف کرو اور
جمل کر کے اور ترک انفاق کر کے اپنے کو ہلاک نہ کرو کیونکہ مال نہ ہوگا تو اسبابِ چار نہ جمع ہوں گے نتیجہ
یہ ہوگا کہ قوم شکست کھائے گی اور افراد قوم کی ہلاکت ہوگی یہ قول حضرت حذیفہ از قنادہ اور مکرہ
اور عطا کا ہے اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا کہ خدا کی راہ میں خرچ کرے اگر کچھ
نہ ہو سکے تو ایک تیر ہی شے نہیں تو ایک فیغی دے کوئی یہ نہ کہو کہ ہم کچھ نہیں دے سکتے ہیں سدی سے
بھی ایسا ہی مروی ہے کہ کہا انھوں نے کہ خرچ کر دنا کر چاہیے ہی کا اظہار ہی کیوں نہ ہو یہ نہ کہو کہ میرے
پاس کچھ نہیں ہے لہذا میں نہ دوں گا سعید بن المسیب اور قتال بن حبان سے مروی ہے کہ
حب مال کے خرچ کرنے کا حکم ہوا تو لوگوں نے کہا کہ اگر ہم مال خرچ کر ڈالیں گے تو پھر ہم محتاج ہو جائیں گے
ان کے کلام کی رد کی گئی کہ ترک انفاق میں اندیشہ ہلاکت کا ہو ہلاکت سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ
دنیاوی ترقی میں ملک و قوم کی بربادی ہوگی اور یہ بھی مراد لی جاسکتی ہے کہ حبِ خلافت عالم الکی کیا
جاوے گا تو آخرت میں عذاب ہوگا وہ بڑی ہلاکت ہوگی کیا گیا کہ اگر تم آخرت کے طلبگار ہو تو خرچ
کر واد اگر تم دنیا کے طلبگار ہو تو صرف کرو اس واسطے کہ ہلاکت سے بچنے کی یہی صورت ہو خواہ
ہلاکت آخرت کی ہو یا دنیا کی ہو یہ تو اس صورت میں ہے کہ حب مال محذوف ہو واد کا ملحقا سے
مراد حق ترک انفاق کی ہو اور اگر نہی ترک انفاق کی نہ ہو تو مراد یہ ہے کہ اس قدر نہ صرف کرو والو کہ
جو تھا ہے پاس معیشت کے بقدر باقی نہ رہے اور تم ہلاک ہو جاؤ۔

زید بن اسلم سے مروی ہے کہ بعض لوگ اپنے گھر سے نکل کھڑے ہوتے تھے حج کے لیے یا جہاد کے لیے چاہے
ان کے پاس مال ہوتا یا نہ ہوتا بلا زاد و راحلہ بلا مصارفِ اسلحہ پر کہ لوگ دینگے ایسے لوگوں کو
حکم ہوا کہ اس بے سرو سامانی سے نہ نکل کھڑے ہو دوسروں کی توقع پر گھر سے نہ جاؤ بلکہ تم کو چاہیے
کہ اپنے اور پر خود اپنا مال صرف کرو زاد و راحلہ اور نفقہ کے لے نکلو ورنہ خلافت توقع واقع ہو تو
تم ہلاکت میں پڑ جاؤ گے خواہ ہلاکت دنیا ہو یا آخرت کی ہلاکت ہو کہ نہایت غلط
نہ رہے ثواب نہ ملے محمد بن سیرین نے اس جگہ خاص تفسیر کی ہے وہ کہتے ہیں کہ مراد انفاق نفس لے
الہلکہ سے یہ ہے کہ اس کی رحمت سے نا امید ہو جائے ایسا ہی ابو طلحہ نے بھی کہا ہے وہ کہتے ہیں
کہ کسی شخص نے گناہ کیا پھر اس کو خیال ہو گیا کہ اب بخشش تو ہوگی نہیں مایوسی کے باعث وہ طرح طرح کے

گناہوں میں مبتلا ہو گیا ارشاد ہوتا ہو کہ یہ ہلاکت ہو اس میں اپنے کو نہ ڈالو بلکہ توبہ کرو کہ وہ نجات کا باعث ہے اس تفسیر کی رو سے یہاں آیت میں مناسبت بہت بعید ہو جاتی ہے یہ کہہ سکتے ہیں کہ جب لڑائی کا حکم ہوا اور بعض اوقات اس حکم کی تعمیل نہ ہو سکی کہ یہ یک بہت شاق ہے تو پھر یہ گمان ہو گیا کہ آخر گناہ کا تو ہے ہی میں اب کیا ضرورت ہے کہ اپنے اور مخالفت قتال برداشت کریں اس کے دفعیہ کے لیے یہ آیت نازل ہوئی کہ تم سے اگر گناہ ایک بار ہو گیا تو اس سے مایوس نہ ہو توبہ کرو یا وہی ہلاکت ہی یہ احتمالات ہم نے فکر کیے مگر آیت عام ہے مراد اس سے ہر قسم کا اتفاق ہے چاہے جان کا ہو یا مال کا ہو یا برو کا ہو یا خان کا ہو جب کچھ اسد کی راہ میں خرچ کر دینا چاہیے مگر اسی صورت میں کہ امید کامیابی کی ہو غلبہ اہل اسلام کا متوقع ہو اور اگر غلبہ اہل اسلام متوقع نہیں ہے نہ کچھ قتل سے مسلمان کے کفار کو نکالت دے نہ لنگائی کا باعث پیدا ہوتا ہے تو اسی صورت میں ہلاکت ہے وہ نہ اختیار کرو۔

اس جگہ بعض کمزور طبائع یا ناواقف کہنے لگتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ خواہ مخواہ قتال جہاد نہ کرو کہ موجب ہلاکت ہے بلکہ کوئی ایسی شے نہ اختیار کرو جس سے ہلاکت میں پڑ جاؤ حالانکہ عموماً تو صحیح ہو مگر خدا کی راہ میں صحیح نہیں آج کل دنیا ہلاکت میں ہو بلکہ زندگی بے شہادت ہو یا تنگ کہ باوجود اسکے کہ متیقن ہلاکت ہو پھر بھی اگر کما کما اہل کفر کی مقصود ہو تو اس صورت پر اقدام ہی جائز بلکہ ادلیٰ افضل ہے اس پر بہت سے آثار و دلالت کرتے ہیں جن میں سے چند اسمجگہ ہم ذکر کرتے ہیں۔

صحاح میں مروی ہے کہ جب حضرت معاویہ کے زمانہ میں قسطنطنیہ میں فوج کشی کی گئی تو اوقت ایک مہاجر نے صف دوم پر تہا حملہ کیا لوگ پہنچ چکے کہنے لگے کہ اس نے اپنے کو ہلاکت میں ڈالا تو حضرت ابو الوہاب انصاری باہر نکلے اور انھوں نے کہا کہ اگر آیت کا یہ مقصد نہ میں جو تم لوگ سمجھے یہ آیت تو ہم نہ ہمار ہی کے بارے میں نازل ہوئی جب ہم لوگوں نے دیکھا کہ اسلام کو ترقی ہو گئی ہے اور لوگ خدا کے دین میں فوج کی فوج داخل ہو رہے ہیں۔ جہاد کے لیے کافی فوج مل رہی ہے تو ہم لوگوں نے ارادہ کیا کہ جہاد ترک کر کے اپنی کمینے بازی میں لگ جاویں تو اوقت یہ آیت نازل ہوئی اس سے مقصد یہ ہوا کہ تم ہر شے اللہ کی راہ میں صرف کرو اگر ایسا نہ کرو گے تو ہلاک ہو گے مسلمان غور کریں تو معلوم ہو جاوے گا کہ ایسا ہی ہوا ہے جبے جہاد ترک کیا گیا۔ زلت و خواری ہلاکت دوم کی ہر طرف ہو گئی ہے حضرت ابو ہریرہ نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا شخص نہ جہاد کرے نہ نیت میں جہاد رکھے تو امین ایک شمشہ نفاق کا ہے، امام شافعی نے روایت کیا ہے

وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

اور پورا کرو حج کو اور عمرے کو اللہ کے لیے

کہ ایک شخص نے قبیلہ انصار سے آکر آنحضرت سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر میں صبر کے ساتھ امید
ابھر کر کہہ کے شہید ہو جاؤں تو مجھے کیا ملیگا آپ نے فرمایا میرے لیے جنت ہو اس شخص نے اس کی صفوں
کو صبر کے قتال شروع کر دیہاں تک کہ قتل ہو گیا یہ واقعہ حضور اقدس کے سامنے ہوا اسی طرح ایک
شخص نے اپنی زرہ اتار کے آنحضرت کے رد پر پھینکی دی جب آنحضرت نے جنت کا ذکر کیا تو وہ چھوٹا
میں گس گیا اور شہید ہو گیا مردی ہے کہ ایک الضحلی کسی عربیہ میں تھا اتفاق سے اُس کے ساتھی سب
شہید ہو گئے تو اُسے بھی لکھا کہ میں قتال کر کے شہید ہو جاؤں گا میں وہاں سے بچ کے نہ جاؤں گا جہاں
میرے ساتھی مار گئے ہیں چنانچہ اُسے ایسا ہی کیا آنحضرت نے رو برو اس کا ذکر ہوا تو آپ نے اسکی تحنیں کی +
مردی کو لکھا کہ گروہ نے ایک تلوار کا خاصہ کر لیا تین ایک شخص تنہا اس پر حملہ کر کے شہید ہو گیا تو لکھا کہ لکھا گیا کہ اُسے اپنا
ہلاکت میں ڈالا حضرت عمرؓ فرمایا کہ یہ بھڑک ہو بلکہ اللہ نے فرمایا ہو ومن الناس من يمشي بقية نفسه البقاء
مروضا لا بعض لوگون میں سے وہ کہہ جئے اپنے نفس کو زخمت کر دیا اللہ کی خوشنودی کے بدلے +
اس کے قبل قتال کے احکام میں اور بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان آیات اور اس آیت کے کوئی خاص نسبت نہیں
ہو مگر حقیقت میں یہ سب احکامات سے لیکر بیان تک مسلسل مضمون ہو پہلے احکام نماز کے
پھر صدقے کے ذکر کیے گئے ضمن میں صدقے کے وصیت اور قصاص کا ذکر آ گیا جس کا تعلق عین
و مال سے جو پھر روزہ کے احکام مذکور ہوئے اسکے بعد حج کے احکام شروع ہوئے پہلے بیقات
حج کا ذکر ہوا پھر احرام میں جو غلط طریقہ رائج تھا اسکی وضاحت کی گئی پھر احرام باندھنے کے بعد
جن امور کا پیش آنے شروع تھا ان کے بارے میں احکام ذکر کیے گئے وہ حج و عمرہ کے احکام لایکے
بعد شہر حرام میں مسجد حرام کے گرد قتال کے احکام ہیں جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے صلح حدیبیہ میں مسیحیوں کی وقت یہ طے کر لیا تھا کہ سہ ماہہ آئندہ
میں ضرور حج کرینگے اور مکہ کے لوگوں نے بھی یہ طے کر دیا تھا کہ ہم تین دن تک مکہ میں قیام کی اجازت
دینگے جس میں تم احرام کے اندر عمرہ کے جو مراسم کرتے ہو وہ ادا کر لو طوائف کو رسمی کر دینی ہر ہی قربان
کر داور پہلے جاؤ اور جو اس قرار داد کے مسلمانوں کو کفار کے بعد عہدی کا اندیشہ تھا اور یقین تھا کہ
اگر انھوں نے بعد عہدی کی تو پھر قتال ضروری ہوگا اور قتال میں وہ پس و پیش کر رہے تھے کہ

جن لوہو کا حرام کیا جاتا ہے وہ قتال سے مانع ہوں گے احرام بندھا ہوگا ذلیقعدہ کا مہینہ ہے جو شہر حرم سے ہے محل قتال حدیبیہ کے آگے ہوگا جو سرحد حرم پر واقع ہے اسکا جواب دیدیگیا کہ جب وہ قتال کریں تو تم بھی کرادو جو قتال کا ارادہ کر کے بعد مدی کر چکے ان کو جہان کسین بھی پاؤ اور خواہ نکالو پھر قرب مسجد طہمین اگر وہ قتال کی ابتدا کریں تو تم بھی لڑو امین حرمت حرم محترم اور احرام اور اشتر حرم کا خیال کرنے والا وہ فریق ہوگا جس نے ابتدا کی ہے تو یہ احکام بھی تعلق احرام کے تھے اب اس کے بعد ایک احتمال یہ ہوتا ہے کہ سال گذشتہ جب طرح احرام کھولا گیا تھا اس سال بھی ایسا ہی حکم ہوا دیکھا یا نہیں تو مکہ کا جواب یہ دیا گیا کہ چاہیے تک کہ جب احرام باندھ کر خواہ حج کا احرام باندھا ہو یا عمرے کا دونوں کو پور کرنا شروع کر کے یہ چھوڑ کر جس طرح اور پیرامون میں ذکر ہوا کہ کعبہ صاف تک کھادو پھر جب روزہ شروع کرلو تو کسکو توڑ نہ ڈالو بلکہ وانقوا الصیام الی اللیل پورا کرو روزے کو رات تک کس حکم میں توڑ وفضل یکسان ہیں اس طرح روزے کا حکم اور حج کا حکم بھی یکساں ہے خواہ حج فرض ہو یا نفل عمرہ چاہیے مکہ سنت کو یا حبیب شروع کرکچو تو پھر اسکو پور کر دھوڑ نہ دن قبل تمام حج کا احرام کھول دالو یا قبل عمرہ لانے کا احرام کھول دالو اس جگہ تمام حج کے مستثنیٰ میں اختلاف ہو گیا ہے اس وجہ سے کہ عمرے کی فرضیت میں اختلاف ہو امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ عمرہ سنت ہے اور اس آیت میں حج و عمرے کا حکم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حج ہوا وہ عمرہ شروع کرے کہ بعد اسکا پورا کرنا واجب اس آیت میں نفس فرضیت حج یا نفس فرضیت عمرہ ثابت نہیں ہوتی ہو بلکہ حج کی فرضیت دہ علی المناس حج البیت سے ثابت ہوتی ہے لہذا تمام کے معنی یہ ہیں کہ شروع کر کے پور کر دے کہ حج و عمرہ دونوں کا تمام ہے کہ نئے سرے سے حج و عمرہ لاؤ اس آیت میں نفس فرضیت ثابت ہو امام شافعی کہتے ہیں کہ عمرہ بھی واجب جس طرح حج لہذا منیٰ ہے آیت کے یہ ہیں کہ حج و عمرہ کو پورے طور پر اس کے ارکان و شرائط کے ساتھ بجالاؤ نہ ظاہر ہے کہ قرآن شریف میں انکم کے معنی بجالانے کو بھی آئے ہیں حضرت ابراہیمؑ کے پاس میں ارشاد ہوتا ہے واذ ابشیراھدیربہ بیکما فانھن جب حضرت ابراہیمؑ کو ان کے رب نے آواز دیا چاند موسے تو بھونچا انکو تمام کیا مینے بجالا سے ان کو اور کوسی طرح بیان بھی اس کے سننے میں کہ تم بجالاؤ حج و عمرے کو اس کے لیے اگر یہ معنی کہو جاوین تو زیادہ مناسب ہے اسوجہ سے کہ آنحضرت نے قبل حج کے عمرہ اکیا اور اس آیت کے قبل کوئی آیت نازل نہیں ہوئی اور اگر تمام کے معنی پور کر کے کے ہیں بعد شروع کے تو امین زیادہ فائدہ نہیں ہے اور اس معنی کے اختیار کرنے میں احتیاط زیادہ ہے مادہ اس کے بعض صحابہ نے بھی ایسا ہی ارشاد کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح حج واجب ہو اسی طرح عمرہ بھی واجب ہو اور یہ بھی قابل غور ہے کہ واللہ علی الناس حج البیت معنہ

حکم احرام حج و عمرہ

حج ہر بھی ہے وہ عمرہ ہے تو عموم مفوم حج میں عمرہ بھی داخل ہے حیل کی فرضیت و صلہ علی الناس
 حج البیت سے ثابت ہو رہی ہے تو اب تک بھی اسی کے مطابق منہ کئے زیادہ مناسب ہیں اسکے علاوہ
 حضرت ابراہیم غنی نے اچھو الچھو بڑھا ہے بجائے لتوالچھو کے تو یہ قرأت اس احتمال کو قوی کرتی ہے
 عرض کہ کمالاؤ حج و عمرہ کو اسکے معنی امام شافعی کے نزدیک مناسب ترین ہیں۔ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں
 کہ اتمام کے معنی بجالانے کے مجازی ہیں اور شروع کر کے پورا کرنے کے حقیقی ہیں ملاوہ اسکے اگر
 بھٹاے معنی تسلیم کر لیں تو عمرہ کی فرضیت کا قائل ہونا بڑے گام اور اس کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی
 سب بلکہ احادیث میں جہاں فرضیں اسلامی ذکر کیے گئے ہیں وہاں صریح ذکر کیا گیا ہے عمرہ کا ذکر
 نہیں ہے اعرابی کی حدیث میں صریح ذکر ہے یہ کہنا کہ حج البجاء حج ہے تو حج صریحاً نہیں ہو گا
 قابلِ لحاظ نہیں ہے اس واسطے کہ حج البجاء احتمال لکھتا ہے کہ مراد اس سے وہ ہو جبکہ حج تبعہ دن ٹپے
 یا قید واقعی ہو استرازی نہ ہو اور پھر عمرہ پر اطلاق حج کا غیر مسلم ہے بلکہ عملاً اطلاق عمرہ کا نفل
 مخصوص ہے ہوتا ہے جسے زیادہ پر حج بولا جاتا ہے تو حج و عمرہ اصطلاحات شرعیہ ہیں اور ان کے معنی
 ملحدہ ملحدہ ہیں اور مصداق ملحدہ ملحدہ ہیں لگایا یہ کہ اب تک اتمام سے دوسرے معنی لینا زیادہ فائدہ
 دیتا ہے غیر مسلم ہے بلکہ فائدہ آئین زیادہ ہے کہ اس آیت سے اتمام کا حکم ہو جائے اور دوسری
 آیت سے فرضیت کا حکم ایسا ہی احتیاط بھی اس معنی میں غیر مسلم ہے بلکہ غیر فرض کو فرض کر دینا
 احتیاط کے خلاف ہو آنحضرت نے پہلے عمرہ ادا کیا اس واسطے کہ حج و عمرہ دونوں قبل اسلام کے پہلے
 و مشروع تھے اور عمرہ میں سہولت پسندیت حج کے زیادہ تھی اور اسکے بجالانے سے حج کا بجالانا سہل
 ہو سکتا تھا اور معلوم ہو جاتا کہ کیونکر حج ادا کیا جاسکتا ہے اور سہا پہن میں مثل حضرت جابر و حضرت ابوہریرہ
 رضی اللہ عنہما کے ایسے اقوال روایت کرتے ہیں جن سے عدم فرضیت عمرہ ثابت ہوتی پھر حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے صلوات اللہ علیہما بڑھا ہے رفع کے ساتھ
 اور اس حصہ کلام کو ملحدہ کر دیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ پورا کر دو حج کو اور عمرہ اللہ کے لیے ہو تو قرأت
 اسی احتمال کو قوی کرتی ہے جس سے عمرہ کا وجوب نہ ثابت ہو عرض کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اتمام
 سے مطلب یہی ہے کہ شروع کر کے پورا کر دو تو ظنہ ذالوج کو بھی اور عمرہ کو بھی فرض ہو یا نفل ہو
 اتمام کے معانی ان دونوں مذکورہ معنی کے علاوہ بھی کیا مفسرین نے کیے ہیں جن میں سے چند ذکر
 ہوئے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت ابن عباس رضوان اللہ
 علیہم اجمعین فرماتے ہیں کہ اتمام حج و عمرہ سے مراد یہ ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھ کے پٹ

ابجہ بعض نے احرام میں ای کو فضل ٹھہرایا ہے پھر مجاہد قسلی سے احرام کو فضل کہا، اس کے بعد ابہ
 میقات سے مثلاً اہدنیہ کے لیے ایک میقات ذوالحلیفہ ہے ان کا وہاں سے احرام باندھنا
 فضل ہے جو بارہ منزل ہیں باعتبار ان لوگوں کے جو ذات عرق سے احرام باندھتے ہیں کہ وہ
 دہری منزل کہہ سہے یہ تو اس صورت میں ہے جب کہ دو علیحدہ علیحدہ طرف ملک آئیں اے ہوا
 لیکن شام کہہئے والوں کو دو میقات آتے ہیں پہلا میقات ذوالحلیفہ دوسرا حجتہ کوہ
 رانیہ کہتے ہیں اس صورت میں اہل شام کو اختیار ہے کہ چاہے اول سے باندھیں چاہے رانیہ
 سے باندھیں مگر افضل ان کے لیے ذوالحلیفہ ہے ابجہ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اہدنیہ کو روایت
 کہ ذوالحلیفہ احرام باندھنا احرام میں میقات پر باندھنا عہدہ لانیہ کے لیے ضروری ہے جو شہر مذکور
 صحابہ اتمام حج و عمرہ سے مراد یہ لیتے ہیں کہ احرام میں پورے سفر ادا ہوتا کہ کل سفر حج و عمرہ میں کدے کم ہوتے ہیں کہ اتمام
 و عمرہ سے مراد آداب کے ساتھ حج و عمرہ لانا ہو کوئی خلل نہ ہونے پائے جو مسلم کسی ہیں اگر نیت کی کوئی خصوصیت اور اگر
 حج و عمرہ کو وہ نیت کرنے پر جو جبہ قابل ہیں ان کی نزدیک حج و عمرہ خواہ جبہ ہو یا نقل کی نیت کر کے تمام کرنا واجب ہو
 بعض لوگ کہتے ہیں کہ اتمام حج کا اور اتمام عمرہ کا مطلب یہ ہو کہ ایک سفر میں حج اور اگر دوسرے میں
 عمرے کی نیت نہ کرے اور دوسرے سفر میں عمرہ لاؤ اور اس میں حج کی نیت نہ کرے بعض کہتے ہیں
 کہ خاص نیت سفر میں حج و عمرے کی کر تجارت یا دیگر مقصد نہ رکھوان سب معانی کے
 اعتبار سے سولے ابو مسلم کے معنی کے یہ امر واجب کا باقی نہیں رہتا ہے اور ظاہر امر و وجوب کے لیے ہے
 اس واسطے تاویلات مذکورہ کیا رہنے قبول نہیں ہیں ابو مسلم کی تاویل ام ابو حنیفہ کی تاویل کے قریب
 ہی قریب ہے بلکہ اگر تفصیل کی جائے تو دونوں تاویلیں ایک ہی ہو جائیں گی ابجہ یہ بات
 بھی سمجھنے کے قابل ہے کہ حج و عمرہ کی حقیقت کیا ہے اور وہ افعال مخصوصہ کون ہیں جن سے
 حج عبارت ہو اور افعال کون ہیں جو عمرہ لانے کے مصداق ہیں حج میں ارکان ہیں اور اباعاض
 ہیں اور ہیأت ہیں۔ ارکان سے مراد وہ افعال ہیں جن کے ادا پر حج موقوف ہو اگر وہ نہ ہوں
 تو حج نہ ہو اباعاض وہ ہیں جن پر حج موقوف نہیں ہے لیکن ان کے پائالانے پر نقصان لازم ہوتا
 ہے دم سے ان کا جو نقصان ہو سکتا ہے اسوا ان دونوں اقسام کے سب ہیأت میں داخل ہیں
 مستحق علیہ ارکان حج میں دو وقت عرفہ ہے یوم عرفہ میں اور طواف بیت اللہ ہے بارہویہ تاریخ
 ذی الحجہ تک اگر ایک ساعت بھی قبل غروب شمس قیام عرفہ ہو گیا تو حج کا رکن ادا ہو گیا اس طرح
 اگر چاہے شرط طواف کے ایام پھر میں ہو گئے تو حج کا رکن ادا ہو گیا ورنہ نہیں ہوا ان دونوں کے علاوہ

ذوالحلیفہ

ذوالحلیفہ

مستثنا یا بال کثر و نامہ اور مختلف فیہ سی در بیان صفا و مردہ کے ہوا امام شافعی کے نزدیک سکن ہو اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ابعاض ہو اور ابعاض ہی کو وجبات بھی کہتے ہیں انیس الاقۃ الدم سکن کا جبر و نقصان ہو جاتا ہو احرام ہو اور بری جاری یہ دونوں متفق علیہ ہیں اور مختلف فیہ وقت غرض پر غروب شمس تک اور شب گذارنا و دفعہ میں افریقین گذارنا منیٰ میں اور طواف و داعی ہو اور سیات میں اہتال ہے احرام کے وقت اور طواف قدیم ہوا و طواف میں مل کرنا ہی اور سی میں اگر کن جبر ہو دو کو بڑھنا اور چھو نا اور خطوط کا پڑھنا و سننا اور دیگر اذکار میں ہوا و وقت عرفات کسی صفا و مردہ اور طواف کعبہ ہرام کا باندھنا ہو وقت عرفات عمر سے میں نہیں کرنا چاہیے، حج کی ادائیگی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایک سفر میں حج ادا کیا جائے دوسرے یہ کہ ایک ہی سفر میں پہلے عمرہ لایا جائے پھر نیت کرے کہ حج و عمرہ یکساں کیا جائے پہلا کو افریقہ میں اور دوسرے کو تمتع افریقہ کے کوثران کہتے ہیں اس میں اختلاف ہو کہ کون صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کی تھی اور وجہ اشتباہ کی یہ ہے کہ بعض سوچ بڑے کرے اپنے ساتھ قرانی کرے تو اسکی لازم ہے کہ جب تک قرانی ادا نہ کرے نہ ہوتے تک احرام نہ کھولے آنحضرت نے احرام کو زمین کھولا اہتال ہے کہ افراد اہل حج کیا ہو یا تمتع کیا ہو گا مگر احرام نہ کھولنے کی وجہ سے ہی ہو لیکن مجاہد نے مختلف صورتیں اختیار کیں بعض نے نیت صرف حج کی کی بعض نے حج و عمرہ کی نیت کی بعض نے احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا پھر کھولا اس کے بعد حج کے لیے احرام باندھا اور حج ادا کیا بعض نے پہلے حج کی نیت کی پھر اسکو عمرہ کی طرف منتقل کر دیا اور عرب کے افعال ادا کر کے احرام کھولا پھر حج کیا لہذا اس نے سب صورتوں کو بھر صورت اخیرہ کے کہ حج کی نیت کر کے تمتع کیا ہو ردا رکھا ہے اور اس صورت کو مخصوص صحابہ کے لیے قرار دیا ہے یہی باعصاف ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس تمتع کو تمتع حج کا نام رکھ کے کہا ہو کہ تمتع خواہ بحاکم کے افعال کا ہو یا حج کے لیے ہو دونوں صول لہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چند ایام کے لیے جائز تھے پھر حرام کر دیے گئے اس قول سے بعض سمجھ کر تمتع یعنی پہلے عمرہ کے لیے احرام باندھنا اشتراح میں اور پھر حج کے لیے احرام باندھنا روا ہے حالانکہ وہ بالاتفاق مذکورہ نار و ادہی ہے کہ حج کی نیت کر کے بغیر حج کیے اور بلا وجہ شرعی احرام کھولنے کے عمرہ لاکے ہو یا بدون عمرہ کے ہو مگر صورت ثلثہ افراد و تمتع و قرآن کی فضیلت میں اختلاف ہو امام شافعی کہتے ہیں کہ افراد افضل ہے یعنی ایک ہی سال پہلے عمرہ لاسے سفر تام کر کے پھر حج کا سفر کرے اور ای کو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ وہ بن حضرت عائشہ اور حضرت جابر سے ایسا ہی مروی ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت نے نیت صرف حج کے لیے کی تھی حضرت امام مالک سے دو روایتیں

بان ان اور ملک و شیخ

کہ حصر و احصار کے ایک ہی معنی ہیں اور اسی وجہ سے حصر و حیضائی کو کہتے ہیں کیونکہ ایک
 تنکا دوسرے تنکے کو روکے ہوئے ہو اور حصر و احصار کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ محبوب اور کوا
 ہوا ہوتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ ٹوٹنا کسی عضو کا اور لنگڑا ہونا بھی حصر میں داخل ہے لہذا
 امام ابو حنیفہ احصار کے عام معنی میں مراد لینے ہیں خواہ عدد روکے یا مرض ہو جائے یا نفقہ تمام ہو جائے
 جب کوئی مانع پیش آئے گا تو اسے احصار کہیں گے بعض لوگ احصار غیر عدو کے روکنے کو کہتے ہیں
 مگر اس قول کو صلح حدیبیہ کا واقعہ رد کرتا ہے اس واسطے کہ اس جگہ عدو نے روکا اور آنحضرت نے فوج کرنے
 کے بعد احرام کھول دالا۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ آیت میں ہے فاذا امنتم اور امن عدد سے
 کہا جاتا ہے مرض سے نہیں کہا جاتا امام ابو حنیفہ اولا اسکی تخصیص کو تسلیم نہیں کرتے اور ثانیاً کہتے ہیں
 کہ اس میں تخصیص آخر آیت سے اول آیت کی ہے جو ہولی طور پر غیر صحیح ہے لہذا احصار عام ہے خواہ عدد
 سے ہو یا دیگر مانع سے ہو اور بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عدو کے روکنے کے وقت تو انسان ہدی کے ارسال پر
 کبھی نہیں بھی قادر ہوتا ہے مگر مرض وغیرہ میں تو قدرت ہوتی ہے کہ ہدی کو بھیج سکے اس واسطے یہی مراد
 لینا اکثر حالات کو شامل ہو سکتا ہے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آئندہ مرض کا حال ذکر ہوا ہے تو اگر ہیان
 بھی مرض مراد ہو تو تکرار لازم آدے گی اسکا جواب ظاہر ہے کہ نگارہ مرض کے لیے مخصوص حکم ظاہر
 کرتا ہے جو عام محصر کے لیے نہیں ہے اس واسطے اسکا ذکر دوبارہ کیا گیا ہے ۵

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ احصار حج و عمرہ میں دونوں میں ہوتا ہے اور دونوں کے احرام باندھنے
 کے بعد اگر آدمی روکا جائے تو کیا حکم ہے۔ ابن سیرین کے نزدیک احصار صرف حج کے ارادہ میں
 ہوتا ہے کیونکہ اسکا وقت مقرر ہے اور عمرہ میں نہیں ہوتا ہے کیونکہ اسکا وقت غیر معین ہے اگر روکا
 جائے تو پھر ادا کیا جاسکتا ہو مگر یہ قول بھی واقعہ حدیبیہ سے رد کیا جاتا ہے وہاں عمرہ کا صرف
 احرام تھا اور انکے روکنے سے بھی احصار کا حکم کیا گیا اور ذبح ہدی کا اور احرام کھولنے کا حکم ہوا۔
 محصر جب احرام کھولنے لگے اور ہدی ذبح کرے تو لازم ہے کہ تھل اور احرام! ہرانے کی نیت
 سے کرے ۶

ہدی کہتے ہیں جو قربانی مکہ کے لیے بھیجی جاتی ہے اعلیٰ اسکا اونٹ و گائے ہے اور ادنیٰ اسکا بکرا ہے ایک
 اونٹ یا ایک گائے افضل ہے بکرے سے مگر ایک گائے میں سات آدمیوں کی شرکت بکری کے ہر شخص کی شرکت
 آدمی کے ذبح سے افضل نہیں ہے۔
 اس جگہ یہ امر قابل ذکر ہے کہ اگر احصار کی حالت میں کوئی جماعت غالب روپیہ طلب کرے اور کہے کہ

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لِحَاظِ الْوَبَاءِ أَدَّى مِنْ رَأْسِهِ فِدْيَةً مَرَضًا أَوْ فِدَاكَ وَنُسْكَ

پھر جو میں سے بیمار ہو جائے یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو فدیہ ہے روزے کی یا صدقہ یا نُسک

بقیہ ص ۱۹۱ کسان جو سب بدی بھیج کر احرام سے خارج ہو سکتے ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مرنے والی بھیج کر احرام نہیں کھول سکتا ہو بلکہ وہ دم ہے اور حج کرے یا عمرہ لائے اگر عمرہ کی نیت ہے البتہ ایک حدوت ہو کہ کسی نے احرام باندھا اور باندھنے کو وقت شرط کر لی کہ اگر مجھے مرض لاحق ہو گا تو بدی ارسال کر کے احرام کھول دلاؤنگا تو اس اشتراط کے بعد اگر اسے مرض کی وجہ سے بدی ذبح کر کے احرام کھول دلاؤغایز ہے درجائز نہیں ہے یہ شخص ایسا حدیث سے ثابت ہوتی ہے مگر اس حدیث سے استدلال خفیفہ کا زیادہ قوی ہے کیونکہ مرض کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو احرام کھول دلائے کا حکم دیا اور اس شرط پر کوئی دلیل نہیں ہے واللہ اعلم اس جگہ بھی تقدیر عبارت بیان ہے کہ اگر کوئی مریض ہو یا اس کے سر میں آذیت ہو اور وہ حلق کرنا چاہتا ہو

بیان فدیہ کا

تو وہ صر منہ دے اور اس کے عوض فدیہ دے اور فدیہ یا تو روزہ رکھنا ہو یا صدقہ یا زچہ ہے مراد بگلا یا وہ لوگ ہیں جو احرام باندھ کے رکے یا اس کی قربانی بگلا یا بانی بگلا تک بھی نہیں پہنچی مگر وہ سر نہ دانا چاہتے ہیں خواہ مرض سے یا کسی اور اذیت سے تو ان کے لیے یہ حکم ہے یا یہاں عام محرم مراد ہے خواہ مصر ہو یا نہ ہو اس جگہ فدیہ کا نو ذکر کرنے کے مگر تفصیل کی غلطی نہیں کی گئی جو حدیث میں بیان کردی گئی جب صلح حدیبیہ میں لوگ رک گئے اور احرام کھڑے کا بھی حکم نہیں ہوا تو اس بنا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو کعب بن عجرہ کو ملاحظہ فرمایا جن کے سر میں جوین بہت ہوئی تھیں آپ نے فرمایا کہ میں تو اس تکلیف میں دیکھ رہا ہوں کیا تم کو ایک بکری میسر نہیں ہو جو قربانی کر دو اس صیبت سے نجات پاؤ انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے قربانی کی مقدار نہیں ہے تو آپ نے فرمایا کہ پھر تم تین من فزہ رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ ہر مسکین کو نصف صاع دیں دو جو سوا سیر کی مقدار ہے اور بعض علمائے پونے دو سیر حساب کیا ہو مگر جو صاع دسے حساب کیا جاتا ہو اور مسند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسے ہو اس کے معانیہ کے بعد اہل صحیح معلوم ہوتا ہے یوں سوا سیر تاہم اگر پونے دو سیر ہے تو زیادہ اچھا ہے کیونکہ بعض علمائے ہی حساب کیا ہے اس جگہ نیک کا لفظ آیا ہے جس کے معنی ذبح کے ہیں مگر حدیث سے مراد ایک بکری ہے یا اقل اس کا ایک بکری ہے نیک کے معنی تو عبادت کے ہیں یا نیک نیک کی بکری مراد اس سے ذبح ہے یا بلعربی نے کہا ہو کہ نیک چاندی کے پتروں کو کہتے ہیں پھر عبادت کرنے والے کو ناسک کہنے لگے کیونکہ وہ گناہوں کی آلودگی سے جو عبادت کے پاک ہو گیا پھر ذبح کو ناسک کہنے لگے کیونکہ وہ شرف عبادت ہو ہے اس نیت میں اس کا حکم صاف ہو مگر طعام و صیام کی تفصیل حدیث مذکور میں ہے وہ تین منے اور چھ مسکین کو کھانا کھلاؤ یا ہو

کہ شہر حج یعنی شوال ذیقعدہ اور دس دن کعبہ کے اثنار میں عمرہ لائے اور پھر اسکے بعد حج کرے اور عمرہ لائے کہ بعد عمرہ کا احرام کوٹھارے لے سکے یا ایک قربانی کرے اگر اسکے چند شرائط میں اول یہ کہ وہ بجا احرام کا رہنے والا نہ ہو جس کی نشین آگے آتی ہے۔ دوسرے یہ کہ عمرہ کے لیے احرام اُسے میقات سے باندھا ہو اگر میقات سے اُسے احرام نہیں باندھا ہے مثلاً اسکا ارادہ حج و عمرہ کا تھا پہلی نین یا تھا تو اگر تھا تو اسکو تہجد و میقات کے باعث ایک دم دنیا ہوگا اور متع کے لیے ایک دنیا ہوگا اور پہلی صورت میں وہ متع نہیں ہوگا۔

بیان شریعت

تیسرے یہ کہ احرام عمرہ کا اُسے ہنجر حج میں باندھا ہو اگر قبل باندھا ہے اور اکثر اعمال عمرہ اُسے ہنجر حج میں ادا کیے تو وہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک متع ہے اور یہی قول امام احمد کا ہے اور امام مالک کہتے ہیں کہ اگر اُسے احرام باندھا قبل ہنجر حج کے اگرچہ اعمال بھی اُسے قبل کر لیے مگر کل احرام میں کیا تو متع نہ ہو اور امام شافعی کہتے ہیں کہ صرف احرام ہی قبل حج کے مہینے کے عمرہ کا باندھا متع کے حکم سے نکال دیا ہو یہ بالاتفاق ہے کہ اگر جس سال عمرہ لایا ہے اُس سال حج نہیں کیا تو وہ متع نہ ہوگا اگرچہ دوسرے سال وہ حج کرے۔

بیان ہدی

اور ہدی سے مراد یہ ان اونٹ ہے یا گائے ہے یا بکری مگر اونٹ پانچ برس کا کچھ چھ برس میں ہو چکیا ہوا ایسے ہی گائے تیسرے برس میں دہل ہو گئی ہو اور بکری دوسرے برس میں صرف دنبہ کے لیے یہ حکم ہے کہ اگر وہ فرہی میں جوان کے برابر ہو اور تہیز نہ ہو تو وہ جائز ہے اور یہ دم دم نیک ہے کہ ایام ہنجر میں ذبح ہونا چاہیے اور اسکو شخص غنی و فقیر کھا سکتا، دوسری ذوالام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام احمد کا ہے مگر امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ دم سارے اسکو فقرا کو کھلانا چاہیے اور بعد حج کے احرام باندھنے کے اسکو ذبح کر سکتے ہیں۔

بیان روزہ

فمن لم یجد یا علیہ وجع شخص ہی کو نہ پائے اسکو نہیں پکڑا گیا کے باعث زیدہ کے قیمتی ہوجسکا خریدنا دشوار ہو تو اسکو چاہیے کہ وہ روزہ رکھے مگر اُس تفصیل کے ساتھ حکم اور ارشاد فرمایا ہے کہ تین روزے ایام حج میں اور فی الحج سے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہنجر حج میں اور یہی ایک روایت امام احمد قبل سے ہے اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ عمرہ کے احرام سے باہر آنے کے بعد تین روزے رکھ سکتا ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ احرام حج کا باندھنے کے بعد یہ روزہ رکھ سکتا ہے۔

مستحب یہ ہو کہ یوم تردیہ یعنی اٹھوین دا کعبہ سے دو روز قبل روزہ رکھنا شروع کرے اور یوم تردیہ

الْحِجَابُ مَعْلُومٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِ الْجَنَّةَ فَلَا رَفْثَ وَلَا
 زَانِجَ كَاتِبِينَ مَعَهُ تَوَجَّجَ كَوَانِ مَعِينِينَ مَعَهُ لَزِمَ كَرَلَةً تَوَجَّجَ كَوَانِ مَعِينِينَ مَعَهُ لَزِمَ كَرَلَةً تَوَجَّجَ كَوَانِ مَعِينِينَ مَعَهُ لَزِمَ كَرَلَةً
 فَسَوْقٌ وَلَا جِدَالَ فِي الْحِجَابِ وَمَا تَفْعَلُونَ مِنْ خَيْرٍ نَعْلَمُهُ
 دَعَاكُمْ إِلَى اللَّهِ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ زَوَّادُ التَّقْوَىٰ
 اور توشہ راہ کا اختیار کرد اور یقیناً بدرہ گاری بہترین توشہ ہے
 يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ط
 اور ڈرد تم مجھ سے اس عقل مند

قبیصہ ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱
 جو کہ سے مدت قصصہ کر اندر رہتے ہیں امام مالک کے نزدیک اہل کہ اور اہل ذی طوی ہیں اور
 طائوس کے نزدیک اہل حرم ہیں مگر قوی قول امام ابو حنیفہ کا معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ جہان آثار حرم شروع
 ہونے لگے ہیں وہ حاضر حرم کہلا سکتا ہے گو بنظر قول امام مالک قریب ملاحظہ ہے ۴
 وَأَتَّقُوا اللَّهَ ۖ اللَّهُ الَّذِي تَطَاعَتُ دَفْرًا بَدَارِي كَرْدَانِ سَبِّ اسْمِ يَنْ كَيْوَنَكُمَا كَسَكَةَ خَلَاةَ كَرْنِ سَ

عذاب شدید کا اندیشہ ہے واللہ اعلم
 اسکا احکام حج کی تفصیل کی جاتی ہے اسکا وقت بتایا جاتا ہے مراد اسکا حج شہر شریف سے الگ
 معلومات ہے، یعنی وقت حج کا مشہور و معروف ہے یعنی جن کو حدیث شریف میں تفصیل سے بیان
 کر دیا گیا ہے شوال و ذیقعدہ و ذی الحجہ میں بعض لوگ کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے الحج ذوالحجہ معلومات حج
 چند ماہ والا ہے یا حج حج ہے مہینہ ماہ کا بعض کہتے ہیں کہ حج افعال مخصوصہ کہتے ہیں مگر ان کا خلق
 ان ماہ سے ایسا ہو کہ گویا عین ایام ہو گئی دجہ سے مبالغہ محل شہر کلج ہر کیا گیا حدیث شریف
 میں اگرچہ تین ماہ کی تفصیل آئی ہے اور قرآن شریف میں بھی لفظ شہر آیا ہے جو کہ سے کم تین پر
 دلالت کرتا ہے ماد جو اسکا یہ مہندین نے اختلاف کیا ہے کہ مراد کیا ہے امام مالک تو پورے
 تین ماہ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ گویا عین ایام ہو گئی دجہ سے مبالغہ محل شہر کلج ہر کیا گیا حدیث شریف
 سکنا ہے مگر اس کے مناسک برابر جاری رہتے ہیں ایام تشریق میں رمی جمار ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک
 طواف زیارت آخر ماہ تک ادا کیا جاسکتا ہے اور عیضہ کے لیے تو طواف بدو اس کے کا آخر شہر ہی

اسکا عمل ہو ممکن ہی نہیں ہے اور بعض صحابہ شریف حضرت عمر ابن عمرو کا قتل بھی یہی ہے اور ان کے نزدیک
 عمر لا تا قبل محرم کے بدوں حج کے نہ چاہیے امام شافعی کہتے ہیں کہ حج کا احرام یوم نحر کو کوئی نہیں باندھ سکتا
 ہے قبل طلوع فجر یوم نحر احرام باندھنا جاسکتا ہے اور وقت عرفہ بھی ممکن ہے لہذا دوا، شوال، ذیقعدہ
 اور رودن ذی الحجہ کے شہر حج میں حضرت امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ شہر حج شوال و ذیقعدہ اور
 یوم نحر تک ذی الحجہ میں اس واسطے کہ وقت عرفہ اور طواف زیارت اس دن تک ادا ہو سکتی ہے جو رکن
 حج میں اور باقی امور ان کے تابع ہیں یہی قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابن مسعود و ابن زبیر کا
 ہے اور شوق بن عمر سے یہی ہے اور امام حسن بصری بھی اسی کے قائل ہیں اس بنا پر ضرورت
 ہوتی کہ حج اٹھرنے کی تادیل کی جائے مگر محققین کے نزدیک ضروری نہیں کہ بیکار تادیل کی جاوے
 بلکہ بلا تادیل یہ امر واضح ہے کہ طواف زان یعنی فی کے ہے اور فی کے لیے پورے ایام کے طواف ہونے
 کی ضرورت نہیں کہا جاتا ہے دخلت بول الجمعة اذ فی رمضان اسی طرح فی ذی الحجہ مود ہے چند
 ایام بھی اسکے ایام حج ہونے کا کہا جاسکتا ہے کہ ذی الحجہ شہر حج ہے بعض لوگ تادیل کرتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ دواہ پوسے اور چند دن تیسرے ماہ کے بعض کہتے ہیں اشتر جمع مجازی ہے ہر حال مراد
 یہ ہے کہ حج کے دن تین مشہور و معلوم ماہ ہیں، شوال و ذیقعدہ و ذی الحجہ کے چند ایام
 فَمَنْ قَرَضَ فِئَةً أَلْجَا فَرَضَ كَبْتَ مَنِ هُنَّ لِمَنْ يَكْرَهُمْ لَزُومَ كَيْفَ يَنْبَغِي جِسْمُ اِنْفِ اِدْرِلَ اَمْرُ كَرِيَا
 ان ماہ میں حج کو کرنے اسکا احرام باندھنا اسکو مذکورہ احکام کیلئے چاہیے امام شافعی احرام میں صرف
 نیت کو کافی سمجھتے ہیں کہ اسے جیسے قصد کر لیا کہ وہ اپنے اور منظورات احرام کو حرام کیے لیتا ہے محرم
 ہو گیا امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اسکے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ذکر لیک و غیرہ بھی کرے جس طرح
 نماز میں دخول تحریم اور اسد اکبر سے ہونا ہے یا کوئی فعل احرام کا مثل سونے سے کمرے یا یہی کی
 قہار کے یعنی ان کو قہار نہ نیت احرام پہنچائے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے کہ احرام حج کا ان
 اشترج ہی میں ہو سکتا ہے ان کے قبل نہیں ہو سکتا ہے مگر امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ قبل شہر حج میں ہو سکتا
 ہے اگرچہ مذکورہ ہے اس واسطے کہ اس سے یہ نہیں لازم آتا ہے کہ جو قبل شہر حج احرام باندھے اس کا
 احرام بھی نہ ہوگا اصل اختلاف یہ بھی ہے کہ امام صاحب کے نزدیک احرام شرط ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک رکن ہے چونکہ شرط ہے اس واسطے مثل طہارت کے ہے نماز کے لیے تو اگر کوئی شخص وضو قبل وقت
 کے کرے تو نماز ہو جاوے گی اسی طرح کوئی احرام قبل ایام حج کے باندھے تو حج ہو جاوے گا اگرچہ
 اس عنوان سے ذکر کرنے کے باعث حکم کراہت کا دیا جاوے گا اور امام شافعی چونکہ رکن کہتے ہیں اور

رکن کی تقدیم اُس کے وقت سے صحیح نہیں اس واسطے احرام حج کا صحیح نہ ہوگا اب جو احرام باندھا گیا ہے وہ عمرہ کا احرام ہو جائے گا اُن کے نزدیک ایسے شخص کو عمرہ لاکے احرام کھول دینا چاہیے اور پھر اشہر حج میں حج ادا کرنا چاہیے دوسرا احرام اشہر حج میں باندھنا چاہیے والد اس علم -
فَلَا رَفْثَ رَفْثَ سے غرض جمع مراد ہے یا کلام فحش خواہ وہ عورتوں سے کیا جاوے یا نہ کیا جائے مگر فحش ہو۔

تین دن کا فحش

وَلَا فَسُوقَ سے مراد یا تو عام گناہ ہے کہ جو حدود و شرع سے تجاوز یا افعال میں یا مراد اُس سے گالی گلوچ ہو کیونکہ حدیث صحیح میں ہے قتال المسلح کفر و سب اب فسق قتل مسلمان کا کفر ہے اور گالی اسکو دینا فسق ہے۔

وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ مراد یا تو یہ ہے کہ اپنے ہمراہیوں اور خدام سے دنگا فساد نہ کرے یا مراد یہ ہے کہ ایک ہی جگہ عرفات پر حج ادا کیا جائے یہ نہ ہو کہ ایک قبیلہ مشعر حرامی میں حج کرے جیسا کہ اکثر کرتے تھے اور حج میں رخ نہ ڈالنے کی کج کننا اور فبیہ نہ کننا اس غرض سے ہے کہ معلوم ہو جائے کہ حج لائق اعتناء اور قابل توجہ ہے اور ان امور کی نہی کی علت بھی فریضہ حج ہے اس واسطے کہ اس کے حضور میں حاضر ہونا اس کے آداب کے ساتھ عبادت ہے اُس کے آداب حسن خلق ہو اور تقویٰ و پرہیزگاری کو ساتھ اور عطا و دنیاوی کو ترک کر کے زیبا ہے ورنہ بے ادبی ہے عبادت نہیں ہے۔

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ عطا و عطا ہے کہ یہ امور نہ کرو اور بہتر باتیں کرو و اُسے کہ بہتر باتیں جو تم کرتے ہو وہ اللہ کے علم میں ہیں اور وہ ان کی جزا دے گا تو یہ خبر ہے صورتہ مگر اس پر معنی کہ تم جب حج کے لیے نکلے خدا کی راہ میں چلے تو ہر لمحہ اور ہر وقت کو نعمت سمجھو مگر اس کے سولے کچھ نہ کرو اتنی ساعات زندگی ایسی نیک میں صرف کرو۔

اور از راہ

وَتَذَرُوهَا فَإِنَّ خَيْرَ الذَّارِدِ التَّقْوَىٰ اور از راہ تو شہ لو اپنے لیے کیونکہ بہتر تو شہ پر گریز ہے اس میں کہ دو مل میں ایک یہ کہ میں کے لوگ حج کو گھر سے نکلتے تھے اور از راہ اپنے ہمارے نہیں لیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم تو نکل کرتے ہیں پھر جب راستہ میں پریشان ہوتے ضرورتیں لاحق ہوتی تو نفاق سے سوال کہ کے حجاج کو تنگ آئے اور اسکو کہتے تھے کہ ہم اللہ پر توکل کر کے حج کرتے ہیں اُسکی مانعت ہوئی کہ اس طرح حج کے لیے نہ نکلو بلکہ اپنے مصارف کو خود لے کر نکلو تاکہ رتھا پر بار ہونا اہل مکہ سے سوال کرنے کی جرات نہ ہو بلکہ اس قدر زیادہ مصارف سے رکھے

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْغُوا فَضْلًا مِمَّنْ تَكْتُمُونَ فَادْفَضُّوا
 مِمَّنْ عَرَفْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا لِمَا
 هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الصَّالِينَ ۝

تم کو براہین پر مبنی ہر قسم کی غریبوں کی جانب سے تم کو دینے والے سے
 یاد کرو مشعر حرام کے نزدیک یاد کرو اور تم کو یاد کرو
 اسکا جیسا کہ تم کو ہدایت کی اگرچہ تم اس کے قبل گمراہوں میں سے تھے

بقیہ صفحہ کہ خود کمہ کے لوگوں کی خدمت کر کے اور زکوٰۃ کی برائیات اور خدام کو عطا دینے کے
 دوسرے اہل یہ ہے کہ تم تقویٰ و پرہیزگاری کو اپنا توشہ راہ آخرت بناؤ کیونکہ وہ سفر دور
 دراز کا ہوا اسکے لیے پرہیزگاری کے سوائے کوئی زاد راہ مناسب نہیں ہے اس دنیا میں تو
 حسب طرح چاہو زاد راہ لے لے سکو مگر وہاں کے لیے ضروری توشہ لو اور وہ تقوے ہوا اس مضمون
 کی مناسبت ظاہر ہے کہ سفر حج کے ذیل میں اسکا مقصد ظاہر کر دیا گیا ہے
 وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ۖ اللَّهُ مَجِدُّ عَقْلٍ وَنِ اس آیت میں یا تو کہید
 تقوے کی ہوئی یا مقصد اس سے اخلاص ہے کہ پرہیزگاری تو ہر حالت میں اختیار کرو لیکن
 اس کے قبول ہونے کے لیے اخلاص ضروری ہے تو پہلے پرہیزگاری کی تاکید کی گئی پھر اس میں
 اخلاص کرنے کا حکم ہوا اس واسطے کہ کوئی عمل بظن اخلاص کے مقبول نہیں ہے

تجربہ بدال کی ممانعت ہوئی تو اندیشہ یہ ہوا کہ جو اور باعث بدال ہوتے ہیں وہ بھی
 ممنوع ہو گئے ہوں ان میں تجارت بھی ہے امین اکثر جھگڑا ہوتا ہے اور تجارت بظاہر غلط
 کے بھی منافی ہے انھیں وجہ سے بعض صحابہ نے خرید و فروخت موقوف کر رکھی تھی تو اس کے
 متعلق ارشاد ہوا کہ تم کو کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم تلاش کر فضل ب کو یعنی تجارت کرو کہ اس سے
 نفع حاصل ہوتا ہے اور اس درکت دیتا ہے اگرچہ امین اکثر بدال ہوتا ہے لیکن اس کے منافع لازمی ہیں
 اور ضروریات حج کے لیے تجارت کا موقوف کر دینا حاج ہے اور غریبی زرع ملک کے لیے حج
 بلحاظ تجارت ہی کے خیر و برکت ہے اس آیت سے حج کے زمانہ میں تجارت کا جائز ہونا ثابت ہوتا ہے
 کیونکہ قبل عرفات سے وہاں کے حکم دیا گیا جو زمانہ عین حج کا ہوا اس واسطے کہ راہ پر سوار یوں کا ہمایا
 کرنا دیگر اشیاء کی تجارت کرنا اور معاملات صحیح ہیں ابو سلمہ کے نزدیک اس آیت کا تعلق بعد فروخت حج

ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ
 پھر تم لوگوں سے جہاں سے لوگ لوٹے ہیں بعد ازاں اللہ سے استغفار کرو
 اب اللہ غفور رحیم ہے
 یقیناً اللہ بخشنے والا ہے

بقیہ صلا کے ہے اور قیاس کیا ہوا نہیں ہے نماز جمعہ پر گھر نماز جمعہ کی حالت میں کسی دوسری کو کیفر
 توجہ غل ہی بخلاف حج کے کہ وہ محل نہیں ہو اور جو صاحب کبار سے بھی مروی ہو
 قَدْ أَفْضَلْتُمْ مِنْ بَحْرَانِ انْتِظِمُوا فَاغْضُوا الْمَاءَ اسے اغوذہ یعنی پانی بہا بجگہ
 لوٹنے کے معنی ہیں کہ جب تم عرفہ کے دن قیام کر کے عرفات سے لوٹو عرفات میں بیٹھ جے گا ہے اگر اطراف
 میں جبل حرات کے جو میدان ہو اس کا نام ہے بجگہ کا نام ایسے لفظ سے جس سے معرفت مقصود ہو کیونکہ ادا کی
 وجہ میں اختلاف ہو حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کہتے ہیں کہ اس کی شناخت حضرت
 ابراہیم نے کر لی اس واسطے اس کو عرفات کہنے لگے یا سوجہ کے کہ حضرت ابراہیم کو حضرت جبریل ان کا پیچھے
 لے کے گھومے حضرت ابراہیم نے کہا کہ میں بھان گیا اس سے معرفت ہوئی اس کو عطا نے روایت کیا کہ
 یا سوجہ کے کہ حضرت آدم و حضرت خذائے اکلہ ایک دوسرے کی معرفت کی اس کو شناخت سدی نے روایت
 کیا ہے یا سوجہ کے کہ حضرت آدم سے کہا گیا کہ اعتراف کر دینے کنا ہوں گا اور اپنی عبادت کی معرفت
 حاصل کرو یہ بھی کہا گیا ہو کہ اغوذہ ہے عرف الدیک سے جب وہ بڑھ جائے کیونکہ یہ جگہ دوسرے

مقامات سے بلند ہے +
 قَدْ كَرَّ اللَّهُ عَنَّا لَشَعْرًا أَحْمَرًا اور یاد کرو اور ذکر کرو اس کا شعر احرام کے نزدیک مراد شعر احرام
 سے مراد وہ ہے یا وہ پہاڑ ہے جو دروغ میں ہے شعر اور معلم کے ایک ہی معنی ہیں اور حرام بوجہ حرمت
 و بزرگی کے ہے اور ذکر سے مراد یا تو لبیک کہنا یا کلمہ پڑھنا یا کسی دعا ہو اور بعض نے نماز مغرب و عشاء کی تفسیر
 کی ہے اس واسطے کہ اگر انکو مفید وجہ ہو اور ولے ان نمازوں کا اور کوئی ذکر وجہ نہیں ہے ولہذا ذکر وہ
 کما ہد لکم اور ذکر کر دے جس طرح تکوینیت کی مناسک حج کی یا مطلقا راہ حق کی کہ جہاں جہاں حکم ہو
 ہے وہاں وہاں ذکر کر دے یا جس طرح ہدایت کا ل کی گئی اسی طرح ذکر بھی کا ل کرو۔ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ
 يَمُنُّ الصَّالِحِينَ یعنی اگرچہ تم قبل ہدایت کو گمراہ ہوئے ہیں مگر تم کو طریقہ عبادت اور مناسک حج کا حکم پہنچا ہو
 اب گھر تم افیضو امین دو احتمال ہیں ایک یہ کہ مراد اس سے عرفات سے واپس نہانا اور دروغ میں

ٹھینکا ہے جیسا کہ اوپر گزرا ہے یا مراد اس سے ذوالفہ سے نبی کی طرف واپس ہونا ہے اس صورت میں یہ ایک دوسرا حکم ہے اور پہلی صورت میں وہی گزشتہ حکم ہے لیکن اس میں چند اختلافات ہیں پہلا یہ کہ مخاطب فیضو کی قسم مخصوص قریش کی ہے اور مراد الناس سے دیگر اقوام کے حجاج ہیں اس صورت میں مطلب یہ ہے کہ تم اسے قریش و دین سے لوگو جان سے دیکر صحابہ ہونے میں اس کے قبل سے نہ لوٹ آؤ کیونکہ قریش نبی عظمت و برتری ظاہر کرنے کے لیے عرفات تک حج میں نہیں جاتے تھے ذوالفہ میں وقوف کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم الحرم میں حرم سے باہر نہ جائیں گے اس میں ان کو دو مشرکے اور یقیناً دیکھنا تھا تو ارشاد ہو کہ تم ایسا امت کو اس کے حضور جانے میں تم اپنا تقوق نہ دکھاؤ بلکہ تمام بندگان خدا کے طور سے ستم بھی حج کرو اور آیت کے اترنے کے قبل یا اترنے کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے نائب کر کے حج کے لیے بھیجا تھا انفراد یا تھا کہ تم عرفات پر وقوف کرنا جان تمام حجاج ٹھہرتے ہیں حضرت ابوبکر جب ذوالفہ سے گزرتے تو قریشیوں نے پکارنا شروع کیا کہ تم وہاں کہاں جاتے ہو تمھارے باپ دادا کے وقوف کی تہیہ جگہ ہے تمھاری قوم یہاں ہے حضرت ابوبکر نے ان کی ایک نہ سنی سید سے عرفات پر چلے گئے اسی آیت کے حکم کے موافق عمل درآمد ہو گیا بعض نے فیضو کا مخاطب تو قریش کو لیا ہے مگر مراد الناس سے ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کو لیا ہے اور کہا کہ مراد یہ ہے کہ اسے معشر قریش تمام اولاد ابراہیم سے ہو نہ کر چاہیے کہ وہاں سے اخاضہ کرو جان سے تمھارے باپ ابراہیم و اسمعیل کرتے تھے۔ بعض نے الناس سے مراد خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لیا ہے اس واسطے کہ قبل از روئی اور نبوت پر مبعوث ہونے کے آنحضرت وقوف عرفات پر کرتے تھے عوام لوگوں کا ساتھ دیتے تھے اور قریش کی اس متمرّدانہ حرکت کی موافقت نہیں فرماتے تھے اس لیے ارشاد ہوا کہ تم ملے مومنین قریش اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرو یہاں مراد الناس سے آنحضرت کو لیا اسی حاد سے ہے جس طرح حضرت ابراہیم کو کائنات امت قانتا للہ کہا ہے جو سرور اور گدہ ہیں ان کو جمع سے بولتے ہیں مراد اس سے وہ اور ان کے پیرو ہوتے ہیں اور مقصود مشرکوں اور عظمت دکھانا ہوتا ہے، بعض لوگوں نے مخاطب عام لیا ہے خواہ قریش ہوں یا کوئی دوسرا ہو جو بطریقہ وجہ ابراہیمی کے خلاف ہے وہ مراد ہے ارشاد ہوتا ہے کہ جیسا عام طور پر قیّد زمانہ سے دیکھ کر تھے چلے آئے ہیں اور برابر نسل بعد نسل لیا ہی ہوتا چلا آیا ہے سب وہی کرتے ہے ہیں وہی تم بھی کرو دنیا بطریقہ راجح نہ کرو کہ تمام لوگ تو عرفات سے لوٹے ہیں اور وہاں وقوف

فَإِذَا قُضِيَتْ مَوَاسِكُكُمْ فَادْكُوا لِلَّهِ كُنْزَكُمْ أَيْبَاءَكُمْ
 پھر جب تم اپنے مناسک پڑھ کر کرو اور اللہ کو یاد کرو اس طرح کہ جیسے تم اپنے باپ دادا تک
 أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي
 کو یاد کرنے ہو بلکہ اس سے بھی زیادہ اسکا ذکر کرو اور بعض لوگوں میں سے وہ ہے جو کہتا ہے کہ اسے ہر روز دُعا
 الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَمِنْهُمْ مَنْ
 مجھے دنیا میں دے اور اس کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے اور بعض اُن میں سے
 يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَعَا لَاب
 وہ ہیں جو کہتے ہیں اے رب ہم کو دنیا میں اچھا دے اور آخرت میں اچھا دے اور ہر ایک سے
 النَّارَ وَلَئِكَ لَمْ يَصِيبْ فَمَا لَسَبَّوْا اللَّهَ سَبْعَ الْحَسَابِ
 بجائے وہ لوگ ہیں جنکو ان کے عمل کا حصہ ہے اور خدا جلد حساب لینے والا ہے

ترجمہ کرتے ہیں اور یہی طریقہ قدیم بھی ہے تم نے نئی بات ایک اور کی فرولفہ میں قیام کرنے کو تو فیصل مناسبین
 ہے یہ ستارہ اور بلکہ وہی قدیم طریقہ اختیار کرو۔

دوسری صورت یہ ہے کہ مراد اس سے روانگی فرولفہ سے ہر اس صورت میں یہ دو حکم لازم ہوتا ہے
 کہ جب شعر عام میں فرولفہ پر قیام کر چکے تو اس کی طرف لوٹو اگر بجائے طب تمام حاجتیں اور مراد انکا
 سے انبیاء سابقین میں ہاں تک کہ بعض نے حضرت آدم کو مراد لیا کہ میرا ان کے دست سے ہو فرولفہ
 میں قیام ادا اسکے بعد نئی کی طرف واپسی تو ایسا ہی اب بھی کرو بعض نے کہا ہے قصو یہ ہے کہ قبل
 طلوع غروب لوٹو بلکہ حیطہ بعد طلوع شمس جاہلیت میں لوٹے تھے دیے ہی لوٹو۔

وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ سے مراد جو غلطی کے اعتبار سے معصیت ہوگی یعنی جو تیرے جہالت سے خلافت
 مرضی الہی کیا ہو اس سے توبہ کرو و خصوصاً ان سے استغفار کا حکم ہتمام شان کی غرض سے ہو ورنہ توبہ
 تو معصیت پر ہر عاصی کے لیے بلکہ بظاہر جس نے معصیت نہ کی ہو اسکے لیے بھی لازم ہے۔
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ یقیناً اللہ غلطی کو بخشنے والا ہے استغفار کو قبول کرتا اور تم کرنے والا ہے ہر نبی
 کے پیش آتا ہے قصور سے دست بردار کرتا ہو ہر موقع پر استغفار کرتے رہنا چاہیے۔

ننسا سک جمع فسک کی ہر خواہ صدیقی کی ہر ایام مکان ہے مراد اس سے حج کے احکام میں حضرت
 ابن عباس سے مروی ہے کہ عربا بیت میں جب حج سے غافل ہو کر لیتے تو درمیان مسجد اور پہاڑی کے

بنیٰ میں ٹھہرتے اور اپنے آباؤ اجداد کے مغافرا اور کازائے ذکر کرتے اُن کی بُرائی بیان کرتے انکی عجات و بسانت کا ذکر ہوتا ایک دوسرے پر اپنے آباؤ کو تقدم دیتا یہ طریقہ برابر چلا آتا تھا اُس کے متعلق ارشاد ہوا کہ تم ایسا مت کرو بلکہ تم کو چاہیے کہ جب حج کرو تو بجائے آباؤ اجداد کے یاد کرنے کے اللہ کو یاد کرو بلکہ جنتداران کو یاد کرتے تھے اس سے بھی زیادہ اللہ کو یاد کرو ابو سلمہ کہتے ہیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ جس طرح باپ دادا کو نہیں فراموش کرتے ہو اسی طرح اللہ کو بھی فراموش نہ کرو بعض نے کہا ہے کہ عرب آباؤ کو شرف کو حلف کے محل میں ذکر کرتے تھے ارشاد ہوتا ہے کہ اس طرح اللہ کے نام سے قسم کھاؤ بعض نے کہا جو طرح ایک ہی باپ بنائی ہو اور اسکی تجدید پھر کرتے ہو اس طرح اسکی وحدت کو افزہ بعض کہتے ہیں کہ جس طرح باپ دادا کی یاد سے عصبیت کرتے ہو اسی طرح اللہ کے لیے عصبیت قائم کرو اور ذکر سے بعض نے مطلقاً اللہ کی یاد لیا ہے بعض حج کے اذکار کو مراد لیتے ہیں بعض لبیک کہنے کو بعض دُجیہ برکت کہنے کو بعض ایام تشریق کی تکبیریں جو بعد نماز پنجگانہ کی کہنی چاہئیں وہ مراد لیتے ہیں بعض حج کے بعد دعاؤں اور اذکار کو مراد لیتے ہیں۔

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ - بعض ایسے لوگ ہیں جو محض دنیا کی اچھائی مانگتے ہیں چاہے انکی یہ دعا قبول ہو دنیا میں کچھ لے یا نہ لے مگر آخرت میں ان کو ایسے اعمال کی کوئی جزا نہیں نہ ان کو دعا سکونی نہ وہ ان کا جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَتَاهُ مَوْلًى فَدَعَا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَلِأَهْلِهِ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ إِذَا دُعِيَ إِلَىٰ اللَّهِ فِى الْحَرْبِ أَعْرَضَ عَنْهَا وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْشَى اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُنَّ لَكَ يَدٌ عِندَ اللَّهِ بِغَيْرِ حَسَابٍ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی دعا قبول ہوگی ۝
 مَرَادُ حَسْبَةِ الدُّنْيَا كَيْسَ صَحَّتْ مِنْ عَافِيَتِ كَفَايَتِ كَفَاتِ اَوَّلُ اَصْلَاحِ زَوْجِ صَالِحِ ہے اور
 وِعَت رِزْقِ ہے نصرتِ اعدا ہے اور حسنِ آخرت سے مراد جنتِ عیم ہے قرب الہی ہے لہٰذا
 جنت میں دیدارِ خدا ہے یہی حقیقی فوز و فلاح ہے کہ دعا کی ہے اللھم ارزقنا
 امین ۝

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ط

اور اللہ کا ذکر کرو گنتی کے دنوں میں

مراد اچانک ذکر سے وہ اذکار میں جو بعد نماز کے سنون میں اور تکبیرات تشریق میں اور جو تکبیر کہ ہر کنکری مارنے کے وقت منی میں کی جاتی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رمی جمار واجب ہے اس واسطے کہ ذکر اس وقت واجب ہو اور جب ذکر موقوف رمی الجمار پر ہے تو رمی الجمار بھی واجب ہے مگر یہ دلیل قوی نہیں ہو البتہ یہ شبہ صحیح نہیں کہ اس جگہ رمی الجمار کا ذکر نہیں ہوا اس واسطے کہ رمی الجمار کے عرب جاہلیت میں بھی قابل تھے البتہ ذکر اللہ و تکبیر کی عادت نہیں تھی اس کا حکم کیا گیا۔

ذکر ایام معدودات

فی ایام معدودات سے مراد ایام تشریق میں یوم النحر اور یوم القرار اور یوم النفر الاول و یوم النفر الثانی و یوم نسیار ہوین بارہویں تیرہویں عبدالرحمان بن محمد الدیلمی سے مروی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حج عذر ہے جو شخص عذر نہ ہو طلع فجر کے قبل یوم النحر کے وہاں پہنچ گیا تو اسے حج پالیا اور ایام منی میں نہیں لیکن وہی زمین جسے جلد ایسی کی تو کوئی اسپرگناہ نہیں ہے۔

ذکر اتھی و طرح کا ہوا ایک مسئلہ کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے علاوہ تکبیر نماز و تکبیر خطبہ بعد الفطر و بعد النحر ایسے وقت تکبیر کے لمبندی اور پستی اور منازل و مساجد و طرق میں کی جاتی ہے رات دن کسی وقت کی دوسرے مقید جو بعد نماز دن کے ایام تشریق کے عصر کی نماز کے بعد تک یہ قول حضرت عمر حضرت علی حضرت ابن سعد و اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام ثوری اور امام احمد اور اسحاق اور مزنی کا ہے امام ابو حنیفہ اور اسود اور علقمہ اور غنی کہتے ہیں کہ صرف فجر یوم عرفہ سے یوم النحر کے وقت تک آٹھ نمازوں کے بعد تکبیر کرنا چاہیے مگر شرط یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ مصرعین ادا کرے صاحبین منفرد پر بھی واجب کہی ہیں تیسرا قول یہ ہے کہ یوم النحر کی نماز ظہر کے بعد طلوع فجر آخر ایام تشریق تک ہر نماز مفروضہ کے بعد تکبیر کرے یہ قول بن عباس و ابن عمر و امام مالک کا ہوا اور ایک روایت امام شافعی کی بھی یہی ہے اور دوسری روایات میں ان کی یہ ہے کہ نماز مغرب و صبح کی تاریخ کی شب سے ایام تشریق کے آخر تک آٹھ نمازوں کے بعد تکبیر کی جائے گی ان ایام کو ایام تشریق اسوجہ سے کہتے ہیں کہ ان دنوں میں گوشت قربانی کا کھانا یا جانا ہے اس عمل کو تشریق کہتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ اس دن عرب کہتے تھے اشرق شیر روشن ہو جاہل شیر نہ کہ ہم قربانی کریں اس سے تشریق

جو شخص حج کا ارادہ کرے پہلے اپنے گناہوں سے توبہ کرے اور روزِ مظلوم کرے اور قرضہ ادا کرے اور جن لوگوں کا نفقہ واجب ہو ان کے نفقہ کا واپسی تک انتظام کرے اور اگر ان میں ہوں تو ان کو واپس کرے اور حلال کمائی اپنے ساتھ رکھنے کی کئی کہ جس سے اپنے مصارف ادا کر سکے بلکہ کچھ زیادہ بچے کہ سالین حرم اور ذی حاجت کی رفقا زمین سے ملکر تاجا دے اور بہتر ہے کہ جو کچھ تصدق کرے گھر سے لے آئے وقت اور چاہیے کہ سوار بنی عمدہ ہو اور ہمراہ اچھے لوگوں کے رہے اور جو وطن میں ٹھہرے ہوئے ہیں ان سے رخصت ہوا اور ان سے طلب دعا کرے اور رخصت ہوتے وقت کہا جائے استودع اللہ دینک و امالک و خواتمک و عیالک اور چاہیے کہ جب گھر کو پہنچے تو گھر میں یا محلے کی مسجد میں دو رکعت پڑھے پہلی میں سورہ کاہر اور دوسری میں سورہ اخلاص اور جب دروازے پر گھر کے پہنچے تو کو سبھرا اللہ توکل علی اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اور جب سواری پر چڑھے تو پڑھے سبھرا اللہ و باللہ واللہ اکبر توکل علی اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فاعلم انک انک مالم یشاء لہم ین سبحان اللہ الذی مضی لہذا و اما کمالہ مقربین وانا الی دینا لمنقلبون چاہیے کہ سفرات کو طے کرے اور جب اترے تو پڑھے دو رکعت نماز اور دعا کرے اخلاص کے ساتھ سب اعمال کرے مقصد حج ہو تجارت وغیرہ مطلوب بالذات نہ ہو جب میقات پر پہنچے تو نہاے اور ایک انگلی باندھے اور دوسری اڑھے اور دو رکعت نماز پڑھے پھر نیت احرام کی حج کے ساتھ عمرے کی کرے جسے قرآن کہتے ہیں یا شہر حج میں صرف عمرے کی نیت کرے اور بھی حج کا ارادہ ہو تو کہتے ہیں ایمن حج کی نیت کرے تو سکا اور کہتے ہیں اور قرآن پڑھاؤ کیا ہو تو کہ میں پہنچاؤں قدم کرے اور حرام کی حالت میں ٹھہرے یا یہاں تک کہ عرفات میں جائے کلافت آجائے اور سب ادا کر لیتے ہو تو طواف کرے اور سعی صفارہ کی کرے اور عمرہ کھول لے پھر جب عرفات میں جائے کلافت آجائے تو صراط کی کہے احرام باندھا ہو یہی باندھے اور نیت یہ کہ امام تین فی الحجہ کو بعد نماز ظہر کے خطبہ پڑھے جمین دوسرے دن بعد صبح کے روانگی کا حکم دے اور اعمال حج کی تعلیم کرے پھر لوگ آٹھویں کو ایسے وقت بنی روانہ ہوں کہ ظہر میں پہنچے کہ پڑھ سکیں پھر ظہر صغیر عشاء فجر میں پڑھے پھر خطبہ نبی ہو اور جبل ثبیر پر روشنی ہو جائے تو عرفات کی طرف روانہ ہو اور قبل زوال کے مسجد نمروہ کے قریب قیام کرے جب زوال شمس ہو جائے تو امام دو خطبے پڑھے اور اس میں احکام اور ادعیہ حج کے بتائے اور پہلے خطبہ کے بعد جلسہ کرے دوسرا خطبہ جب وہ شروع کرے تو اذان دی جائے

اذان کے تمام کر کے کرتے خطبہ تمام ہو جائے اقامت کی جائے نماز ظہر ہو پھر اقامت کی جاوے نماز عصر ہو جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اسکو یہ دونوں نمازیں بالاتفاق جمع کرنا چاہیے اور بعد نماز کے عرفات کی طرف روانہ ہو اور حضرات کے قریب ٹھہرے جب وقت عرفہ ہو تو چاہیے کہ استقبال قبلہ کر کے لاند کا ذکر کرے اور دعا کرے اور ایسا ہی کرتا ہے غروب تک یہ وقت رکن ہے جو چھوڑ دے گا اسکا حج نہ ہوگا مدت اسکی نہ دالے یوم عرفہ کے طلوع فجر یوم اخر تک ہے جو ایک لحظہ بھی اتنی مدت میں وقت کرے گا وہ رکن حج پالے گا اور امام احمد بجاے زوال کے فجر یوم عرفہ سے مدت لیتے ہیں جب غروب ہوئے تو امام عرفات سے واپس ہو پھر فردا یعنی پھرے اور مغرب وعشاء کو جمع کرے اسی جہ سے اکو جمع کئے ہیں اور فردا سو جہ سے کئے ہیں کہ ازلائی کے معنی قرب کے ہیں اور یہ مقام نئی سے قریب ہو اور اجتماع کے بھی معنی ہیں اس سے قرب الکی حاصل ہوتا ہے حضرت حوالہ اور حضرت آدم نے مقاربت کی تھی اسوجہ سے فردا لہ کما گیا جب امام جمع صلوٰتیں کرے تو چاہیے کہ دو اقامتوں کے ساتھ نماز پڑھے اگر شب کو قیام ہائیا کیا تو ایک دم شام دینا ہوگا اور نماز فجر بالاتفاق اندھیا سے میں پڑھے بعد طلوع فجر کے اور جب نماز پڑھ چکے تو کنکریاں چنے لے ستر چنے جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے پھر جبل قریح پر اگر گرہ سکتا ہو تو چڑھے ورنہ اس کے نزدیک ٹھہرا ہے مذکورہ تلبیل و تکبیر کرتا ہے یہاں تک کہ اچھی طرح بدلتی ہو جائے پھر قبل طلوع شمس کے روانہ ہو جائے پھر وادی محسر میں جب پہنچے تو سواری کو تیز کرے اور خود چلتا ہو تو تیز چلے پھر جب نئی میں آئے تو رمی حجرہ عقبہ کی کرے بطن وادی سے سات کنکریاں مارے اور اس وقت سے لبیک کہنا ترک کر دے پھر فریج ہی کرے اگر ہدی نہ ہو تو ضعیفہ تو کوئی قباحہ نہیں ہے اگر قارن یا تمتع ہے تو قرانی شاکر کی کرے پھر سرمد لے اور کے آئے اور طواف افاضہ جبکو طواف زیارت کئے ہیں کرے یہ بھی رکن ہے پھر درگت پڑھے طواف کی اور سعی صفادہ و کرے پھر لوٹ آئے نئی میں اور بقیہ یوم خربسہ کرے اور لیالی یا یام تشریق بھی نئی میں رہنا چاہیے تاکہ ہر روز رمی کرے اور ترتیب ان اعمال میں ہمارے نزدیک واجب ہے اگر ترک کرے گا تو دم لازم آئے گا یہی احناف کا مذہب ہے ادرسی کے قائل امام احمد و امام مالک و امام ابوحنیفہ ہیں البتہ امام شافعی کو سنت کتے ہیں اور تقدیم و تاخیر پر لا اخرج کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں لیکن انکے منہ حرج سے یہ معنی لیتے ہیں کہ حج تمام ہو جائے اس میں کوئی قباحہ نہیں پیش آتی ہے نہ کہ دم لازم آئے اس کے علاوہ زیارات مقامات مبارک کی مکہ

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجَبُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُفِثَ
 اور بعض آدمی وہ ہے کہ اس کی بات دنیا کی زندگی میں تو گونجی آئے اور وہ اپنے دلیں و دلچسپی سے لگا ہوا
 اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ اللَّهُ الْخَصَّامُ ۝ وَإِذَا تَوَلَّى
 خدا کو گواہ کرے حالانکہ وہ محنت جھگڑا اور ہے جب لوگ تھکے بیان
 سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ
 تو زمین میں کوشش کرے کہ فساد آئین برپا ہو اور کھیتی باڑی کو اور کھیتی باڑی کو
 وَاللَّهُ لَا يَجِبُ الْفُسَادَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ
 اور اللہ فساد کو پسند نہیں کرتا ہے اور یہ کہ اس سے کلمہ جاننے کے بعد سے ڈر دیا کہ وہ گناہ
 الْعُرَّةُ بِالْإِنْفُسِ ۝ فَسَبَّهَ مِنْهُمْ وَلَيْسَ الْمَهَادُ
 برکتیج لائے پھر اس کے لیے جہنم کا بیج ہے اور برا گوارہ ہے

دینیہ صفات میں کرنا چاہیے طاعات و نماز کی کثرت حرم میں کرے نرم مزاجیے جنت علی کی زیارت
 کرے حج کے ساتھ زیارت مدینہ منورہ بھی لازم ہے زیارت شریف اور مسجد نبوی میں نماز پڑھے
 کی دونوں کی نیت کرے مسجد شریف میں کثرت سے نماز پڑھے جنت بقیع کی زیارت کرے
 احادیث و روایات کی زیارت کرے اور دیگر شایعہ مقدسہ پر بھی حاضر ہو۔
 اور پریشانے ذکر میں حج کے اہل دنیا اور اہل دین کا ذکر آگیا جب حج کا ذکر
 تمام ہوا تو اسی کے اور پر عطف کر کے منافق اور مخلص کا ذکر کیا کیونکہ اہل دنیا ظاہر میں
 اور اہل دین بظاہر دو طرح کے ہیں ایک وہ جو صرف ظاہر میں ایمان لائے ہیں
 اور دل سے ایمان نہیں رکھتے یہ منافق ہیں اور دوسرے جو ظاہر و باطن میں ایماندار
 ہیں پہلے اس قسم کا ذکر کیا گیا کہ جو منافق ہیں مراد اُس کے ہر زمانے اور وقت کے ایسے
 لوگ ہیں جو ظاہر میں کچھ اور باطن میں کچھ رکھتے ہیں، زبان میں نرم نرم دلسوز باتیں کرتے ہیں اور دلیں
 کھوٹ رکھتے ہیں ظاہر ایمان کا دعویٰ ہوا اسلام کی محبت ہے وطن عزیز ہے قوم پیاری
 ہے مگر دل میں اپنے ذاتی اور نفسانی مقاصد ہیں ایسے لوگ جو حضرت کے زمانے میں
 بھی تھے وہ منافق کہلاتے تھے بعض نے انھیں کو مراد لیا ہے بلکہ ایک جماعت تو انھیں
 ابی بن شریق کو کہتی ہے کہ وہ مراد ہے وہ نبی نہرہ سے تھا اور آنحضرت کے انہماک سے

تعلق رکھتا تھا اپنی قوم کو اُن نے بھیجا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے لڑو نہیں اس واسطے کہ اگر وہ بے ہین ہو تو تمہاری بہن کے لڑکے ہونے کی وجہ سے تم کو فائدہ بخش ہوں گے اور اگر جو بے ہین فرد دوسرے عرب سمجھ لیں گے تم کو لڑنے سے کیا مطلب ہے اس باعث اسکو خنس کہنے لگے یہی خنس بن بشر ہے جب آنحضرت کی خدمت میں آتا تو کہتا کہ میں دل سے ایمان رکھتا ہوں آپ کو بہت محبوب رکھتا ہوں ایسی خوشامد کی باتیں کرتا کہ واقعہ کے بالکل خلاف سخت عداوت تھا کہ ارشاد ہوتا ہے کہ وہ سخت ترین جھگڑا دشمن ہے کہ اس نے تعقیف کے قبیلہ کو دھوکے سے نقصان پہنچایا ان کی کھیتی جلادی اُن کے جانور ہلاک کر ڈالے ارشاد ہوتا ہے کہ جب وہ آپ سے رخصت ہوتا ہے تو اپنی براعالی مذکورہ میں مشغول ہو جاتا ہے اور جو لوگ عام لیتے ہیں خاص اس شخص کو نہیں مراد لیتے وہ کہتے ہیں کہ یہ ایسے شخص کی براعالی کا ذکر ہے کہ جو ظاہر کچھ باطن کچھ فساد و فتنہ برپا کرتے ہیں اور مراد حشر سے بھی بعض لوگ عورتوں کو لیتے ہیں کیونکہ عورتوں پر حشر کا اطلاق ہوا ہے اسی طرح نسل کی ہلاکی سے بھی عام افزونی کی بربادی نہیں بلکہ خلاف وضع فطری حرکات کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں کہتے ہیں کہ وہ زنا کاری اور بد اطواری سے عورتوں کی مٹی خراب کرتا ہے اور اپنے نطفہ کو ضائع کرتا ہے بعض لوگوں نے تو ان کے منی حاکم بنائے جانے کے لیے ہین تو اس صورت میں مراد یہ ہوئی کہ جب وہ منافق حاکم کیا جاتا ہے تو اپنے ظلم و تعدی سے اس قدر بڑے بڑے مصولات نکالتا ہے کہ جس سے کھیتی برباد ہو جاتا ہے اور تباہی بیکاری برباد طواری سے وہ عالم کو خراب کرتا ہے اسکے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے درگزر کرنے کی بات نہیں اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں کرتا ہے پھر ارشاد ہوتا ہے کہ دیانت کی حالت وہ ہے اور اخلاق کی حالت یہ ہے نصیحت کی جاوے تو قبول نہیں کرتا جب اُس سے کہا جاتا کہ اللہ سے ڈرو تو اس وقت اس کو اپنے گناہوں پر شچی ہوتی ہے اور وہ اتر آتا ہے کہ وہ ایسی ایسی بیکاریاں کرتا ہے یہ اس کی تلافی بخیر اسکے لیے اب دنیا میں کوئی موقع اصلاح کا نہیں رہا اب تو اسکے لیے جہنم کا عذاب ہی کافی ہے ۴

جہنم لفظ عربی ہے یا عبرانی مقصود اس سے دو رخ ہے اسکے وصف میں ارشاد فرمایا کہ وہ بہت ہی برا سمجھنا ہے ظاہر ہے کہ آگ اور عذاب ہر طرف سے گھیر لیا تو وہ اور صاف سمجھنا اور فہم ہونا اس سے زیادہ کیا ہلاکت ہوگی عبرت لینا چاہیے ۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي نَفْسَهُ أُتْبِعَا مَوْضِعَاتِ اللَّهِ
اور بعض وہ آدمی ہے کہ جس نے بھلا اپنے کو تلاش میں اللہ کی خوشنودی کے اور اللہ
وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ
شفقت دہرا جی رکھتا ہے اپنے بند دینپر

یہ عام غلطیوں کی صفت ہے یا خاص اُس وقت کے ایمانداروں کی یا مخصوص جماعت کی یا
کسی خاص آدمی کے لوگوں کا خیال ہے کہ یہ امر بالمعروف اور نہی منہ السنکر کرنے والے
کی شان ہے کہ وہ جہالت کے ظالم کے روبرو حکم الہی ظاہر کرتا ہے اپنی جان سے ہاتھ دھو
ہے اُسکو اسکے عوض رضائے الہی حاصل ہوتی ہے اسوجہ سے آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ افضل
الشہداء حمزہ ہیں یا وہ شخص ہے جس نے امر و نہی کی ظالم حاکم کے روبرو اور وہ ہلاک کیا گیا یہ
شخص بڑے درجے کا ہو اسنے خدا کے لیے اپنی جان دی اس سے وہ بھی مراد ہوتا ہے جو اپنی
جان پر ٹھیکر جائے اور خدا کی راہ میں شہادت پائے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اس شخص کے
لیے یہ آیت بطور استدلال پیش کی جو تہنا اعداء کی صفیہ پر حملہ آور ہوا اور شہید ہو گیا بعض
لوگ کہتے ہیں کہ مراد اس سے ایک جماعت ہے جو کہ کی طرٹ روانہ کی گئی خواہ کسی قوم کے
طلب کرنے سے یا بلا طلب کے مگر وہ کہہ کے قریب پہنچے تو وہ طلب کرنے والے اور دیگر اہل
کے مشرکوں نے اسپر حملہ کیا انہیں حاصم بن حارث اور غیبی اور ایک اور شخص انصاری
تھے حاصم نے قتلوارے کے مقابلہ کیا اور شہید ہوے اور ان کی لاش کو اللہ نے مکین
کے ذریعہ کے کفار کے دستبرد سے بچا لیا بقیہ آن دونوں آدمیوں نے دھوکے میں آنے کے
اپنے کو حوالے کر دیا ان دیکے اُمتو کے ایک کو قتل کر ڈالا اور غیبی کو لاکے حارث بن
نوفل کے ورثہ کے ہاتھ فروخت کر ڈالا جس کو احد کی جنگ میں غیبی رضی اللہ عنہ نے
قتل کیا تھا یہ قید تھے مگر اللہ ان کو غیب سے رزق دیتا تھا کہ کفار کہہ دیتے تھے کہ بلا فضل کے
انگور کے خوشے ان کے ہاتھ میں ہیں ایک دن انھوں نے گھروالے سے اُمترا مانگا جب لٹو
دے دیا تو دقت ایک لڑکا اس گھروالے کا کھیلتا ہوا غیبی کے پاس چلا آیا یہ لڑکی
مان نے دیکھا وہ مضطرب ہو گئی کہ کہیں باسترے سے اس لڑکے کو نہ وہ قتل کر دے غیبی بچان
گئے تباہی میں دلا یا اور کہا کہ میں ایسا نہیں ہوں کہ اس قصیور و خطیہ کو مار ڈالوں وہ پلیر

کہتی تھی کہ کسی قیدی کو ایسے عمدہ اوصاف کا بیٹہ نہیں دیکھا جب اُن کو قتل کرنے کے لئے باہر حرم کے لئے گئے اور بچانسی بر لٹکانا چاہا سوقت ابوسفیان ادھر سے گذرے انھوں نے آزمائش کے طور پر کہا کہ اسے غیبی اگر تم چھوڑ دیے جاؤ اور آنحضرت کا تم گرامی لے کے کہا کہ وہ یہاں بھاری جگہ پر ہوں تو یہ پسند ہے انھوں نے کہا کہ میں اپنا مارا جا پسند کرتا ہوں مگر ایک کاٹا آنحضرت کے چھٹنا مجھ پسند نہیں ہے اس کلام سے سب کو حیرت ہو گئی کہ کس قدر یہ لوگ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب رکھتے ہیں پھر حضرت غیبیؑ نے کہا کہ تم لوگ اگر اجازت دو تو دو رکعت نماز پڑھ لو انھوں نے اجازت دی حضرت غیبیؑ نے وضو کیا دو رکعت نماز پڑھی اور جلدی فراغت کی اور کہا کہ اگر تم لوگ یہ شبہ نہ کرتے کہ میں قتل کے خوف سے دیر لگا رہا ہوں تو میں زیادہ دیر تک نماز پڑھتا اسکے بعد اشارے کے جن میں یہ شعر بھی ہے

ولست لأبلی حین اقل سلیلاً
لے اے شقیص کا ن اللہ مصوعی
جب ان کو بچانسی دیا چکی تو ابلی لاش آری نہیں گئی آنحضرت کو خدا کی طرف سے خبر ہوئی یہ آیت بھی نازل ہوئی حضرت غیبیؑ نے بھی اپنا سلام کہا تھا اس کو بھی اللہ نے پہنچایا تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کون ہے جو غیبی کی لاش اتار لائے حضرت زبیر بن العوام اور حضرت مقداد بن اسود گئے باوجودیکہ پہرا تھا مگر وہ اتار لائے چالیس دن گذر گئے تھے مگر کسی قسم کا تغیر نہیں ہوا تھا بلکہ خون کے بہنے کی جگہ سے خوشبو آتی تھی جب یہ لے کے واپس ہوئے تو قوم نے تعجب کیا ان کے ہاتھ سے غیبی کا لاشہ زمین پر گر گیا یہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ فوراً اس کو زمین نے نگل لیا یہ واقعہ اس کے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے ذکر کیا سوقت آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت جبریلؑ آئے کہا کہ اسداں دونوں کی وجہ سے فرشتوں پر مباحات کرتا ہے کہ یہ میرے بچہ کیسے ہیں بعض نے بجائے غیبی کے اُس کو حق میں حضرت صہیب کے کہا ہے کہ ان کو اس قدر تکالیف اسلام لانے کی وجہ سے دی گئیں کہ ان کی جان پر نیکی جس کی وجہ سے یہ آیت نازل ہوئی +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا
 خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ فَإِنْ زَلَلْتُمْ
 مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ السَّمَاءِ
 وَالْمَلَائِكَةُ وَتَقْضَىٰ الْأُمُورُ إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ
 مِّنْ أَمْرِهِمْ لَدُونِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۚ

بعض لوگ مخاطب اسکے عام اہل کتاب کو لیتے ہیں کیونکہ وہ موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام پر ایمان لائے تھے بعض مخصوص عبد اللہ بن سلام وغیرہ کو مراد لیتے ہیں وہ لوگ کہتے تھے کہ بیت کی تعلیم کریں اور تورات کو شب کی نماز میں پڑھیں کیونکہ اس کا کلام ہے اور کہتے تھے کہ اونٹ جو کہ شریعت موسوی میں حرام تھا اس کو اسلام مباح کہتا ہے وہ نہ کھا دین اسپر یہ آیت نازل ہوئی کہ تم تمام اور اسلامی کے انقیاد کے ساتھ ایمان لاؤ اس سے وہ لوگ استدلال کرتے ہیں جو ہندو مسلم کو کھانے کے گوشت کھلانے کی تاکید کرتے ہیں ارشاد ہوتا ہے کہ جو اس نے حلال کیا ہے اس کو حلال سمجھنا اپنی خواہش سے کوئی حکم نہ کرو پوری پوری اطاعت و فرمانبرداری کرو اور شیطان کے وسوسوں کی پیروی نہ کرو اس کی دشمنی اللہ تعالیٰ کے بیان کرنے کا ظاہر ہو گئی ہے وہ کھلا دشمن ہے چاہے وہ دکھائی نہ دے اس جگہ ایک قاری نے اہمیت خان زلالت تعین غلطی سے بجائے عزیز حکیم کے غفور رحیم پڑھا تو ایک بدوی نے کہا کہ یہ خدا کا کلام نہیں ہو سکتا ہے جب غفور رحیم کی جگہ عزیز حکیم کہا تو اُسے کچھ قبول کیا یہ لطافت عربیت سے ہے پھر ارشاد ہوتا ہے کہ کھلے احکام اور نشانیاں آنے کے بعد اب سولے اسکے اور کیا ہے کہ گویا انتظار میں ہو کہ خود اللہ اپنی شان و شوکت اور طاقت کے لشکر کے ساتھ اتر آئے یہ کہاں ہو سکتا ہو بعض اس کو قیامت کے واقعہ سے سمجھے ہیں

سَلِّبْنِي إِسْرَآئِيلَ كَمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ آيَةِ بَيْنَتِي طَوْعًا
 ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

بقیہ صفحہ ۵۸۸ تو اس کے آئینکے بارے میں سلف کے موافق دیگر مشابہات کے اُسکو سمجھتے ہیں اور اس کے حوالے کرتے ہیں اور غلط اس کے کرنے کو اس کے امرا اس کے عذاب آنے سے تنبیہ کرتے ہیں و اسرا علم برادرہ ۴

اور پھر کی آیت میں ذکر ہے کہ اس کے خود آنے اور فرشتوں کے آنے کے گویا منتظر ہیں اگر ان کی طلب کے موافق دلائل آجائیں تو وہ ایمان لے آویں گے چونکہ یہ واقعہ کے بالکل خلاف ہے وہ تو اس کے ظاہر ہو جانے پر بھی ایمان نہیں لانے والے ہیں قیامت آجائے مگر ایمان نہ لاویں یہ ایک طر شدہ امر ہے اب ارشاد ہوتا ہے کہ اس قول کی دلیل یہ کہ کہ خود ان سے دریافت کر لیا جائے کہ ان کو کس قدر نشانیاں دی گئیں مگر ان کو کچھ پرواہ نہ ہوئی اس سے کیا ہوگا کہ اس کا عذاب یا اس کے فرشتے یا اسکو خود دیکھ لیں تو ایمان لاویں یہب کہن کی بات ہے یہ بھی کہا جاتا کہ اگر یہ حال منافقین اور مشرکین کا ذکر کیا گیا ہے اب کفار اہل کتاب کا حال ذکر ہوتا ہے اس سوال کے مخاطب یا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا یہ وہ شخص جس حال کی صلاحیت رکھتا ہو اور سوال کر کے بیان سوال سے دریافت حال مقصود نہیں ہے بلکہ توفیق اور تنبیہ ہے یا جس طرح کہا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں شخص کیساتھ ہمیشہ نیکی کی ہے اور وہ بدی پر آمادہ ہے اس سے خود دریافت کر لو کہ ہم نے اس کے ساتھ کیا کیا سلوک کیے ہیں ظاہر ہے کہ جب ملاقات ہے تو وہ سلوک کیوں بتانے لگا مگر مقصود اس سے اسکی تفسیح ہے یا اس غرض سے طریقہ بیان کا سوال کے طرز سے اختیار کیا گیا ہے کہ شاید سوال کے باعث وہ اپنی حالت بد کو نظر متق سے اور غور سے دیکھے اور بدلہ پر ہو کیونکہ نہ اندیشہ ہو جاوے کہ کہیں سوال کر دیا جائے تو کیا جواب دینا مناسب ہے اسکی فکر میں نہیں ہے

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ وَمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ

الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بُعْدَهُمْ ۚ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا

اٰخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِآيَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اور جس کو چاہے سید مہیا کرے

بقیہ صفحہ ۲۱۸ صحت اور آخرت میں تو شمارت باہر ہے۔
 کے ان لوگوں کو حسرت ہوگی جو یہاں ان کو منحرف بناتے تھے، حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ مراد اس سے فتح نبی قرظیہ و دیگر ملاوکی فتح ہے جس سے بلا نہایت و بے حساب مال مسلمانوں کو ملا مال ہو گئے اور جو منحرف بناتے تھے وہی ذلیل و خوار ہوئے ان کو اس دنیا میں بھی روزی ملے گی اور آخرت میں تو شمارت باہر ہے۔

اور اقسام کفار کے مذکور ہوئے اب ان کی حالت ذکر کی جاتی ہے کہ وہ ہادیوں اور مشرکوں سے کیا تعلق رکھتے تھے، ارشاد ہوتا ہے کہ ایک ہی گروہ میں تمام لوگ تھے وہ گروہ کیسا تھا اس کی تصریح قرآن شریعت میں نہیں ہے، اس وجہ سے تفسیر میں اختلاف ہو گیا ایک جماعت کہتی ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ قبل بعثت انبیاء کے کل ضلالت برتفق تھے اگرچہ اس فراتے ہیں کہ انبیاء زمانہ حضرت ادریس کے اٹھائے جانے کے بعد سے حضرت نوح کے مبعوث ہونے کے وقت تک گذرا ہے کہ ان میں کوئی حق پر نہ تھا عالم بھر میں باطل پرستی پھیل گئی تھی پھر اللہ نے برابر ارسال سلوں کا سلسلہ شروع کیا بعض کہتے ہیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ لوگ

لوگوں کے احوال میں شبہ نہایت

حق پر متفق تھے اس وقت کے تعین میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ میثاق کے وقت سب ایمان دار اور موجود تھے بعض کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام کے وقت میں یا ان کے وقت سے حضرت ادریس کے اٹھائے جانے کے بعد تک یا حضرت نوح کے مبعوث ہونے کے وقت تک یا بعد طوفان کے کہ اس وقت سب ایماندار ہی رہ گئے تھے ان سب احتمالات سے معلوم ہوتا ہو کہ کوئی وقت قبل مبعوث ہونے کے ایسا گذرا ہے کہ جمیع سب عالم حق پر تھا تو اب بختِ حق سے کیا فائدہ ہوا، یہ امر ظاہر ہے اسی وجہ سے بعض نے میثاق کو مراد لیا کہ وہ وقت تھا کہ سب موجود تھے اسکے بعد عالم دنیا میں ظاہر ہوئے اور پھر انبیاء و رسلؑ کے آمد اختلاف ہوا لہذا اگر یہ احتمال مانا جائے کہ حق پر سب متفق تھے تو اس صورت میں بخت کے قبل عدمِ میثاق انبیاء کے وقت جب کہ سب موجود تھے مراد لینا زیادہ انسب ہے نہ اعتراض ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام بھی مبعوث تھے ان کے قبل کہاں امت حق پر متفق تھی امت ہی کہاں تھی اور بعد آدم علیہ السلام کے کب سب متفق ہوئے کیونکہ قابل اور اسکے متبع موجود تھے اسکے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ مراد اس سے حالت اکثری ہے بہر حال ان سب احتمالات میں تاویلین کی گئی ہیں میرے نزدیک خود یہ زیادہ مناسب ہے کہ زمانہ فطرت و جہالت مراد لیا جاوے کیونکہ اس وقت سب ضلالت پر متفق تھے اسکے علاوہ بھی احتمالات ہیں جن کو انجک و کر کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔

فَجَعَلَ اللَّهُ النَّبِيَّ پھر اسکے بعد اس نے انبیاء کو مبعوث کیا حضرت ابو ذر غفاری سے مروی ہے کہ آپ نے آنحضرت سے عرض کی یا رسول اللہ کہنے انبیاء میں ارشاد ہوا ایک لاکھ چوبیس ہزار پھر دریافت کیا گیا کہ ان میں کس قدر رسول ہیں ارشاد فرمایا تین سو تیرہ رسول ہیں اس تعداد کے علاوہ بھی تعداد کو روئے مگر اقویٰ یہی ہے۔

مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ اُن کی توصیف خاص میں یہ ہے کہ وہ خوشخبری دینے والے ہیں اچھوں کو اطاعت گزاروں کو جنت کی اور قربِ الہی کی اور ڈرانے والے ہیں منکروں اور کفار کو ہنسے اور عذابِ الہی سے اور بعد سے +

وَأَنزَلَ مَعَهُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ اور اس نے ان رسولوں کے ہمراہ کتاب نازل کی جو حق کے ساتھ ہے مراد اس سے جس کتاب کے کوئی کتاب ہو یا محضیں تو رات و قرآن ہے۔ انبیاء کے ہمراہ آنے سے مقصود یہ ہے کہ یا تو خود کتاب کسی رسول پر آتی ہو یا انہی کسی پر کلام کا علم اور

اسکا حفاظت کرنے دوسرے رسول کو بھی دیدیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولوں کے لیے مخصوص کتاب ضروری ہے یوں تو چار کتابتیں مشہور ہیں تورات وانجیل زبور قرآن علاوہ اسکے صحائف آدمؑ ہیں صحیفہ نوحؑ و ابراہیمؑ و موسیٰؑ انہیں اور دیگر انبیاء کے صحیفہ ہیں یہ کتابوں میں داخل ہیں دس صحیفے حضرت آدمؑ کے تھے اور تیس حضرت شعیثؑ کے اور پچاس حضرت اذہرؑ کے اور حضرت موسیٰؑ کے دس تھے۔

لِيُخَلِّصَ لَهُمُ الْبَتَّاسَ تاکہ حکم کرے اللہ درمیان لوگوں کے یعنی فیصلہ اور قضاء و تصفیہ ہو جاوے جسمیں وہ اختلاف کرتے ہیں اگر مراد کان الناس سے اتفاق انکا لیا جائے تو اجمال اختلاف انکا حقیقی طور پر ہونا مراد ہے اور اگر مراد اس سے اتفاق جہالت اور بطلان پر ہے تو اختلاف ابجہ مجازاً ہے۔

وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ اتُّبَّحُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ لَيَنْفَعَنَّ لَهُمْ فِيهِ حُكْمُ رَسُولِ اللَّهِ تاکہ حکم کرے اللہ درمیان لوگوں کے یعنی فیصلہ اور قضاء و تصفیہ ہو جاوے جسمیں وہ اختلاف کرتے ہیں اگر مراد کان الناس سے اتفاق انکا لیا جائے تو اجمال اختلاف انکا حقیقی طور پر ہونا مراد ہے اور اگر مراد اس سے اتفاق جہالت اور بطلان پر ہے تو اختلاف ابجہ مجازاً ہے۔

بعض کے نزدیک یہاں مقصود واضح یہ ہے کہ لوگ آنحضرتؐ کے قبل تفرق تھے بشت رسول صلے اللہ علیہ وسلم پر مگر جب رسولوں نے جو بخیری دینا شروع کیا اور ڈرا شروع کیا اور بگاڑ اور کرنا اور تحریف کرنا شروع کیا تو اختلاف کرنے لگا آنحضرتؐ کی بشت میں اور اختلاف انھیں لوگوں نے کیا جن کو حق دیا گیا تھا یا ان کو وہ کتابا میں بنی یقین جن سے آنحضرتؐ کی بشت ابھی طرح معلوم ہو سکتی تھی۔

هُدًى لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ لِيُخَلِّصُوا مِنْهُمُ الْبَتَّاسَ تاکہ حکم کرے اللہ درمیان لوگوں کے یعنی فیصلہ اور قضاء و تصفیہ ہو جاوے جسمیں وہ اختلاف کرتے تھے اپنی توفیق سے۔

مراد انھوں سے یا تو سابقین و لاحقین سب ہیں کہ ان کو حق بتا دیا گیا اور اختلاف دور ہو گیا اور کتاب پر انھوں نے بلاتماویل و تبدیل عمل کیا یا مراد خاص بنو نین اسبت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ جن اور میں انھوں کو اختلاف تھا ان کو اس امت نے دفع کر دیا اور ان کو

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا
 مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِلِينَ ^{کیا تم کو لگتا ہے کہ تم جنت میں داخل جاؤ گے اور انہیں تم پر وہ نہیں ہوا جس کا}
 ان کو گونہ ہو کہ جو گذر گئے تم سے پہلے ان کو سختی اور تکلیف پہنچی اور وہ سمجھوڑے گئے

ابقیہ صفحہ ۲۱۱ سے مراد اسکے امر سے یا اس کی توفیق سے یا اسکے آسان کرنے سے ہے اور مختلف فیہ امور جن کو صاف کر دیا گیا بہت ہیں جنہ ان کے یہ جو اسلم سے روایت ہے اگلی اقوام کو جمعہ کے دن میں اختلاف تھا یہود اسکو ہفتہ کا دن سمجھتے تھے نصاریٰ کیتھنبر کو است محمدی کے لیے جمعہ کی عین ہو گئی اگلے لوگ قبلہ میں اختلاف رکھتے تھے کوئی مشرق کو قبلہ بناتا تو کوئی مغرب کو است محمدی کیلئے کعبہ کی تعیین کر دی گئی، نازیل اختلاف تھا کوئی صرف قیام کرتا تھا کوئی صرف رکوع کرتا تھا کوئی چلتا تھا کوئی اچلتا کوئی داتا تھا تا لیا ان اور سیٹیان بجاتا تھا غلغلہ طرح طرح کی عبادت تھی جن کا بقایا اب بھی غیر مسلموں میں موجود ہے، مسلمانوں کو نماز کا طریقہ بتایا گیا۔ اگلے روزہ میں مختلف تھے کوئی رات دن کا روزہ رکھتا تھا کوئی بفضل شبیلے روزہ رکھتا تھا مسلمانوں کے روزے کے لیے نہیں وقت کر دیا گیا اور بتا بھی دیا گیا کہ کیا کیا امور روزے کو توڑ دیتے ہیں :

اگلے لوگ حضرت ابراہیم میں اختلاف رکھتے تھے یہود کہتے تھے کہ یہودی تھے نصاریٰ کہتے تھے کہ نصرانی تھے مسلمانوں کو بتا دیا گیا کہ وہ نہ یہودی تھے نہ نصرانی تھے بلکہ وہ جنیت تھے کیسواور مسلم تھے مطیع و منقاد اگلے لوگ حضرت عیسیٰ میں اختلاف کرتے تھے یہود حضرت کو بُرے بُرے الفاظ سے یاد کرتے تھے نصاریٰ ابن اسد کہتے تھے اُن کی الوہیت کے قابل تھے مسلمانوں کو بتا دیا گیا کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے اختلاف دور کر دیا گیا یہ اسکا

فصل ہے *
 اللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^{اللہ جس کو چاہے وہی صراطِ مستقیم کی راہ بتا دے}
 جبکہ اللہ طہانہ نے سیدھی راہ بتائی ہے اور ایمان عطا فرمایا ہے تو یہ بہت بڑی نعمت ہے اسکا شکر لازم ہے یہ بڑا دعویٰ ہے اسکے بے لوثان ہونا ضروری ہے لہذا یہ نہ سمجھو کہ آسانی ہے تم کو قرب محبوب حاصل ہو جائے گا یہ طریقہ کبھی ہوا نہیں ہے بلکہ جب اس شتم کا دعویٰ ہوا

حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ

ہیانت تک کہ کہنے لگا رسول اور جو ایماندار اسکے ساتھ تھے کہ کب اللہ کی مدد ہے

الْآنَ نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ

آگاہ ہو کہ اللہ کی مدد نزدیک ہے

تو اُسکے ساتھ آزمائش بھی کی گئی اگلے ہون یا پچھلے ہون سب کو امتحان دابتلا ہوئی جنت میں جانا آسان نہیں جب تک مصائب و تکالیف نہ برداشت کیے جائیں اس کلام سے مقصود شجاعت و ہمت دلانا ہے اور اُسکے احکام کے لیے تیار کرنا ہے اس کی راہ میں جتنے تکلیفیں پہنچیں اُن کے برداشت کرنے کی ترغیب ہو۔ مخاطب اس آیت کے یا تو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا کل ایماندار ہیں یا صحابہ ہیں یا تمام امت۔

خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ سے مراد اُمم سابقہ ہیں جن کو حق کی اتباع کی بدولت طرح طرح کی اذیتیں پہنچیں زندہ جن دیے گئے تو بے گئی بنیں بھوکے دی گئیں کھانے کو دین مل دیے گئے انواع انواع کے عذاب میں مبتلا ہوئے مگر حق سے نہیں پھرے ایسے ہی تم کو بھی پیش آنا ہے گھبرانے کی بات نہیں مراد اس سے یا تو وہ مصائب ہیں جو ابتداء زمانہ ہجرت میں پیش آئے یا جنگ خندق کا زمانہ ہے جس میں ہر طرح کی ایذاؤں پہنچیں یا احد کی لڑائی ہے جس میں شکست ہوئی حضرت عمرؓ شہید ہوئے یا تمام عام احوال میں خصوصاً اُمم سابقہ کے جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے حتیٰ يَقُولَ الرَّسُولُ جِئَانَكُمْ کہ ماجرو پریشاں ہو کے رسول کہنے لگا یہ کہنا رسول کا یا تو دعا کے طور پر ہے یا تمنا کہ یا مدت کے بڑھانے کی وجہ سے ہو۔

مراد رسول سے یا تو جن رسول ہے کوئی ہوئے جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہو
حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَرَ لِلرَّسُولِ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّا كَرِهَ اللَّهُ لَكَ أَنْ تَكُونَ لِنَاصِرَتِهِ إِذْ لَمْ يَكُنْ لَكَ سُلْطَانٌ بِشَيْءٍ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ فَكُنْ لَهُ يَمِينًا وَكَذَلِكَ نَفُضُّ الْقُلُوبَ أَفَ تَعْلَمُ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

ہیں اور وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اُن کو اتباع مراد ہیں۔
الْآنَ نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ گاہ ہو جاؤ کہ اللہ کی مدد قریب ہو یہ جواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اگر اگلے رسول مراد ہیں تو مقصود یہ ہے کہ اس سوال کا جواب یہ دیا جائے کہ اللہ کی مدد آگئی

کرنا چاہیے اس آیت میں ہی کا جواب ہو کہ خرچ کرنے والے کو تو ہر خرچ کی شے سے خرچ کرنا زیادہ ہے مگر فضول سے عمل صرف نہ ہو اس کے عمل پہلو تو خود صاحب مال کی ذات ہی پھر اس کے والدین ہیں جو ذریعہ اس کے وجود کا ہوئے ہیں اور وجود ہی تمام اوصاف و اعمال کا موتوت علیہ ہے انہیں اعمال کے سبب سے روپیہ حاصل ہوتا ہے تو گویا والدین ذریعہ ان کی تحصیل دولت کا ہیں وہ دونوں سے یقیناً مقدم ہیں ان کا حق راجح ہے ان کے بعد پھر دیگر اقربا اہل حاجت ہیں پھر وہ لوگ ہیں جن کی پرورش کرنے والے خصوصاً باپ مرچے ہیں پھر وہ ہیں جو مسافت کی حالت میں ہیں ان کا کوئی تناسل نہیں ان کا وطن نہیں وہ وطن سے دور اور لاچار ہی کی حالت میں ہیں ان کے بعد اشراف و فرما ہو کہ یہ صرف ہمارا لیگان نہ ہوگا جس کی رضا مندی کے لیے یہ صرف ہے وہ واقف ہو وہ تم کو جزا دے گا انجانہ بظاہر سوال صرف اس شے سے ہو کہ جو صرف کی جائے اور جواب اس کے صرف سے ہے لہذا مختلف توجہیں اس کی کی گئی ہیں بعض کہتے ہیں کہ سوال تناول ہی سے ہو اور اس کا جواب بھی بتا دیا گیا کہ مال خیر سے بلکہ ہر خیر سے صرف کرنا چاہیے خیر اقل درجہ مال حلال پر بولنا ہے مال غیر حلال خیر نہیں ہے ساتھ ہی اس کے فائدے کی غرض سے یہ بھی بتا دیا گیا کہ اس کا مصرف کیا ہے صرف یہی معلوم ہونا کافی نہیں ہے کہ کیا صرف کیا جائے بلکہ یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ کس کو دیا جائے جو اصل مقصد صرف ہے انتقال کہتے ہیں کہ کو دریافت کرنا مصرف کا تھا لفظ مانے جس کے اس کو سوال معلوم ہوتا ہو جو صرف کیا جائے کلام لایا گیا ہے لیکن مانے بھی ان معنی کا بھی تھا جو مخصوص یہ ہو کہ کس طور پر صرف کرنا چاہیے بعض کہتے ہیں کہ جب موقوف ہے سوال کیا کہ کیا صرف کیا جاوے تو ان کو جواب دیا گیا کہ کس پر صرف کیا جائے تاکہ وہ سمجھ لیں کہ یہ سوال فضول ہے بلکہ سوال مناسب ہے جس کا جواب یہ ہو کہ کس کو دیا جائے کیونکہ اصل صرف تو خواہ مخواہ موزا ہے عمل و بخل لینا چاہیے سال کے یا تو عمر و بخل موجب ضلعی سد تقالی اعنہ تھے جو احدین شہید ہوئے یہ بڑے مالدار تھے ان موقوفے سوال مذکور کیا تھا یا ایک شخص بھلا کہ جسے اسے آنحضرت سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے پاس ایک نیا ہے اس کو کیا کر دوں نے فرمایا کہ اپنے اوپر صرف کر کھیر اسے کما کر دو ہوں تو اپنے فرمایا کہ اپنی زوجہ اور اپنے اہل کے اوپر صرف کر کھیر اسے کما کر دوں تو اپنے فرمایا کہ اپنی والدین کو بھی زیادہ کرنا پھر اسے کما کر پانچ ہوں تو اپنے فرمایا کہ تو میری بھی صرف کر کھیر اسے کما کر پھر ہوں اپنے فرمایا کہ انہی صرف کر ان کی تصدیق میں یہ کہ تاراجی بعض نے فرمایا کہ علم کو بازال ہوئی تھی اور وہ نسخہ بھی لکھی تھی کہ تین کہ نسخہ نہیں ہو بلکہ یہ صدقہ و فروضہ میں نازل نہیں ہوئی یہ صدقہ غیر مقرر و منہ فیہ نہ ہوئی ہر جسے مانا یا کبھی نیلایا

یہ امر خاص طور پر سمجھنے کے قابل ہے کہ نیرات کا مصرت دین اسلام میں بظلمات دیگر ادیان کے
 ہمت عام ہے بیان تک کہ جو شخص اپنے اور مصرت کرتا ہے اور اس میں نیت خیر کی کرتا ہے تو
 وہ بھی صدقہ ہے اور اس کا ثواب پائے گا جو اپنی بیوی کو کھلاتا ہے وہ بھی صدقہ ہے حد
 شریف میں آیا ہے کہ وہ بھی باعث اجر ہے جو تو اپنی بیوی کے منہ میں دیتا ہے اپنے بچوں کی
 پرورش کرتا ہے بھی کا خیر ہے اور صدقہ ہے اپنے والدین پر صرف کرنا اعزاء و اقارب کو کھلانا
 یہ سب صدقہ ہے مال کے علاوہ بھی جو ہمدردی کی جادے کی وہ بھی صدقہ ہے ایک سبق صبح
 پڑھا دینا ایک بھی بات بتا دینا یہ سب صدقہ ہے اور خیر تو صدقہ سے بھی زیادہ عام ہے ایک
 شخص نے دوست کی دعوت کر کے اپنے اقربا کی حنیافت کر کے ختمہ یا شادی میں ملاقات
 کر کے ولیمہ کا کھانا کھلائے یہ سب اور خیر سے ہیں اور حسن نیت سے ثواب ملنے کی امید
 ہے اور اس سنت سے خیال کر کے تعادلات ہے ایسے ہی ہمہ اور ہدیہ وصیت وارث کے
 لیے چھوڑنا یہ سب خیر ہے ایسے ہی ہفت کرنا بھی خیر ہے اور جو تک اپنے اعزاء و اقارب پر صرف
 کرنا زیادہ ثواب ہے تو اگر کوئی شخص اپنے اور بدقت کرے یا اپنی اولاد پر بدقت کرے اور
 آخر میں اس کا مصرت اور خیر ہوں تو یہ بھی ثواب ہے امین اس امر کا لحاظ لازمی ہے کہ جو شخص
 بدقت کی جائے وہ تمام مطالبات سے پاک ہو کوئی حق اسپر نہ ہو وہ رہن نہ ہو متفرق
 بالذین نہ ہو دائن کی یا وارث کی حق تلفی مقصود نہ ہو تو وہ یقیناً موجب اجر ہے
 اگرچہ یہ شبہ ہوتا ہے کہ بدقت میں نے مفید کر دیا ہے اس کو شرع اسلام نے کیسے جائز
 رکھا وارث مجبور ہو جاتے ہیں حق دار ممنوع کر دیے جاتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حق وارث
 موت کے وقت سے ثابت ہوتا ہے تو جو تصرفات ان کے حق کے ثابت ہونے کے بعد میں
 جیسے وصیت بالمال یا وصیت بالوقت یا وصیت بالنبہ یہ سب بلا اجازت وارث کے حق
 وارث میں نافذ نہیں بنتے زیادہ وصیت نہیں کر سکتا، ہر بیان تک کہ اقرار بالذین بھی غلط
 میں ثلث سے زیادہ مانا جائے گا اگر جب تک وہ زندہ ہے صحیح مسلم ہے وہ اپنے مال کا مالک
 ہے اس کو ہر قسم کے تصرفات کا استحقاق ہے وہ جو چاہے کر سکتا ہے چاہے اپنا مال فروخت
 کر ڈالے چاہے رہن رکھے چاہے دیدے چاہے بدقت کر دے اس میں کسی کا حق متعلق ہو
 ہی نہیں ہے جو اس کو روکا جائے جب اسلئے کو مالک سے باہر کرنے کی اجازت ہو تو اسکی
 منفعت کو مالک نے باہر کرنے میں کون امر مانع ہے بدقت خیر ہے اور خیر اپنے اعزاء و مالک اپنے

نفس پر مقدم ہے ای جہ سے ہمارے نزدیک وقت جائز ہے اور اپنے نفس پر اور اپنی اولاد پر بھی ہو سکتا ہے اگرچہ اہل تشیع کے نزدیک وقت علی النفس جائز نہیں ہے اس جگہ یہ صورت متعلق ہے کہ وقت کا اجرا بعد مرنے کے ہوگا اگرچہ نباتات اسکا زندگی میں ہو جسے کوئی وقت کرے اپنی اولاد پر اور کوئی جب تک اولاد میری نہ ہو یہ وقت کا رخصت برسر وقت اس وقت لاؤں گا مگر جب مرے تو اس کی زوجہ حاملہ ہو اور اسکے مرنے کے بعد لڑکا تولد ہو تو اب وہ مستحق از روے وقت کے اس مال کا ہو اور اسکو وقت سے پہنچے گا امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقت سرے سے لازم نہیں ہے تو وقت علی الاولاد یا وقت علی النفس کوئی بھی لازم نہیں ہے گویا قول مفتی نہیں ہے اس بنا پر ضروری ہے کہ وقت کسی قسم کا ہو چاہے مطلق ہو یا علی النفس یا علی الاولاد ہو قاضی کے یہاں اس پر دعوے کر کے حکم وقت کا کر لینا چاہیے۔ کیونکہ حکم قاضی اگر متعلق ہو جائے گا تو پھر امام صاحب کے نزدیک بھی اس خاص صورت میں وقت لازم ہو جائے گا ورنہ لازم نہ ہوگا کیونکہ اصول فقہ کا قائل ہوں ہے کہ فصل مجتہد فیہ میں اگر اختلاف ہو تو حکم قضا کے بعد وہ حکم میں تنفیق علیہ کے ہو جاتا ہے یعنی پھر امام کا اختلاف کوئی شے نہیں ہے باوجود اسکے کہ بنا اسوجہ سے علماء اہل سنت ہے کہ قول مفتی پر ابحاث کا عمل ہے اور مذہب حنفیہ میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے کہ وقت لازم ہے اور ہمیشہ رہتا ہے نہ تو امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ ہے نہ امام محمد کے قول پر کہ ان کے نزدیک لازم تو ہے مگر جب اصل سخت فوت ہو جائے تو پھر وہ ملک مالک میں یا جس کے دار میں لوٹ آتا ہے اسی وجہ سے وہ تفریق وقت کی کرتے ہیں کہ اخراج غنم کا اپنی ملک سے غیر ملک کی جانب مگر جب وہ عارض حبلی وجہ سے اخراج ہو ملک کا باقی رہا تو پھر ملک لوٹ آئی امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ ملک اندر میں وہ داخل ہو جاتا ہے پھر لوٹ نہیں سکتا ہو اسی پر فتوے ہو تو اب کوئی غیر مجتہد قاضی اسکے خلاف فیصلہ نہیں کر سکتا ہو البتہ اگر وقت بلا تصفیہ ہو اور قاضی مجتہد ہو اور قول امام ابو حنیفہ کے موافق فتوے دے تو وہ وقت غیر لازم ہو سکتا ہو اور وقت علی الاولاد بھی ورنہ بن سکتا ہے مگر یہ صورت نادر ہے اس واسطے وقت میں اندیشہ نہیں ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسجد اس حکم سے باہر ہے مسجد بھی مسجد ہو جیسے خارج نہیں ہوتی ہے ایسا ہی امام ابو یوسف کے مذہب پر بھی لازم آتا ہو تو وہ مسجد ہو خواہ حمام سب کا ایک ہی حکم سمجھتے ہیں مگر امام محمد مسجد کو بھی

نفس علی الاولاد

نفس علی الاولاد

اگر غیر متع ہو جائے تو اسکو بھی ملک میں ملک کے یا اسکے وارث کے لوٹا دیتے ہیں مثلاً ایک آباد جگہ مسجد بنائی گئی اس کی ارد گرد کی جگہ ویران ہو گئی نہ کوئی مسافر باز پرچہ ہے نہ وہاں رہنے والا کوئی ہے تو اس صورت میں امام محمد کے مذہب کے موافق وہاں میں وارث کے لوٹ جاوے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں لوٹ سکتی۔ اسی پر فتوے ہو بہر حال خیر میں یہ سب داخل ہے اگرچہ یہ خیال کر لیا جائے کہ خیر کی تمام چیزیں ہیں مگر حلال نہ ہوں تو وہ مقبول نہ ہوں گی، بلکہ تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستحق کو پہنچتی ہی نہیں ہیں کیونکہ خدا کے نزدیک حرام سے خیرات مقبول نہیں حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ طیب ہو مال طیب کو قبول کرتا ہے اس جگہ یہ قاعدہ نہیں ہے بلکہ استقرا سے سمجھا جاتا ہے کہ طیب ہی مستحق کو پہنچتا ہے یہ شبہ نہ ہو کہ حد شریف سے ایسا ثابت ہوتا ہے جو خیر صادق کی خبر ہے اس واسطے کہ وہاں قبولیت تذکرہ ہے مستحق کے ہاتھ میں پہنچنے کی نفی نہیں ہے میں تو اس کو استقرا سے ثابت سمجھتا ہوں اور دلیل استقرا کی غیر قطعی ہے میرا استدلال تو ایک مشورہ ہے جس سے یقین حاصل نہیں ہوتا ہے،

وہ قصہ یہ ہے کہ حضرت جینہ بغدادی قدس سرہ سے کسی نے دریافت کیا کہ مال کو سطح پہنچایا جاوے انھوں نے فرمایا کہ مال کو طیب و حلال کر کے جس کو دو گئے مسخ کو پہنچایا اور اگر مال حلال نہ ہوگا تو جس کو دو گئے وہ غیر مستحق کو پہنچایا۔ اُس شخص نے بڑے لیے دس درہم مال حرام کے لے کے ایک اندھے لوہے لٹکے کو دیکھ کے دیے اور سمجھا کہ مسخ کو دیا ہے مگر اُسے اسی مقدار سے اپنی شراب کا حساب بیاق کیا اور جب اُس شخص نے چڑھ حلال کے ایک گھوڑے کے سوار کو جو اچھی پوشاک پہنے تھا اور تھپار لگا لے تھا اسکو دیا تو وہ مسخ کو پہنچے اسواسطے کہ یہ سوار ایک سوداگر کا لڑکا تھا جبکہ انتقال کے بعد اسکے نے اسکی تجارت کو تباہ کر دیا اسکے پاس سولے اُس گھوڑے کے اور اس پوشاک کے اور تھپاڑوں جو استعمال میں تھے کچھ نہ تھا شکار کرتا تھا بچوں کو پالتا تھا عرت بچے تھا جسدن شکنارے ملا اور کبوتر مردارے کے گھر واپس جا رہا تھا تو اسوقت اسکو یہ چند پیسے ملے زیادہ کون مستحق تھا۔ وال ۱۰۱

کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا
 شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ
 شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

ترجمہ: اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ہو

پیش

اس آیت سے حکم قتال کا ہوا جس طرح پہلی آیت سے حکم اتفاق ال کا ہوا لفظ کُتِبَ سے ثابت ہوتا ہے کہ قتال فرض ہے جس طرح قصاص اور صیام فرض ہیں اور عَلَيْنَا کُتِبَ معلوم ہوتا ہے کہ تمام اہل ایمان پر قتال فرض ہے اور جس طرح حج تمام عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے اسی طرح قتال بھی ہر شخص پر ایک مرتبہ فرض ہے اگر قتال نہ کرے گا اور غزوے میں نہ شریک ہوگا تو آخر عمر میں گنہگار ہو گا یہ قول بعض علماء کا ہے اور جمہور کا قول یہ ہو کہ قتال تمام افراد امت پر فرض نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ ہے اس قدر اہل سلام ہر وقت قتال کرتے رہیں جس سے اعداد دین مسلمانوں پر تسلط و استیلا نہ حاصل کر سکیں البتہ اس صورت میں جب کہ کفار دارالسلام پر یورش کریں وہاں کے رہنے والوں پر فرض میں ہو جاتا ہے کہ ان کے قتال کریں اور ان کو دفع کریں اگر ان میں قوت دفع کی نہ ہو تو جو ان سے نزدیک اہل سلام ہوں ان پر مشارکت اُن کی فرض ہے پھر اگر وہ کفایت نہ کریں یا وہ اطلے فرض میں نہ کما سکیں تو ان کے نزدیک رہنے والوں پر اہل سلام کے فرض ہے اسی طرح درجہ بدرجہ تمام اہل سلام پر مشرقاً وغیراً فرض ہو جاتا ہے اور جب فرض کفایہ ہوتا ہے تو اس وقت بھی ان لوگوں کے ذمے سے ساقط نہیں ہوتا جن کے نہ اُن سے استیلا اہل کفر کا اندیشہ ہو چاہے دوسری جانب مسلمان جہاد کرتے ہوں مثلاً روم کے رہنے والوں پر جہاد فرض ہو اور وہ حفاظتِ ایمان مالک کی کرتے ہیں اور جہاد میں مشغول ہیں اُن کی مشغولی سے اہل ہند پر سے ہمارا ساقط نہیں ہوا بلکہ اُن پر بھی بقدر وسعت جہاد فرض کفایہ ہے ایک جماعت کو لازم ہے کہ وہ ادھر کے کفار سے بھی مقابلہ کریں تاکہ یہاں اسلام کو نہ ڈھونے پائے اور مسلمان محفوظ رہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک کہ شریفین تھے قتال کی اجازت نہیں ہوئی تھی۔ جب

میں طیبہ میں آئے تو ہفت روزہ قتال مشرکین کی ملی گراس شرط پر کہ وہ ابتداً قتال کی اگر کریں پھر عام طور پر قتال کا حکم دیا گیا پھر اس آیت سے جہاد عام طور سے فرض کیا گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ تکلیف کے مراد اہل مدینہ میں ابتداً دین انصار پر قتال فرض تھا بعض کہتے ہیں صرف مہاجرین میں کہ انہیں پر قتال فرض تھا مگر یہ سب اختلافات گزر گئے اس وقت بقدر وسعت فرضیت میں شبہ نہیں ہے اس واسطے کہ اندیشہ ہے کہ اگر جہاد نہ کیا جاوے تو کفار اہل اسلام کا بالکل استیصال کر ڈالیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

وہو کہ لکھ اور وہ قتال تم کو بھلا نہیں معلوم ہوتا ہے ظاہر ہے کہ عزیز ترین شان ہے وہ معرض خطر میں ہوتی ہے طبعاً انسان اسکو پسند نہیں کرتا ہے یا یہ کہ قبل فرضیت کے یہ حالت تھی مگر جب فرض ہو گیا تو پھر خدا کے حکم کو مسلمان کیونکر برا سمجھیں گے مگر یہ شان کل ان امور کی ہے جن سے تکلیف دی گئی جو بالخصوص یہ حکم بہت شاق ہے اور اپنے اطراف کے مقابل شاق تر ہے پھر ملت مسلمانوں کی باعث اندیشہ ہے کہ سب جہان دشمن ہو جائے۔

وَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا سَنِيًّا وَأَوْحَادًا يُصَوِّبُ يَصْطَرِّفُ صَفَاحًا بِغَرَضٍ نَّفْعٍ وَتَجَارَتٍ أَيْسَرِ
وہ بہتر ہے جس طرح کر دی دو البصد صحت یا سفر کی صعوبت بغرض نفع و تجارت ایسے ہی طلب علم میں جو جفا کشی و محنت کی جاتی ہے بظاہر تکلیف دہ ہے مگر مال کا زمین فائدہ بخش ہے ایسے ہی جہاد ہے کہ بظاہر ہلاکت و نقص کی ہے اور دشمنی عالم سے ہے مگر نتیجہ میں فوائد کثیر ہیں دنیا میں منفعت و عزت حاصل ہوتی ہے غلبہ اور حریت کا باعث ہو استحکام دین کا۔
ہے آخرت میں دین کی خدمت کے باعث اجر و ثواب ہو جو مجاہد ہے اسکو دنیا کی رغبت اپنی نہیں رہتی ہے طلب عقی اسکو ہو جاتی ہے۔

وَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا سَنِيًّا وَأَوْحَادًا يُصَوِّبُ يَصْطَرِّفُ صَفَاحًا بِغَرَضٍ نَّفْعٍ وَتَجَارَتٍ أَيْسَرِ
لیے بُری ہے جیسے ترک قتال کہ امین بظاہر حیات و راحت ہے مگر باعث استیلا و لغارت ہے جس کے مفاسد اسقدر ظاہر ہیں کہ ان کو ہر ذی ہوش جانتا ہے۔

وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ہو بظاہر ہے کہ ایک مقرر الوہیت اس سے قوی دلیل اور کیا لا سکتا ہو کہ اللہ نے قتال کا حکم دیا وہ حکمت والا ہے اور سب جانتا ہو قتال کی حکمت بھی دہی جانتا ہو بلا حکمت کے وہ کسی شے کا حکم نہیں دیتا ہو تو چاہے

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ

دریافت کرتے ہیں تم سے شہر حرام میں قتل کیا جائے تو یہ کبھی بڑا اور کبھی چھوٹا ہے

وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ وَقِوَامِهِ

بہت بڑی بات ہے اور اس کی راہ سے روکنا اس کو نہ ماننا اور مسجد حرام کو خراب کرنا اور اس کے قیام کو روکنا

أَهْلِهِ مِنْهُ الْبَرُّ عِنْدَ اللَّهِ وَالْعِتْنَةُ الْبَرِّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا

لوگوں کو مکان سے روکنا یہ حسب اللہ کے نزدیک بڑی بات ہے اور بڑی بات ہے اور عتنتہ قتل سے بھی

يَذَلُّونَ بِمَا يَلُونَكُمْ حَتَّى يَذُوكُمْ عَنْ يَمِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا

زباں پر اسے اور وہ ہمارے پاس رہتے رہیں گے جب تک کہ تم کو بچھڑنے میں تمہارے پاس سے اس کا مقدور ہو

وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَتٍ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ

اور جو کوئی پھر سے کافر بنے اپنے دین سے پھر یہ جادو بیکار ہے ہر تو ایسوں کے عمل دنیا و آخرت

أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

میں راہ گاہ ہیں اور وہ آل دالے ہیں وہی اس میں ہیں

خَالِدُونَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَوَجَّهُوا

جو لوگ ایمان لائے اور جنھوں نے ہجرت کی وہ لوگ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

اللہ کی راہ میں اور اللہ ہی سے وہ امید لگائے ہیں اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

بقیہ صفحہ ہم کو علم اس کی حکمت کا ہوا نہ ہو اس کو ماننا اور عمل کرنا ضروری ہے جس نے

میں ہجرت کی بہتری دیکھتا ہے اسی کا حکم دیتا ہے اگرچہ تم کو اس کی بہتری کا علم نہ ہو۔ جہاد

اتنی بڑی عبادت ہے کہ اس کا ثواب دخول جنت ہے۔ ایک ساعت رات دن کسی وقت خدا

کی راہ میں حالت جہاد میں گزارنے سے ستر برس کے تمام دن کے روزوں کا اجرا اور ہفت

نماز پڑھتے رہنے کا اجر ملتا ہے اگرچہ کلمہ شہادت بصدق کہنے سے دخول جنت ہوتا ہے مگر جہاد و قرب

بلند ہوتے ہیں اور جنت میں ایسے اعلیٰ مراتب ملتے ہیں کہ جن کا کوئی اندازہ بیان سے نہیں کر سکتا

ہے ایسی چیز کا بہتر ہونا لازمی ہے اگرچہ ہم کو اس کی خبر نہ ہو۔

اوپر خدا کی راہ میں مال جان کے پیش کرنے کا حکم ہوا تو جبکہ سوال یہ ہوتا ہے کیا یہ تو نہیں

محمد صالح المنجد

قتال وجہ سے یا کوئی وقت جیسا کہ ہمیشہ سے چلا آتا ہوا اشہر حرم میں قتال ممنوع بھی ہے یہ سوال یا تو مسلمانوں میں سے کسی جماعت نے یا کسی شخص نے کیا تھا یا کفار نے کیا تھا کفار کا مقصد اس سوال سے یہ تھا کہ اگر آنحضرت ارشاد فرمائیں کہ اشہر حرام میں قتال جائز نہیں ہے تو پھر ان کو موقعہ لمبا ہے ہمیشہ انھیں ایام میں مسلمانوں سے لڑا کریں یہ تو حکم خداوندی کے باعث نہ لڑینگے اور ہم ان کو لڑنے کے ہلاک کر دینگے اسکا جواب ایسا دیا گیا کہ ان کی اس تنہا یاس بڑبڑی وہ سمجھ گئے کہ اس طرح مسلمانوں کو ہلاک کرنے کی صورت میں ہوا اگر ہم اہل شہر حرم کی ستر کو براہِ کردین گے تو مسلمان بھی ہم کو ترکیب کی جواب دینگے اور اگر مسائل اہل اسلام تھے تو ان کا مقصد صرف یہی تھا کہ اگلے فرض کے اوقات کا تعین ہو جائے یا ان سے لغزش ہو گئی ہے اسکے جواز و عدم جواز کا حال معلوم ہو جائے جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب سولہ ماہ مدینے میں گزر جانے کے بعد ایک گروہ چند اصحاب کا مقر فرمایا جس کے امیر عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کو کیا اور ماہِ جمادی الاخر کی کسی تاریخ میں ان کو حکم دیا کہ وہ مدینے سے مکہ میں ان کو ایک خط دیا کہ دوسری منزل میں جا کے ہکو دیکھیں چنانچہ جب دوسری منزل سے روانہ ہوئے تو اس خط کو کھول کر دیکھا آئین لکھا ہوا تھا سبح الله الرحمن الرحيم فسر على بركة الله بمن تبعك من اصحابك حتى تنزل على بطن نخلة فالتصدع بقریش اللہ کے نام سے یہ تحریر شروع ہوئی ہے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے اسکے بعد تم کو معلوم ہو کہ خدا کی برکت کے بھروسے پر چلو اپنے پیرو ساتھیوں کے ساتھ یہاں تک کہ بطن نخلہ میں منزل کرو پھر قریش کے قافلہ کی نگہداشت کرو۔ حضرت عبداللہ بن جحش نے کہا کہ ستر نکھون سے میں اس کی اطاعت کر دینگا ان کے ساتھ حضرت سعد بن ابی وقاص اور عروہ بن غزوہ ان اور عکاشہ بن محصن اور ابو حذیفہ بن عتیبہ بن ربیعہ اور واقد بن عبداللہ اور خالد بن بکر تھے انہی سے راہ میں حضرت سعد اور عروہ بن غزوہ ان رہ گئے اس واسطے کہ انکا اونٹ مشترک تھا اور فرع کے قریب پہونچے وہ بھاگ گیا اسکی تلاش میں یہ دونوں رہ گئے حضرت عبداللہ بن جحش بقیہ ساتھیوں کے ہمراہ بطن نخلہ پر بیٹھے تھوڑی مدت میں ایک قافلہ کفار کہ کا طائف سے آتا ہوا معلوم ہوا ان کو ہمراہ منتہی اور نان خورش کا سامان اور اسباب تجارت تھا حب ان لوگوں نے اس قافلہ کو دیکھا تو انھوں نے ایک جیلہ کیا عکاشہ کا سر مٹا دیا وہ لوگ ان کو عمرہ لانے والے

خیال کر کے بے تعرض ہو گئے جب اُن کو غافل کر لیا اُسکے سردار کو کہ عمر بن الخطابؓ تھا واقعہ بن العیث نے اپنے تیر کے نشانے سے قتل کیا یہ پہلا کافر ہے جو خدا کی راہ میں مارا گیا اور اس کے ہمراہیوں میں سے حکم و عثمان کو اُن لوگوں نے گرفتار کر لیا اور نوفل بن جحش کو اس کی یہ توحید گ خندق میں کفار قریش کے ہمراہ آیا تھا خندق میں گر کے ہنرمند ہل ہوا اسکا جنت کفار مکہ بعثت لینا چاہتے تھے مگر آنحضرتؐ نے حیفہ کے عوض حریت لینے سے انکار کیا یوں ہی اسکی لاش کو اٹھا لیجائے دیا پھر حکم و عثمان کے لیے مکہ کے لوگوں نے خدیہ ارسال کیا وہ آپؐ نے قبول بھی کر لیا مگر حکم نے جانا پسند نہ کیا وہ مسلمان ہو گئے اور واقعہ بر معونہ میں شہید ہو گئے اور عثمان مکہ چلا گیا اور وہیں مر گیا یہ واقعہ ۲۹ جمادی الآخر کو ہوا حضرت خدیج بن جحش اس کو جمادی الآخر سے سمجھتے تھے اور وہ بعد چاند کے وقوع پذیر ہوا اس لیے کفار و مسلمین خلاف عادت ہونے کے باعث اعتراض کرنے لگے اور آنحضرتؐ نے بھی غنیمت نہیں قبول کی تھی نہ تقسیم کیا تھا نہ خمس لیا تھا حضرت عبداللہ بن جحش کو طبری شہر زندگی ہوئی تھی اُن کی تشفی کے لیے اور صریح حکم ماننے کے لیے یہ آیت نازل ہوئی اُسوقت سب سے عبداللہ بن جحش پر اعتراضات کرنا چھوڑ دیے ۴

قَالَ فِيهِ اسکو عن کے سخت میں لانے کے باعث کسور قرات میں پڑھا گیا ہو کیونکہ سوال سے نہیں بلکہ ایسی شے سے ہے
قَالَ فِيهِ كَبِيرٌ فزاد بھیجے کہ امین قتال بڑی بات ہو یہ جواب ہو سوال کا اور تکرار لفظ قتال میں یہ فائدہ مد نظر ہے کہ ہر قسم کا قتال گناہ نہیں ہے وہ قتال کہ جو خدا کی راہ میں ہو گناہ کیسے ہو سکتا ہے اور دوسری طرح کا قتال شہر حج میں ممنوع ہے تمام علماء نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ شہر حرم میں قتال حرام تھا یہ دوسری بات ہو کہ اعدا خود ملازمین تو اسکی حرمت فرض ہے کبیر کے معنی اس صورت میں گناہ کبیرہ کے ہیں جیسا کہ عرب کا محاورہ ہے یہ آیت صریحی حرمت قتال میں اشہر حرم کے ہے مگر اس میں اختلاف ہو کہ آیا یہ منوع ہو گئی اور اب اسکا حکم باقی ہے یا نہیں جہور اسکے جواز کے قائل ہیں اور برابر صحابہ و تابعین اور تمام گروہ اہل اسلام اڑتے چلے آئے اور کسی نے اسکی پرواہ نہیں کی ۵

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مطلقاً حرمت کا ثبوت نہیں ہوتا ہے بلکہ اس سے قتال نہ کہ وہ چیز ذاتی ہے جس نفی میں ہوتا تو عموم جہاد کا کیا حیثیت ذات میں عموم پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اسلیں حرمت بھی مطلقاً نہیں ثابت ہو سکتی ہے ضرورت نسخ کے قائل ہونے کی بھی نہیں ہے بلکہ

نیچ یہ ہے کہ یہ حکم منسوخ نہیں ہے نہ مطلقاً نہ مست ہی ثابت ہے بلکہ بتدریج زمانہ میں چلے
اگر ضرورت ہو دفاع کی یا حملہ کی تو اس صورت میں کوئی وجہ نہیں ہے کہ قتال سے باز رہے
وَقَدْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَلَقَدْ يَلْوُ رُكْنًا خَدًا كِي رَاهِ سَے اور اس سے انکار کرنا اسکی خبر لگے
ہے یہاں مقصد جواب الزامی ہے کہ قتال گواہ مبینوں میں بڑا گناہ ہے جس پر تم معترض ہو
حالانکہ تم جس شے کے مرتکب ہو وہ اُس سے بھی بڑا گناہ ہے اس کی رواد نہیں کرتے
مرا و سبیل اللہ سے اسکی شریعت ہے اسکے احکام ہیں اُسکا گھر ہے کہ حجاج کو آنے سے ایمان
لانے سے خدا کے حکم بجالانے سے روکتے ہو اور قتال فی سبیل اللہ پر معترض ہو یہ قتال تو
ان افعال کے باعث ہے ملک گیری یا غنیمت حاصل کرنے کے لیے نہیں ہے اسکو ان مہینوں
میں جو کہ عبادت کے نہیں ہیں کیوں محبوب سمجھتے ہو ؟

وَالْمَسْجِدَ الْأَشْوَءِ قَدْ وَرَدَ رِیَاسَتِ كَرْتِے ہین سلسلہ قتال کا مسجد حرام میں دو دنوں کا ایک ہی جواب
ہے اسواسطے ارشاد ہوا

وَأَخْذُ كَلْبِ أَهْلِهِ مِنْهُ الْبُرْءُ عِنْدَ اللَّهِ اُسکے گھر کے رہنے والوں کو وہاں سے نکالنا اسقدر سنگ
کرنا کہ لاچار ہو سکے چھت کر جاوین یہ اللہ کے نزدیک زیادہ بڑی بات ہو اور بڑا گناہ ہو اس سے
کہ حملہ اسی ماہ میں قتال کیا جائے ؟

وَالْفِتْنَةُ الْبُيُوتِ الْقُلُوبِ اور فتنہ یعنی شرک یا کفر یا اہل اسلام کو تنگ کرنا یا لوگوں کو دین
حق سے پھیرنا یا قتل سے بہت زیادہ گناہ ہے اس سے تو تم پرانیز کرتے نہیں ہو اور مسلمانوں پر
قتال جو مقصد حق کے لیے ہے اُسکا اعتراض کرتے ہو۔

وَلَا تَكُونُوا لِقَائِهِمْ عَدُوًّا اورو ہمیشہ وہ مقابلہ تم سے کرتے ہیں۔

حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِيَارِكُمْ يہاں تک کہ تمھارے دین سے تم کو پھیر دین جو حق ہے اور
اسی پر تاکید رہنا نجات کا باعث ہے ؟

إِنْ اسْتَطَعْتُمْ اگروہ تمھارے پھیرنے پر قادر ہوں تو اس ناروا قتل کا سوال تو کرتے نہیں
ہیں ہاں اُس قتال کو جو حفاظت حق کے لیے ہے اُس پر معترض ہوتے ہیں لیکن جیسے جیسے

ہلاتے ہیں وہ برا ہے ؟
وَمَنْ يَتَدَنَّسْ بِلَحْمِ خَنِيْزٍ اورو کھانے میں آگیا تو اُسے خود ہلاکت اپنی کی
کیونکہ جو اپنے دین سے پھر گیا فحیث وھو کا فر۔ پھر اسی حالت ار تدا میں مر گیا تو اُسکے

خسارہ و نقصان کی کوئی حد نہیں ہے۔

سوال نمبر

فَاُولَٰئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ جُزْءُ اُنْ كے تو تمام کیے ہوئے کام اکارت
ہیں دنیا و آخرت میں جو ہیں و امان صلح و عہد تھا وہ سب تشریف لے گیا عورت ظلمت ہو گئی
ان کا خون مباح ہو گیا اور آخرت میں سب ثواب تشریف لیگیا انکے لیے اتنی سخت و عید ہے
وَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وہی آگ و لے ہیں اور اس میں ہمیشہ رہیں گے
نجات نہ ہوگی اور گنہگار تو بخشدیے جاوے گئے مگر ایمان کے بعد ارتداد کے باعث کسی طرح
بخشش نہ ہوگی ایک کفر صلی ہے وہ اتنا سخت نہیں جتنا ارتداد مرتد سے کوئی صلح نہیں
ہو سکتی جہاد و قطعیات دین کے انکار سے لازم آتا ہے اس نیت سے امام شافعی نے ہتھللا
کیا ہے کہ اگر مرتد پھر توبہ کرے تو اسکے نماز و روزے مقبول رہیں گے اور امام ابوحنیفہ کہتے ہیں
کہ دوسری جگہ قیمت دھوکا خر نہیں وارد ہوا ہے اس واسطے جہاد و روزہ حالت ارتداد

کے قبل ہونی تو بعد توبہ کے ان کی قصاکرنا ہوگی و اسدا علم
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَحٰجَهُدُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ سَٰبِقَةٌ دوسرے نیک فرق کا ذکر
ہے کہ جنہوں نے ایمان لاکے ہجرت بھی کی اور خدا کی راہ میں جہاد کیا جیسے حضرت طلحہ

بن جحش اور ان کے ہمراہی ان کی نجات و فلاح میں کیا شبہ ہے
اُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُ اللّٰهُ وَهٰى اميد و رحمت الہی کے ہیں خالص نیت سے ایمان کے
بعد اعمال صالحہ کرتے ہیں جہاد میں بھی نفسا نیت نہیں بلکہ ایثار و رحمت الہی ہیں ان کے لیے
اسی قدر کافی ہے کہ ان کا اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ وَرَحِيْمٌ وہ اللہ ہے کہ جو مغفرت کرے و الا
اور رح کرنے والا ہے اُن کے اور ضرور رحم کرے گا ان کے اعمال قبول کرے گا ان کو بخشے گا
نہ ان کے ان خالص اعمال پر کچھ گرفت کرے گا یہ اس سے از بس بعید ہے۔

فائدہ۔ اس جگہ بعض مفسرون نے خوف کفار کے باعث ہجرت کے معنی ترک نہایت لیے ہیں
اور جہاد کے معنی مجاہدہ نفس یا نفس کشی لی ہے حالانکہ مقصد شایع اس جگہ یہ دو نون معنی
نہیں ہیں بلکہ جہاد سے مراد قتال کفار ہے جیسا اور گذرا اور ہجرت سے مراد ترک وطن ہے
یوں تو جہاد کے معنی مجاہدہ نفس کے آئے ہیں اور رجحان من الجہاد الاصطلاح الجہاد الاکبر سے
عابداہی مراد مگر قربینہ اسکے خلاف ہے بعض نے جہاد کو نام لیا ہے اس قول سے یہ قول اند
مناسب ہے اس واسطے کہ جہاد نفس بھی جہاد ہے جہاد فساد بھی جہاد ہے جہاد کفار بھی جہاد

تَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا لَكُمْ كِبَرُ مَضَرٍّ

دریافت کرتے ہیں خمر سے شراب اور مہر کی بابت تو کہہ دو ان دونوں میں بڑا گناہ ہے

لِلنَّاسِ وَآلِهِمَا الْكَبِيرُ نَفْعُهُمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُغْفِقُونَ قُلْ الْغَفْوَةُ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ

اور لوگوں کو منافع ہیں اور گناہ ان دونوں کا ان کے نفع سے بہت بڑا ہے اور دریافت ہو کر ہے ان سے

لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ

کہ تم سے کیا خرچ کریں کد کو بچا جو ایسے ہی اسد ظاہر کرتا ہے ہمتا کے لیے نشانیں کو

عَنِ الْيَقِينِ قُلْ صَلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ

تم سے یقین کے بارے میں کہہ دو کہ اصلاح ان کی بہتر ہے اور اگر تم ملاؤ گے اپنے ساتھ تو

فَاُخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

تمہارے بھائی ہیں اور اللہ جانتا ہے فساد کی اصلاح کرنے والے کے اور اگر اللہ چاہے تو

لَاَعْتَصِمَ إِلَّا اللَّهُ غَيْرُ بَرٍّ حَكِيمٍ ۝

تم تک جاؤ اسد عزت والا اور حکمت والا ہے

تَبَسُّمٌ خَالَفَتْ خَوَاشِشَ سَ كَرَاهَا وَفَاتٍ أَنْ كَوْزَ حَرِّ تَوَدُّنَجْ ضَرْبِ دُثْمٍ مَعَاصِي كَا تَرْكِ

جہاں نفس مخالفت خواہش سے کرنا ہمارا فساد ان کو زبردستی دینے کی ضرورت تھی وہ لوگ

کرنا ہمارا کفار تھا کہ ان کے شر سے محفوظ رہنا ہی طرح ہجرت ہو گیا وصاف نہ ہو کہ کو چھوڑنے

کو بھی ہجرت کہتے ہیں۔ المہاجر من ترک عما فی اللہ ورسولہ۔ ایسے ہی لا ھجر اخا

فوق ثلاثۃ ایاہ بھی باجو کو بھران برادران مراد نہیں ہو سکتا ہے

اور یہ قتال کا حکم دیا گیا تھا اور اطمانی کے لیے مال کی اور شجاعت کی ضرورت تھی وہ لوگ

شجاعت کی غرض سے شراب پیتے تھے جیسا کہ اب بھی لوگ خض و صا یورپ کے رہنے والے

انہی فوجوں کو لانے کے وقت خوب خوب شراب پلا دیتے ہیں اور مال کے حاصل کرنے کی

ایک صورت جو بھی تھا اور اکثر لڑائی کے وقت جو اکیلے کے مال جمع کرتے تھے جیسا کہ اب بھی

ہوتا ہے تو ان دونوں امر دن سے سوال کی حاجت تھی اسکا جواب دیا گیا بعض آیات

میں ہے کہ حضرت حب مدنیہ طیبہ تشریف لائے تو ہر وقت تک شراب حلال تھی لوگ پیتے تھے

مگر اس سے ضرر اٹھاتے تھے ان کو اس امر کا شعور ہو گیا تھا کہ یہ اچھی شے نہیں ہے اس لیے انھوں نے دریافت کیا کہ اس کا حکم شرعاً کیا ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت عمرؓ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہما اور بعض دیگر اصحاب نے دیکھا کہ شراب سے عقل کمزور ہو جاتی ہے اٹلقت ہوتا ہے تو انھوں نے یہ سوال کیا اس کا جواب حسب ذیل دیا گیا تھا ہر ہے کہ شراب کی حقیقت نہیں دریافت کی گئی تھی اور نہ انتفاع دریافت کیا گیا تھا بلکہ اس کی حرمت و حلت سے سوال کیا گیا تھا جیسا کہ جواب سے معلوم ہوتا ہے تو مقصد اس لئے یہ ہوا کہ اس مخصوص جماعت نے یا اہل اسلام نے دریافت کیا کہ آیا شراب کا پینا حلال ہے یا حرام اس کا جواب دیا گیا کہ گناہ ہے تو یہ آیت حرمت پر دلالت کرنے کے لیے نازل ہوئی ہے کیونکہ ائمہ مجتہد گناہ لازم ہے حرمت کو۔ حاصل جواب کا یہ ہوا کہ وہ حرام ہے اس واسطے کہ اگر وہ معصیت ہے اور جو ائمہ مجتہد معصیت و گناہ ہے وہ حرام ہے اس آیت سے بعض لوگ سمجھ گئے کہ شراب کی ممانعت ہو گئی اور بعض نے اس کو صاف ممانعت نہیں سمجھا اس واسطے صاف و واضح آیت کے منتظر رہے جب وہ نازل ہوئی تو ان کے نزدیک بھی حرمت کا حکم بالکل صاف ہو گیا ہے شریعت سے اکثر احکام فوراً نازل ہوئے ہیں مگر وہ احکام جو عادت اور روایت کے باعث فوراً ترک نہیں کیے جاسکتے تھے تذریحاً ان کی ممانعت کی گئی ہے ان کی بین مثال یہ ہی حرمت شراب ہو کہ پہلے جایز تھا نازل کی گئی وہ وصن ثمرات الخلیل والاغاب تصدق منہ سکوا و لقا حسناً نازل ہوئی ہے جس سے سکرینے شراب کا بظاہر حرام ہو گیا ہے کیونکہ احسان جتانے اور نفع دکھانے کے طور پر مذکور ہے کہ بعض بھلون میں سے کچھ راہدارانہ طور پر جن سے تم سکرینے شراب بناتے ہو اور اچھا رزق یہ ظاہر ہے کہ اگر اس وقت شراب حرام ہوتی تو حسان کھنے کو کوئی منہ نہ کھتے لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ بطریق افتاد خبر کہے اگر اس کو بان لیا جائے کہ رزق حسن واقعی شراب کے لیے ارشاد ہوا ہے تو یہ شبہ قوی ہوتا ہے کہ اخبار میں نسخ نہیں ہوا ہے ممکن ہے کہ کہا جائے کہ یہ حکم اباحت بصورت خبر کے مگر اس کی نظیر کم ہے اور ممکن ہے کہ کہا جائے کہ چونکہ شراب پینے والے اس کو رزق حسن کہتے تھے تو بطور استعزاز کے اس کو رزق حسن کہا گیا ہے باوجود اس کے کہ یہ آیت اباحت پر بصرحت دلالت نہیں کرتی ہے شراب میں نقاباً اباحت مہلیہ کے اباحت موجود تھی پھر شریع قدیمہ میں بھی رواج مسکا تھا اگرچہ وہ قصص جو انبیاء کی طرف منسوب ہیں ثبوت کے محتاج ہیں تاہم بنیاد یہود و نصاریٰ و دیگر اقوام کا یہ علم

یہودی بھی عزم رکھتے تھے اور نصائے توہم نسخ میں شراب پینے کو ایک مذہبی حکم سمجھتے تھے بلکہ پسر مارے میا نیت کا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ شراب کی خرابی کا سد باب جعفر قدا سلام نے کیا اور اس کی پیروی اب ہو رہی ہے اتنا اسکے قبل نہیں ہوا ہے علاوہ اہل کتاب کے مشرکین کے فرق بھی شراب کو روام مذہبی ملک میں تناول کرنے کو ردوار رکھتے تھے بحاصل عادت سابقہ کی بنا پر یا اباحت آیت مذکورہ سے قائم رکھنے کی صورت میں شراب ابتداء اسلام میں رائج تھی پھر حضرت عمر و حضرت معاذ وغیرہ کے دریافت کرنے پر یہ آیت نیشاؤ ناک علی الخمر والکمری نازل ہوئی اس سے اہل صحابہ برا سمجھنے لگو اور اکثر مواقع میں اُس سے اجتناب کرنے لگے ایک دن حضرت عبدالرحمن بن عوف نے حبشہ کا ایک صحابی کی دعوت کی اور کھانے کے بعد شراب پلائی مغرب کا وقت آ گیا سب ناز ٹھٹھنے لگے ایک صحابی امام ہوئے انھوں نے شراب کو نشہ میں سورہ کافرون میں الا کا کلمہ مکالہ الا نہیں پڑھا اُس پر آیت نازل ہوئی لا تھربوا الصلوة وانتم مسکرا ہی نماز کے قریب نہ جاؤ جب تم نشہ میں ہو صحابہ نے احتیاط شروع کر دی نماز کے اوقات بچا کے شراب پینے لگے اکثر شب کا وقت صرف ملتا تھا

اس جگہ یہ امر بھی لکھ دینے کے قابل ہے کہ واقعہ دعوت حضرت عبدالرحمن بن عوف میں روایات تفسیر میں جس شخص نے امامت کی تھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا نام گرامی مذکور ہے اسکو وہ لوگ جو خفت محبت حضرت علی سے رکھتے ہیں سنا پند نہیں کرتے ہیں خصوصاً جب اہل سیر کے یہ اقوال دیکھو ہیں کہ بھلا صحابہ بلکہ غیر مسلم بھی شراب سے اجتناب رکھتے تھے تو یہ فعل حضرت علی سے سرزد ہونے کو باور کرنے میں نقص شان حضرت علی سمجھتی ہیں اہل تشیع تو ظاہر ہے کہ ان کو معصومیت کے درجہ پر پہنچاتے ہیں اور جو تفضیلت کی حدود میں داخل ہیں وہ بھی اس امر کو دشتار سمجھتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عثمان غنی سے تو شراب کا اجتناب ثابت ہوتا ہے اور حضرت علی کا استحکاب ثابت ہوتا ہے یہ لوگ اس روایت کی تکذیب کرتے ہیں لیکن ابولو اور دیگر معتبر محدثین اور عام طور پر مفسرین حضرت علی ہی کا نام گرامی لیتے ہیں اس سے ظاہر ہے کہ حضرت علی کو تخرنہ تھا اور یہ کوئی کسر شان کی بات بھی نہیں ہے اس واسطے کہ سماج کا تناول محمود ہے خصوصاً ضیافت میں علاوہ اسکے حضرت علی سے حضرت حمزہ کا مرتبہ فرق نہیں رکھتا ہے بلکہ وہ حجاج اور کیسے حجاج کے اوصاف میں آنحضرت نے فاعل الخیرات اچھے کام کرنے والے ارشاد فرمایا ان سے شراب کا پینا بلا بر مردی ہے اور شراب کے نشہ میں حضرت علی کے اونٹ کو بھی

غاری میں بھی ہے جس کی شکایت حضرت علیؑ نے آنحضرتؐ سے کی تھی کہ کوکھ اپنے ولیمہ کے
یال سے اس کو خریدتا تھا، بہر حال کوئی صحابی ہو چاہے حضرت علیؑ ہوں حالت اباحت
بن پینے سے ان کی تقیص نہیں ہوتی ہے آخر میں آیہ نازل ہوئی انھا انھم الدیسو
فی مثل انھم مستحقون جو اذا سمعوا میں ہے اوقت صحابہ نے کہا کہ اب ہم نے ترک کر دی
ہے پر در دگار پھر ترک کر دی گئی اس وقت ایمانی کو دیکھنا چاہیے کہ لوگوں کے یہاں شراب
کے مسئلے بھرے تھے ایک منادی نے پکارا کہ شراب حرام ہو گئی فوراً وہ لٹکا دے گئے پیہ
تھے کہ اے تمہو پھینک دو اب اس آخری آیت کی تفسیر کے انشاء اللہ تعالیٰ آوے گی اسلجہ شان مثل
کر کے دیتے ہیں حضرت عتب بن مالک کے یہاں دعوت تھی مہاجرین انصار صحیح تھے کھانا
لھانے کے بعد شراب پی گئی حضرت سعد بن ابی وقاص نے شراب کے نشہ میں ایسے اشارے کرنا
شروع کیے کہ جن میں انصار کی جو بھی ایک نوجوان انصاری کوئی نشہ میں غصہ آگیا وہاں لفظ
یا کلمہ سلم بکایا گیا تھا اسکی بڑی بڑی بھی اٹھواٹھا کے اس انصاری نے حضرت سعد کو مارا وہ
زخمی ہو گئے بعد اس واقعہ کے آنحضرتؐ سے انھوں نے شکایت کی حضرت عمرؓ نے اباہار عرض
کی کہ ایسی حالت ہوتی ہے کوئی بیان شافی شراب کے بارے میں ہونا چاہیے اوقت آیت
نازل ہوئی اس حکم کی تدریج میں یہ فائدہ ہوا کہ عادی لوگوں کو بھی ترک آسان ہو گیا آخر کے
معنی میں پردہ اور پوشیدگی ہے اسی وجہ سے دوپٹے کو عورت کے شمار کرتے ہیں اس سے چونکہ
عقل پر پردہ پڑ جاتا ہے واسطے اسکو خمر کہنے لگے اس کی حقیقت میں اختلاف ہو لغت
عرب میں خمر صرف انگور کی شراب کو یا کھجور اور انگور کی شراب کو کہتے ہیں اور نشہ کی چیزوں کو
عربی میں خمر نہیں کہتے ہیں لیکن شریعت اسلام نے سب مسکرات کو حکم میں لایا ہے کہ نماز کیا ہے
اس واسطے بمنہ الحقیقہ شرعیہ کے یہ ہو گیا کہ ہر مسکر خمر ہے ایسا ہی حدیث یافین میں بھی آیا ہے کہ کل
مسکر خمر وکل خمر حرام ایسا ہی ابو داؤد نے بطریق شعی کے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ خمر بائع
اشیار سے بنایا جاتا تھا اگر کھجور شہد گیہوں جو سے لٹکا تھیں انگور یا انگور اور کھجور کی تین
ہے بلکہ اہل مدینہ خمر کہتے تھے اور ان کے یہاں خمر انگور کا بنایا ہی کہ جاتا تھا عموماً کھجور کا ہوتا تھا
اسی وجہ سے امام شافعی اور امام احنیفہ دیگر ائمہ نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ حقیقہ خمر کے
کہتے ہیں امام شافعی ہر مسکر کو خمر کہتے ہیں اور ایسا ہی امام محمدؓ سے بھی مروی ہے امام احنیفہ
صرف انگوری کشید کو خمر کہتے ہیں باقی اشیاء سے جو شراب بنتی ہے وہ ان کے نزدیک خمر

نہیں ہلندہ الگوری شراب بالاتفاق حرام ہے اور انکس کے شیرہ سے جو شراب بنتی ہے اسکے شراب ہونے کی وجہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب اس میں خوش آجائے اور تیز ہو جاوے اور پھین بھی چھوڑنے لگے تو وہ حرام ہوگی امام ابو یوسف اور امام محمد عیین کی شرط نہیں کرتے ہیں بلکہ صرف تیزی اور خوش کو حرام ہونے کے لیے کافی سمجھتے ہیں بہر حال انکس الگوری شراب کی حرمت قلیل و کثیر کی اتفاقی ہے اسی وجہ سے اسکے استحل کی تلخیص کی جاتی ہے اور اس کا ایک قطرہ بھی پینا موجب حد ہے مگر ہو یا نہ ہو اسکے قطرے کو بھی بخش سمجھتے ہیں اب اگر خوش دلایا جائے اور آگ سے جلایا جائے تو بھی اس کا حکم نہیں بدلتا ہے علاوہ انکس الگوری شراب کے اور چند شراب ہیں اگر وہ پکا ڈالی جاوے اور دولت سے کم بجائے تو وہ حرام ہے اگر آئین تیزی اور خوش اور پھین پیدا ہو گیا ہے اور اگر نصف جل گیا ہے تو بھی حرمت ثابت ہے اور اسکو باذنق و المنصف کہتے ہیں مگر ان دونوں صورتوں میں حد نہیں ہے اور امام اوزاعی اور اکثر معتزلا اسکو مباح کہتے ہیں مگر اجماع اسکے خلاف ہے ایسے ہی کھجور کی شراب کو جسے سکر کہتے ہیں سولے شریک کے سب حرام و مکروہ کہتے ہیں اور شراب سوکھی انکس و رن کی جسکو منقی کہتے ہیں تو وہ بھی حرام ہے لیکن نیم کھجور اور شقوق کا مٹھوڑا بھی پکا یا جاوے تو حلال ہے بشرطیکہ وہ تیز ہو جانے پر بھی بطن غالب نشہ کرنے والا نہیں تو وہ امام صاحب کے نزدیک حلال ہے اور امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے لیکن اسکو اگر وہ دوسرے پھین او فساد اسکو جمع ہونے کی غرض سے پلاوے تو وہ مکروہ ہے اور امام شافعی اور امام محمد کے نزدیک اس صورت میں بھی حرام ہے اور نمید شہد کی اور انجیر کی اور گہون اور جوار چنے ہوئے انکو جب پکا دیے جائیں اور دولت جلادے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال ہے ایسا ہی امام ابو یوسف کا بھی مسئلہ ہے وہ بھی حرام کہتے ہیں امام محمد اور امام شافعی اسکو بھی حرام کہتے ہیں فتوے امام محمد کے قول پر ہے جیسا کہ تمام کتب فقہ میں مسطور ہے امام شافعی حد سکین کہتے ہیں کہ جب ایسی حالت ہو جائے کہ اپنے مروب کلام کو غیر مروب بولے اور اپنے رازوں کو ظاہر کرنے لگے، بعض کہتے ہیں جو آسمان وزمین کے درمیان فرق نہ کر سکے بعض کہتے ہیں جو چلنے میں لغزش کرے اور گفتگو میں ہدیان کی سی حالت ہو جاوے لیکن محقق یہ ہے کہ اس قسم کے تغیرات بلحاظ اخصاص حالات کے ہوتے ہیں، حکم سکر کا جب عادت ہوگا، اجماع سوال لفظ کھٹو کا نہ سے جو ہوا ہے تمام لکھا ہو کہ حرم کی حقیقت کے سوال ہو

اور احتمال کہتا ہو کہ انتفاع سے سوال ہو اور احتمال رکھتا ہو کہ اسکے پینے کی حلت و حرمت سے
 ڈال ہو لیکن ان سب احتمالوں میں سے احتمال خیر متعین ہے اس واسطے کہ جواب ایسی کے مطابق
 ہے کیونکہ جواب کا حاصل جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا یہی ہے کہ خمر کے پینے میں گناہ ہے اور
 مولیٰ نہیں بلکہ بڑا گناہ ہے *

تحقیق لفظیہ

المکشیہ ص ۱۸۱ مصدیری ہے یعنی اسکے جو کھیلنے کے ہیں یا تو اخوذ ہے یا سیرے مقصد یہ ہے
 اس سے ایک دوسرے کی نگرانی اور سیرے کچھ لے لیتا ہے یا اخوذ ہے یا سیرے کیونکہ مال کو
 ست آسانی سے حاصل کر لیا جاتا ہے یا سیرے اخوذ ہے جس کے معنی حصے اور بکڑے کرنے
 کے ہیں عرب کا دستور تھا کہ ایک اونٹ بیچ کرتے اور اس پر جو کھیلے اسطور پر کہ دس تیر لیتے
 پر ہر تیر کا ایک نام رکھتے پھر اسکو ایک پھیلے میں رکھتے کسی یا کئی شخص کے ہاتھ میں دیتے اور
 ہر کھیلنے والے کو ایک ایک تیر نکال کے دیتا ایک تیر کو فز گنتے اس کا ایک حصہ ہوتا دوسرا
 ام اس کے دو حصے ہوتے تیسرا رقیب اسکے تین حصے ہوتے چوتھا اصل اسکے چار حصے ہوتے
 چوٹان فاضل اسکے پانچ حصے ہوتے اور سب کے چھ حصے ہوتے اور علی کے سات ادنیٰ اور سبغ
 ر و غلبے نصیب ہوتا کبھی بجائے اٹھائیس حصوں کے صرف دس ہی حصے رکھتے اور آخر
 دن کو بے نصیب رکھتے جو تیر جس کے لیے نکلتا تھا اتنا حصہ اسکو دیا جاتا تھا اور جو بے نصیب
 نکلتا تھا وہ اسکو لیتا تھا اسکو کچھ نہیں ملتا تھا یہ لوگ اس قسم کا جو انفع کی غرض سے نہیں
 بیلے تھے بلکہ فقرا کی حاجت دور کرنے کی غرض سے اور فقر و مہمات کے خیال سے کیونکہ جو
 عتہ پاتا تھا وہ خیرات کر دیتا تھا اور اس پر فقر کرتا تھا جو محروم رہتا تھا وہ شرمندہ ہوتا تھا
 بے میسر مذکور حرام ہوا تو ظاہر ہے کہ حسین صرف اپنا نفع ہے اس کی حرمت میں کیا شک
 ۷ جواہر وہ گھیل ہے جس میں ایک جانب ضرر بلا وجہ ہے اور خطر ہے چاہے مذکورہ بالا
 یا کوئی اور گھیل ہو یہی قول مجاہد اور ابن سیرین اور عطاء کا ہے اس قول کے موافق
 ایشکے اودام یا جملہ کھیلے ہیں یا سولہ گنی چوسر یا کبھی کھیلے ہیں یہاں تک کہ گیکان چوسر
 ب جواہرے تاش و غفہ بھی جواہرے اور یہ بھی حرام ہے یہاں تک کہ شرط پر بھی حرام ہے
 ۸ و شرط پر کے بارے میں تو تہدید حدیث شریف میں مذکور ہوئی ہے جوادہ بھی ہے
 بسکو لوگ بازی بدر کے یا حلقہ ڈال کے کوئی شے خریدتے ہیں کنکوسے پر بازی لگاتے ہیں
 بوٹرو پیر بازی مرغ و بیڑ بازی علاوہ اسکے کہ جانو کو اذیت ہوتی ہے جوا بھی ہوتا ہے

توضیح جوادہ و حرام

اور جاہلیت پیدا کر دن اور اس جہالت کو خواہ مخواہ اپنے پیٹ میں خود ڈالوں صبح کو تو سردار قبیلہ کا ہون اور رات کو ان کے احمقوں میمون میں لجاؤں لوگوں کا خیال ہے کہ شراب جقدر بڑھتی جاتی ہے شوق زیادہ ہوتا جاتا ہے اور پینے کی قوت زیادہ ہوتی جاتی ہے برخلات زنا کے کہ قوت کم ہوتی جاتی ہے اور نسل چھوٹتا جاتا ہے علاوہ اس کے زنا کا آخر تکب تک محدود ہے اور شراب باعث عداوت و شاد کا ہوتی ہے حدیث شریف میں آیا ہے شراب ام خجائٹ ہے اصل ہے کام برائیوں کی اور بھی حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ دس دن شراب کی وجہ سے ملعون اور سختی غضب ہوتے ہیں رحمت سے دور ہو جاتے ہیں ان میں پینے والا پلانے والا فروخت کرنے والا سب داخل ہیں یہ بھی بُری ہوا ہے کہ جو شراب اس دنیا میں پیے گا اور بغیر توبہ کے مر جاوے گا تو وہ آخرت میں شراب طور نہ پاوے گا اس کے مقصد نہیں کہ حبت میں جائے گا مگر شراب طور سے محرم ہوگا بلکہ مقصود یہ ہے کہ یہ معصیت ہو اور معصیت کے باعث اس کو دخول جنت کی توقع نہ رکھنا چاہیے جہاں جائے لوگ شراب طور پین گئے ظاہر ہے کہ حبت میں تو وہ شے جس کی خواہش کی جائے دیجاوے گی تو شرابی یا تو خواہش شراب طور کرے گا تو یہ کچھ سزا نہ ہونی یا کرے گا تو حسب خواہش اس کے ملے گی نہیں حالانکہ حبت ایسی جگہ نہیں ہے اس سے ہی مقصود ہے کہ ہمیشہ شراب پینے والا حبت میں جانے کی امید نہ رکھے وہ اس معصیت کے باعث جنت سے محروم ہو جائے گا جہاں شراب طور ملتی ہے :

ایک حدیث میں آیا ہے کہ قیامت میں لوگ شراب پین گئے مگر نام بدل کے پین گئے چنانچہ ہمارے زمانہ میں ایسا ہی ہے کہ لوگ شراب دوا بنا کے پیتے ہیں حالانکہ شراب کسی حیلہ سے پی جائے شراب ہو انجگہ اگر نری دواؤں کے متعلق بھی کھدینا ضروری ہے تاکہ اس کا حکم معلوم ہو جائے اور اس حدیث کا مصداق نہ بنیے جہاں تک شرعی حکم کفار کے ملکوں کی لائی ہوئی اشیاء کا ہے یہ ہے کہ اس کی تقشیش کی ضرورت نہیں ہے لیکن جب یقین بجات یا حرمت کا ہو تو اس کا تناول ناجائز ہے اگر نری ادویہ جو رجن نہیں ہوتی ہیں ان میں اکثر اسپٹ اور الکحل کی آمیزش ہوتی ہے اس واسطے اسکے متعلق حکم تفصیلی ذکر کیا جاتا ہے بعض ڈاکٹر اگر چاکل اور اسپٹ کو شراب نہیں سمجھتے ہیں بلکہ ایک قسم کا مہجے ہیں کہ اس کی حرمت بوجہ ضرر رسان ہونے کے ہے اگر ضرر رسان نہ ہو تو اس کی حرمت نہیں ہے لیکن

شراب کی خرابی

ڈاکٹر اور دوا کا حکم

حکم شراب کا

جہاں تک مسلمان خصوصاً ترکی ڈاکٹروں سے دریافت کرنے کا موقع ملا ہے اور حقیقت دریافت کی گئی ہے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اسپرٹ شراب کا جوہر ہے اسی وجہ سے اسکو عربی میں روح الخمر کہتے ہیں اور اہل توحہری لفظ ہی ہے جس کے معنی تیز و کہنہ شراب کے ہیں بہر حال اسکا حکم شراب کا حکم ہے مگر یہ اگلا درجہ اسپرٹ بھی انگوری شراب سے نبتی ہے کبھی غیر انگوری سے نبتی ہے عموماً جو دوا وغیرہ میں ڈالی جاتی ہے اور قیمتی ہوتی ہے وہ تو انگوری شراب سے نبتی ہے اور عام طور پر جو جلائی جاتی ہے وہ انگوری شراب کے قیمتی ہونے کے باعث نہیں ہوتی ہے وہ ٹی کے تیل یا نارین کے تیل تک سے نبتی ہے چونکہ اس کے پینے سے نشہ بھی ہوتا ہے اس واسطے یہ سب مفتی بہ کی بنا پر اور بقول امام محمد و امام شافعی وہ سب حرام ہے اور برزہ ابوصنفہ کی حرمت بقدر سکر ہے اور اس سے کم میں حرمت ثابت نہیں ہے اور وہ شخص بھی نہیں ہو جو کھلا وغیرہ اس سے گرم کیا جاتا ہے اگر وہ جگہ طہاتی ہے تو نظا ہر دہ ظاہر ہو جاتی ہے اور اگر وہ جلتی نہیں ہے جیسے وہ کنوڑی میں اسپرٹ ڈالا جاتا ہے تو وہ سولے انگوری شراب کی اسپرٹ کے اور شرابوں کی اسپرٹ سے نجس نہ ہوگی البتہ انگوری سے نجس ہو جائے گی اور نجس ہوگی قواحد کا نتیجہ تو یہی ہے مگر احتیاط کا مقتضایہ ہے کہ اسکو نہ استعمال کیا جائے اور کچھ ایسا ہو اسکو کہ بقول مفتی بہ وہ خمر ہے اور خمر کی سبب و شراب حرام ہے انجک ایک سہولت کی صورت بھی ذکر کرنا مناسب ہو کہ یہ کہ امام ابوصنفہ کے نزدیک تداوی بالحمم ناجائز ہے وہ کہتے ہیں کہ طبیب چاہے کچھ ہی کہے مگر حسب حدیث میں آگیا ہے کہ صا حرجہ علیکم السلام نے شفا بخاری اس میں رکھی ہی نہیں ہے جسکو خمر حرام کیا ہے تو پھر اس طبیب کا قول کیسے قبول کیا جائے گا صاحبین کے نزدیک تداوی بالحمم اگر طبیب حاذق مسلم کی رلے سے کیا جائے بشرطیکہ وہ کہے کہ اگر اس دوا کا استعمال نہ ہو تو ایک کوئی عضو بیکار ہو جاوے گا یا ہلاکت ہوگی اور سولے اس دوا کے کوئی دوسری دوا اسکا بدل نہیں ہے تو اس صورت میں علاج بے اثر ہے اور یہ تو وہ حرام نہیں ہے جو خمر شفا نہ ہو جس قاعدے سے اور ادب کے بیان سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ اگر غیر انگوری اسپرٹ دوا میں ملی ہوئی اور نشہ کی موجب نہیں ہے تو امام صاحب کے نزدیک اسوجہ سے جائز ہے کہ خمر میں ہے اور امام محمد کے نزدیک اسوجہ سے جائز ہے کہ تداوی بالحمم ردائے صورت مذکورہ بالا میں تو گویا حرام ہے مگر دوا ناجائز ہے البتہ خمر جو اکثر ڈاکٹر انعامات حرارت غریزہ کے وقت دیتے ہیں امام صاحب کے نزدیک اسکا دنیا حرام ہے اور صاحبین کے نزدیک بوجہ اسکے کہ شفا نہیں

غیر منطون ہے حرام ہے اس سے پرہیز لازم ہے اسکے علاوہ تبا کو من نشہ نہیں ہوتا وہ
 حلال ہوا اور عین اور کوکن میں تخذیر ہوتی ہے اس واسطے وہ حرام ہے خصوصاً اسکو کائنات
 کے طور پر استعمال کرنا حکماً خمر کر دیتا ہے اور اسکو کندیہ فقہیہ حرام میں داخل ہے اس واسطے کہ یہ
 کلیہ کائنات میں مردی جواہر اور چونکہ خلافت قیاس ہے اس واسطے اپنے موزدے تجا زکر گیا
 اس امر کا اعتبار نہیں ہے کہ بعض احمبہ حارہ کو بعض حار یا بس مثل
 جزو جزئی اور زعفران کے نشہ کرتے ہیں یہ خصوصیت امرہ کے باعث ہے تھہ اگر مضر
 ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ ہے اور نفع بخش ہو تو مباح ہے اور اگر دوا ہے تو پنا بہتر ہے

والسلام علیہ وسلم
 قُلْ فِيمَا أَنْتُمْ كَاِبِرُونَ مِمَّا قُلْتُمْ لَنَا مِنْ تَحْرِينِ ظَاهِرٍ بِهٖ كَلَامُ شَرَابٍ فَرُخْتُ كَرْتُمْ تَحْتِ اُسْ
 نفع اٹھاتے تھے علاوہ اسکے اُس سے قوت پیدا ہوتی ہے اور مصفی اور بجلی ہے بوسے دہن
 خوشگوار ہوتی ہے شجاعت کا باعث ہے اسی طرح جواہر کہ کہیں افتخار کا موقع ہے اور ساتھ
 ہی اسکے فقر اور کی حاجت روائی ہوتی ہے یہ سب نفع ہیں مگر یہ منافع ایسے نہیں کہ جن کو
 قائل لفظ خاطر رکھے لہذا عاقل کو حقیر منافع کا خیال نہ کرنا چاہیے اور مصرت رسان کو محفوظ
 رہنا چاہیے

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُحْفَظُونَ قُلِ الْحَفُوظُ ادر دریافت کرتے ہیں کہ کیا صرف کریں تو کہدے
 کہ جو بچ ہے اسکو خیرات کر دو کہ جو منع ہو گیا اور مال کے کمانے کی صورت حروب و قتال
 میں جو آسان تھی وہ محفوظ ہو گئی اور ادر صرف ذکر کر دیے گئے تو پھر سوال کیا گیا سائل
 چاہے سابقین ہوں یا دوسرے اگر وہ اس نے دریافت کیا کہ کیا صرف کریں ارشاد ہوا فرادے
 کہ صرف کر دو عفو سے مراد وہ ہے جو باسانی آدمی صرف کر سکے یا جو بچ ہے اپنی حوائج اہلیہ
 سے یا بقدر کفایت سے زائد ہو اس سے مقصود یہ ہے کہ صرف میں توسط کی راہ اختیار
 کرنا چاہیے نہ بہت ادا صرف کر ڈالا جائے کہ تنگی ہونہ بالکل روکا رکھا جائے کہ نفل ہو انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک سال کا قوت اپنے اہل و عیال کے لیے جمع کر لیتے تھے اسکے بعد سب
 خیرات کرتے تھے بعض لوگوں کے نزدیک یہ آیت غیر مفروضات صدقات کے بارے میں
 نازل ہوئی ہے بعض کہتے ہیں کہ ابتدائی حال میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ اسوقت سائل کو
 حکم تھا کہ جو ضروری مصارف کے بعد بچے اسکو خیرات کر ڈالیں کیونکہ مال کم تھا اگر جب فراغت

کہ عقل کے اختیار میں ہے کہ اگر وہ عقل سے کام لے تو کامیاب ہو جائے تو یہ غلط ہے اور سچ
کہ دونوں کھیلنے والے اگر عقل مند ہوں اور ایک کی بازی خراب آئے تو اسکے جیتنے کی کوئی حد
نہیں ہے اسی طرح ایک بے وقوف ہے تو اسکی بازی اچھی بھی آئے تو وہ کچھ نہیں کر سکتا
ہے کیونکہ بے وقوفی مانع ہے کہ وہ معمولی ادراک سے کچھ کرے لیکن تھوڑے عقل و شعور سے بلکہ
بسا ملا سمجھے وہ بازی جیت لیتا ہے اور عقل مند بوجہ اپنی بازی خراب آنے کے نہیں جیت سکتا
ہے یہ کھلی ہوئی بات ہے بلکہ اس پر دلائل و روایہ کا بھی ہو تو ظاہر ہے کہ یہ جواب اور یہ مال بھی
حرام ہے اس پر کیا گیا کہ وہ منافع للناس سے معلوم ہوتا ہے کہ صورت نفع کی ہو تو میسر ہو سکا
جواب یہ دیا گیا کہ وہ دونوں کھیلنے والوں کے لیے یہاں منفعت نہ تھی جیسا کہ اوپر گذرا بلکہ فقراء
کو حصوں کی تقسیم کر دینے کی شرط و عادت تھی باوجود اسکے یہ میسر میں داخل ہوا اصل یہ ہے
کہ اگر تاش نہ بھی میسر میں داخل ہو تو بھی حرام ہے لہو لعب حرام ہے اور یہ لہو میں داخل ہے
سولے اُن لہو امور کے جو شارع نے مستثنیٰ کیے ہیں سب حرام ہیں اب چونکہ تاش سے لوگوں
کو وقت صرف کرنے میں سہولت ہوتی ہے اس واسطے اسکا رواج ہو گیا ہے باوجود اسکے لایسکی
وجہ سے وقت ضائع ہوتا ہے اور ایسی وجہ سے وہ ممنوع ہونا چاہیے کہ فقہاء مفسد اس پر تہ
ہوتے ہیں اور کسی کسی بازی ان لگائی جاتی ہیں یہ دوسری بات ہو کہ جو لوگ تاش کھیلنے
ہیں اور جو لوگ غیبت کرتے ہیں اُن میں غیبت کرنے والا زیادہ شامی ہے اس واسطے کہ وہ
علاوہ گناہ کے حق عباد میں بھی گرفتار ہے +

ابجگہ یہ سمجھ رکھنا چاہیے کہ بعض شایا کو حرام ہوتی ہیں مگر بعض شایا سے ان کی قباحت کم ہوتی ہے
جیسا کہ اوپر گذرا ایسا ہی شرط خج کھیلنا ہے کہ اس کی تحریم میں ہمارے مذہب کی رو سے
کوئی شک نہیں ہے پھر امام شافعی اسکو مباح کہتے ہیں اب اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ شرط خج
کھیلے تو مشغول ہے ورنہ ملازمین پر زبرد کو بکرے لوگوں کی غیبت کرے تو ایسے شخص کو شرط خج
کھیلنے سے نہ کھیلنا اور اُن حقوق اعیاد میں مصروف رہنا زاد بُرا ہے اسکا یہ مطلب نہیں
ہے کہ لوگ شرط خج کھیلین بلکہ لازم یہ ہے کہ ایسے لہو لعب میں مصروف ہوں کہ جو مشروع ہوں
چونکہ اس قسم کے لہو متروک ہو گئے ہیں اس واسطے لوگوں کے اکثر اوقات ایسے عمرات میں صرف
ہوتے ہیں اگر اُن لہو لعب کا مشغل ہو تو ان فضولیات میں لوگ مصروف ہی نہ ہوں
گھوڑے کی سواری نشانہ بازی گیند دانیش یہاں تک کہ بلیڈ ٹویب لہو میں جن سے فوائد

مرتب ہوتے ہیں ان کی حرمت بازی بُد کے کھیلنے کی وجہ سے ہوتی ہے ورنہ فی نفسہ ان سے فائدہ بہان
کا مرتب ہونا متیقن ہے ۔

اس بجائے لنگوے کا ذکر آیا اور اسکے متعلق تحقیق کی گئی کہ اگر اس میں قلعہ ہاں نہ ہو تو یہ بھی ایک قسم کی
ورزش ہے کیونکہ یہ کھیل مقدور میں ہے اگر ڈورا بھی ہو ہوا موافق ہو تو یہ لازم نہیں ہے کہ کوئی
سمجھدار خواہ مخواہ کو مار جائے اور لنگو اس کا کٹ جائے اس واسطے کہ ہاتھ کی حرکت سے اسکو کامیابی
دیا کامیابی ہوتی ہے جراحی تیار ہی ہے مگر اس میں علاوہ اضافت ہاں کے جو ممنوع ہے چند خرابیاں اور
بھی ہیں ایک ان میں سے یہ ہو کہ لوگ اپنے ہمسایہ کی بے پردگی کی پرواہ نہیں کرتے ہیں اور ان سے
اکثر لوگوں کو اذیت پہنچتی ہے خود دھوپ و گرمی کی بیش سے تکلیف اٹھاتے ہیں اور جو اسکے
اگر اختلاج قلعہ ہاں کوئی بیماری کے باعث لنگو اڑانے کی طبیب تجویز کرے تو اس میں کوئی حرج
نہیں ہے اسی وجہ سے تمام آگہوں نے اسکی سختی سے ممانعت نہیں کی خصوصاً چھوٹے لڑکوں اور
نوجوانوں کو اس واسطے کہ اس میں ایک قسم کی ورزش ہے اور اس میں دیگر افعال قلعہ کے ارتکاب کا
اندیشہ ہوتا ہے اگر اس میں مشغول نہیں تو اتنا حرج نہیں ہے ۔

البتہ جو لوگ تماشہ بینی بھی کریں اور لنگو ابھی اڑاویں تو وہ بحث سے خارج ہیں ایسے ہی میلان
بڑا اور اسکی فکر میں ہلاک ہوا کو بیٹھوں پر سے گرنا اور دیگر مفاسد کا باعث حب ہو تو وہ ممنوع ہر
حاصل یہ ہو کہ کسی مفاد جسمانی کی غرض سے بلا شرط و خطر کے اگر لنگو اڑایا جائے تو ہر وقت ہات
ہو سکتی ہے اس پر بھی کمزور ہونے سے خالی نہیں ہے اور اس میں مشغول اوقات کو صرف کرنا کر امت
کو تھری کر دیتا ہے ۔

اس سبب اس امر کو ظاہر کر دینا بھی مناسب ہے کہ لنگو الٹنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کٹ جائے اس کی
حالت مثل چھوڑے لٹائے ہوئے کے ہے یا شکار و نقل وغیرہ کے ہر رواج و عرف کے باعث جواز
کا حکم ہو گا لیکن دور کا توڑ ناپائیدار نا اور لنگوے کو ہاتھ سے لے لینا یہ ملک کو باطل نہیں
کرتا ہے اور غصب ہے بعض ملّا کی رائے ہے کہ اگر کوئی ہلّا ملک سے دور توڑ کے کھینچ لے
ہے تو اس سے توڑ لینا ملک کو ثابت کر دیتا ہے خواہ اس وجہ سے کہ ملک غصب قابل احترام نہیں
یا عرف و عادت کے باعث ایسے ہی اگر ملک خود دور چھوڑ دے یا توڑ دے والد علم

اُن کو کسی جیل سے چھڑا دین جب یہ کہہ ہو چنے تو وہ ان اتفاق سے ایک عورت غناق یا عناق نامی بچی
 غنی اُن سے قبل سلام لانے کے اُس سے آشنائی تھی وہ اُن کے پاس آئی اور اُس نے اُن سے جو کہن
 عادت کے موافق مقاربت کی کی اُنھوں نے کہا کلاب ایسا نہیں ہو سکتا ہے اسلام میرے تیرے دہان
 حامل ہو اُس نے کہا کہ اچھا عقد نکاح کر لو پس اُنھوں نے جواب دیا کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے دریافت نہ کر لوں گا نکاح بھی نہیں کروں گا یہ بات اسکو ناگوار ہوئی اور اُس نے اپنے
 دوسرے آشناؤں سے اُن کو بہت ذلیل کر دیا بلکہ ٹپایا اُنھوں نے صبر کیا جب ان کا کام پورا کر کے
 واپس آئے تو نامہ جبر اعناق کا بھی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اور اپنی اسکی محبت بھی
 کہی اور یہ بھی کہا کہ: مجھے پسند بہت ہو اُس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ
 علیہ نے روایتی کے اس قول پر اعتراض کیا ہو اللہ اعلم کہ یہ شان نزول آیت لوز کا، ہر الذانی
 کا ایک کلام لایمہ اور مشرکین کا نہ کہ اس آیت کا بلکہ اسکا شان نزول یہ ہو چکا کہ سدی نے روایت کیا کہ یہ آیت
 حضرت عبداللہ بن اُمہ کی شان میں نازل ہوئی تھی اُنکی یکساہ نام لوندی تھی ہلکوی بات پر غصہ میں اُنھوں نے
 ایک طمانچہ مارا اسکے بعد آیت ہوئی انحضرت کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ محمد پر غصہ میں یہ حرکت ہو گئی آپ پر کیا کہ
 وہ کیا ہے مومن ہو یا کافر اُنھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ رزق کتنی نماز پڑھتی ہو وضو اچھی طرح کرتی ہو لا الہ
 الا محمد رسول اللہ کی شہادت دیتی ہے آپ پر کیا کہ وہ مومن ہے حضرت عبداللہ بن رواحہ نے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اُسکو زاد کر کے اُسکے ساتھ نکاح کر لو نکاحنا کلاس طمانچہ
 کا عوض ہو جائے چنانچہ اُنھوں نے ایسا ہی کیا اُس پر لوگوں نے اعتراض کرنا شروع کیا کہ ایک
 لوندی کے ساتھ نکاح کر لیا ہے یہ آیت نازل ہوئی اور لوگوں نے اعتراض کرنا چھوڑ دیا اس
 زمانہ تک لوگ مشرکین کے ساتھ نکاح کرتے تھے نہ کہ اعتبار سے مگر جب یہ آیت نازل ہوئی تو پھر
 نکاح مشرکین کے ساتھ بالکل ممنوع ہو گیا۔

لا یشککو الخ تبار اور شہداء دونوں طریقوں سے مقروہ ہوا ہے معنی اس کے نہ نکاح کرو یا نہ نکاح کر دو
 کہ میں نکاح کے معنی اگرچہ طلاق و طلی کے بھی ہیں مگر انجگہ وہ مراد نہیں ہے بلکہ عقد نکاح مراد ہے
 یعنی نکاح نہ کرو یا نہ کر دو نکاح مشرکات کا۔

المشرکات جمع مشرک کی ہو معنی اسکے وہ عورت ہو جو شرک کرے مراد اس کے اکثر اہل علم غیر کتابی لینے ہیں اس واسطے کہ
 قرآن شریف میں مشرکین اور اہل کتاب کی مناسرت ثابت ہوئی ہے مشرکین کے حکم میں اہل کتاب داخل نہیں
 فرماتا ہے لکن الذین یغزوہن اهل الکتاب والمشرکین عطف مشرکین اہل الکتاب پر کیا گیا
 ہے عطف مفید مناسرت کو جو اسے اس واسطے عام طور پر مشرکین میں اہل کتاب داخل نہیں لہذا اس کتاب میں جو

اہل کتاب مرد و عورتیں ہیں حلت نکاح اہل کتاب کی باقی رہی۔ قتادہ سے مروی ہو کہ اہل کتاب کے مشرکات ہیں جن کو اہل کتاب نہیں کہتے ہیں کیونکہ وہ کسی کتاب کے مقررہ تھے حضرت حماد نے حضرت ابراہیم نخعی سے دریافت کیا کہ یہودی عورت اور نصرانی عورت سے نکاح جائز ہے یا جائز نہیں ہے تو انھوں نے جواب دیا کہ کوئی حرج نہیں ہے اس پر حماد نے کہا کہ قرآن میں تو ارشاد فرماتا ہے ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمنن اور یہودی عورت اور نصرانی عورت سے بڑھکر کون شرک کرتا ہے تو اس پر حضرت ابراہیم نخعی نے کہا کہ مرد وہاں مشرکات سے وہی عورتیں ہیں جو بت پرست ہوں یا آتش پرست ہوں۔ بعض لوگ اہل کتاب مشرکات سے عام مرد اور عورتیں ہیں اور کہتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ سے بڑھکر کون مشرک ہو گا ایسا ہی عبداللہ بن عمر سے نفع نے روایت کیا ہے کسی نے ان سے دریافت کیا کہ یہودیہ یا نصرانیہ کے ساتھ کوئی مرد مسلم نکاح کرے تو کیا ہے آپ نے جواب دیا کہ میں نہیں کہہ سکتا اس واسطے کہ اللہ نے مشرکات کے ساتھ نکاح کو حرام کیا ہے اور اس عورت سے بڑھکر کون مشرک ہو جو حضرت عیسیٰ کو یا کسی مرد و خاتون خدا کے اسی وجہ سے ایک جماعت قائل ہے کہ اس آیت سے عام طور پر اہل شرک کے ساتھ نکاح ممنوع کیا گیا ہے خواہ وہ اہل کتاب ہوں یا غیر اہل کتاب ہوں عورت کا نکاح مرد مسلم کے ساتھ ہو یا مرد کا نکاح عورت مسلمہ کے ساتھ ہو پھر ایک جماعت کہتی ہے کہ اس آیت نے سورہ المائدہ کی آیت کو جس سے حلت نکاح کتابی ثابت ہوتی ہے منسوخ کر دیا اسکو ناسخ صحیحہ میں اور اس کو منسوخ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ ایک آیت تلاوت میں مؤخر ہو اور نزول میں مقدم ہو ایسی اکثر آیات ہیں لہذا یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ آیت سورہ المائدہ کی مؤخر ہو یہی مشہور ہے کہ سورہ المائدہ میں کوئی آیت منسوخ نہیں اسکو بھی یہ جماعت نہیں مانتی کہ کتنی ہے کہ اکثر آیات منسوخ ہیں جیسا کہ اتقان میں اسکی تصریح کی گئی ہے اس بنا پر غیر مسلمہ عورت کے ساتھ اگرچہ وہ کتابی کیوں نہ ہو نکاح مسلمہ کا حرام ہے یہی قول امامیہ اور مذہب یہ کہ ہے مگر جمہور اہلسنت جائز کہتے ہیں اور باوجود اسکے کہ مشرکین عام میں خواہ کتابی ہو یا غیر کتابی یا خاص یا غیر کتابی کو لین سورہ المائدہ کی آیت کو غیر منسوخ قرار دیتے ہیں چونکہ قصہ عام شافعیہ کے نزدیک تفسیر کے حکم میں ہے اس کو نسخ نہیں کہتے اور خفایا اس کو بھی نسخ کہتے ہیں اسلئے المائدہ کی آیت کو خواہ مخواہ کہے یا ناسخ اہلسنت محمول ہے مجتہدین اور کتابی عورت کا نکاح مرد مسلم کے ساتھ جائز سمجھتے ہیں اگرچہ بہتر نہ ہو اس واسطے کہ مفاسد اس میں زائد ہیں خصوصاً زائد غلبہ نظریت میں کیونکہ عورت اس زمانے میں مرد پر

غلبہ رکھتی ہے اور اُس سے متاثر ہونے کا زیادہ احتمال ہے اور اولاد پر بھی تاثر ان کا اور اسکی قوم کا زیادہ پڑنے کا اندیشہ ہے الناس علی دین ملوکم کے اصول پر یوں ہی قوم نصارتے حکام کا اثر وضع و قطع و اقتدار وغیرہ پڑتا ہو اور اگر قربت بھی ہو تو اور بھی زیادہ بڑنے کا یقین ہے البتہ یہ ان اسل مرکا خوف نہ ہو بلکہ امید ہو کہ عورت متاثر ہو کے ایمان قبول کرے گی یا اولاد ایسا نثار ہوگی یا اسکے اعزا پر ایمان کی خوبیاں ظاہر ہوں گی اور اسکی قوم اور خاندان کے لوگ اسلام کی طرف راغب ہوں گے تو ایسی جگہ عورت کثرتی کے ساتھ کھاج کر نادرست ہو بعض لوگوں نے مشکات سے صرف حریات مراد لیا ہے اسلئے وہ شرک ذمی و معاہد عورت کے ساتھ کھاج کو جائز نہیں تو کہہ سکتے ہیں *

امام ابو حنیفہ صابہ کو بھی اہل کتاب سے شمار کرتے ہیں یہ قوم بخوم و ہیئت سے آگاہ تھی اور اسی کے موافق اپنے اعمال کرتی تھی ممکن ہے کہ اسکی تعلیم کا مدار کوئی آسانی تعلیم اور کسی نبی کے ارشادات ہوں زیادہ گمان ہے کہ حضرت ادیس بنکھو ہر س بھی کہتے ہیں ان کی تعلیم کے مقرر ہوں کیونکہ ان کے معجزات سے اسطربا ہو اور حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک نبی ان انبیاء سے ایسا ہے جو خطوط کھینچنے اور بتانا تھا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ جو ان خطوط سے مطابقت ہو جاتی ہے تو نتیجہ صحیح ہوتا ہے ظاہر ہے کہ اسطربا میں جو اور معلوم ہوتے ہیں سب اصول ریاضی سے ناچھین یہ بھی ممکن ہے کہ ایک شو ایک خاص وقت میں معجزہ ہوا اور پھر معجزہ نہ ہے بہر حال صابی اگر کسی نبی کے مقررین اور کتاب آسانی پر ایمان رکھتے ہیں تو وہ بھی اہل کتاب سے ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کی دو قسمیں ہیں اسی وجہ سے علما کی ایک جماعت ان کو اہل کتاب میں شامل کرتی ہے اور دوسری جماعت ان کو ستارہ پرست ہونے کے الزام میں مشرکین میں شمار کرتی ہے ایسے ہی جو لوگ ہندوؤں کو بعض اوقات شل کرشن کی نبوت کے قائل ہیں وہ کرشن کے ماننے والوں کو اہل کتاب کے حکم میں کہہ سکتے ہیں مگر محقق یہ ہے کہ ہندو اہل کتاب نہیں ہیں بلکہ مشرکین سے ہیں ان کی عورتوں کے ساتھ بھی کھاج جائز نہیں ہے اگرچہ حالت غلبہ میں بے کھاج کے لونڈیاں ان کی لینا جائز ہے یہ ایک خاص مسئلہ ہے جس سے بادشاہ غلبہ کے افعال کی توضیح ہوتی ہے اکثر اعدائوں نے غیر معاہد اور غیر ذمی کی عورتوں کو لیا ہے جو کہ لونڈیاں تھیں جن سے وطی بلا کھاج جائز تھی کھج محض حاصل کرنے کا ایک بہانہ تھا یہ ان کے افعال کی غایت توجیہ ہے * والہ اعلم

اس جگہ ایک جماعت مشرکین سے ہر وہ شخص مراد لیتی ہے جو آنحضرت کے نبوات کا منکر ہو چکا ہو

معاہد صابی

کام ہندوؤں کا

رسالت کا مقرر ہوا رسالت سے بھی انکار کرے کیونکہ اگر اسے خارق عادت کو دیکھا جطوق بشری سے بالکل باہر تھا اُس کو جن یا شیطان کی طرف منسوب کیا اس صورت میں وہ بھی مشرک ہو جو طرح لوگ خلق و ذرق وغیرہ کو تو لے لگی کی جانب منسوب کرنے کے باعث مشرک ہوئے ہیں اس قول سے اگر ہم اگلوں کا مقصد صرف کفار میں لگا اس قول کو اگر تسلیم کر لیا جاوے تو وہ لوگ بھی داخل ہیں جو اُدھانے اسلام کرنے کے بعد عزت کے منکر ہیں اور اُن افعال کو جو انبیاء خصوصاً انحضرت سے مروی ہوئے ہیں اور خارق عادت میں اُن کو تو ای لگی یا طبعی یا شیطان و جن کی طرف منسوب کرتے ہیں جیسے دہریہ اور پیچیدہ ہیں کہ یہ سب اس قسم کے مشرک ہیں بلکہ امت ایسی غیر عادی شے ہے جو کسی مسلم متقی سے سرزد ہو جو نسبت نبی کریم سے معجزہ ہے اس کو بھی دلائل سے ثابت ہونے کے بعد شیطان یا جن کی طرف منسوب کرے وہ بھی اس قسم کا مشرک ہے جیسے ابن تیمیہ نے خوارق کبار کے متعلق کہا ہے :

حتیٰ یؤمنَ یہاں تک کہ ایمان لے آویں وہ عورتیں اچکھ باتفاق تمام اہل مذاہب ارباب تفسیر کے مراد ایمان سے اقرار زبانی ہے یعنی نکاح کے لیے صرف مشرک عورت کو اقرار ایمان کا کر لینا کافی ہے دل سے ایمان ہو یا نہ ہو کیونکہ یہ حکم ظاہر ایمان پر موقوف ہو لہذا منافقہ کے ساتھ نکاح جائز ہے اگر نفس مومن اور حقیقت ایمان میں تصدیق بالیمان والقلب لازم ہے منافق کافر ہے مشرک منافق مشرک ہو باوجود اسکے ظاہر احکام میں وہ مومن ہے اس آیت سے کہ اسہ کہتے ہیں کہ اجماع اہل اسلام اس پر ہے کہ یہاں ایمان سے محض اقرار مراد ہے تو معلوم ہوا کہ حقیقت ایمان کی صرف اقرار سانی ہے تصدیق ہو یا نہ ہو اگر یہ استدلال کہ اسہ کا بالکل غلط ہے اس واسطے کہ حکم نکاح میں اقرار کا کافی ہونا دعویٰ کے ثبوت کے لیے کافی نہیں ہے کیونکہ ہم سب متفق ہیں کہ اقرار زبانی سے احکام ظاہری کے لیے معتبر ہے اور حجت حقیقت ایمان میں ہے محض ظاہری احکام کے معتبر ہونے میں نہیں ہے لہذا اقرب تمام نہیں ہے علاوہ اسکے قرآن شریف کی آیات کثیرہ اور احادیث کی روایات مبرزہ لائق ہیں کہ ایمان طلبے معتبر ہے جیسا کہ یوسف بالغیب کی تفسیر میں گذر گیا ہے اور وہ الناس من یقول امن میں بھی گذر گیا ہے اور وقالت لا عراب امن میں آگے انشاء اللہ تعالیٰ آوے گا :

وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ ۚ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَدْعُ الْإِنسَانَ بِمَا كَفَرَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۚ ﴿۱۰۶﴾

پسند ہوا ہوگا کہ تم کید نہ کرنا کہ تم کہتے ہو کہ ایک خدا مومن جملہ کے لیے اور خیر فعل التفخیل کے حکم میں

جس کے معنی یہ ہیں کہ بہتر تر ہے یعنی امت مومنہ بہتر تر ہے مشرک سے اگرچہ وہ پسند نہ ہو بلحاظ منافع کے اس واسطے کہ شرف ازدواج کا باعث غربت اور منفعت کا ہونا ہے ازدادی ایک نعمت ہے کچھ اس کے ساتھ حال صورت احوال اور عزت خاندانی بھی اضافہ ہو جاتی ہے ایسی صورت میں غربت اور منفعت بڑھ جاتی ہے اگرچہ بہتری دوسری بھی ہو سکتا ہے کہ مشرک عورت بالخصوص آزاد مالدار سے دنیاوی فوائد متوقع ہیں اس واسطے نفس شیریت میں مشرک تو اگرچہ نیک منافع بالکل محذوم ہیں اسی وجہ سے امت مومنہ کو بہت بہتر فرمایا یعنی بہتری کی مشرک سے بھی نہیں کی کہ نیک قاعدہ ہے افضل التفنیل میں زیادتی معنی کی ایک کی دوسرے کا اور نہایت کی حاجی ہے جس میں نفس فعل کے معنی موجود ہوں کہا جاتا ہے کہ زید اگر کم عمر و زیادہ بخش کرنے والا عمر نہ رہے اگرچہ عمرو بھی بخش کرتا ہے کم دونوں میں پایا جاتا ہے اسی طرح بہتری دونوں میں موجود ہے مشرک میں دنیاوی بہتری ہوگی مگر دین میں دینی بہتری ہے جو زیادہ بہتر ہے اور مراد امت سے یہ تواتر اسد ہے جیسے تمام خلق کو عبیدہ اسد اور عباد اسد کہتے ہیں تو مراد یہ ہے کہ خدا کی لوٹدی ہے نواہ وہ آزاد ہو یا آزاد نہ ہو وہ مشرک سے بہتر ہے خواہ مشرک آزاد ہو یا لونڈی ہو مسلمان عورت کہ اللہ نے اسے کر کے اسوجہ سے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ اطاعت گزار اور خدا کے رب و مالک ہے کی مقرر ہے اور اس میں ایک خاص عظمت اسکی معلوم ہوتی ہے جس طرح کبار انبیاء کو عبد کر کے شکیلیا ہے اس صورت میں نبی یہ ہیں کہ مسلمان عورت ہر حال میں مشرک عورت سے بہترائی میں زیادہ ہے اور امت سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لونڈی مسلمان مشرک سے افضل ہے چاہے وہ مشرک آزاد ہو یا لونڈی ہو تو جب آزاد کے لونڈی افضل ہے تو اس قوم کے آزاد تو لا خالہ آزاد سے افضل ہے مسلمان عورت لونڈی ہو اور مشرک آزاد ہو تو مسلمان لونڈی افضل ہے تو مسلمان آزاد عورت کی افضلیت مشرک سے بدرجہ اولیٰ ثابت ہے :

مقتدیہ ہے کہ نکاح و تزویج سے بہت زیادہ ایک دوسرے پر اثر پڑتا ہے اسلام کی طرف متوجہ ہونا تو اس قدر متوقع نہیں ہوتا ہے جتنا ارتداد کا اندیشہ ہے اور اندیشہ ہمیشہ متوقع سے زیادہ مقتضی احتیاط کو ہے اس واسطے اس اندیشہ سے بچنے کے علاوہ ایمر بھی غوطہ خاطر رہے کہ مشرک کی بگڑا حکمیہ ایسی ہے کہ وہ خود قابل تحرز ہے اس کی نجات اعتقادی اس طرح کی ہے کہ اس سے ملوث ہونا نفیس طہیبت شخص گوارا نہ کرے گا مسلمہ عورت چاہے لونڈی ہو سیکے کثیف کپڑے پہنے ہو مگر اسکے دل میں کثافت اعتقادی نہ ہونے سے وہ مرغوب و مطلوب ہونا چاہیے :

وَلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ اَكْرَجُوْهُ ظَاهِرِ حُرِّ حُرِّ وِجَالِ لِبَاسِ مَالٍ وَثَرَّتِ اَدْرَآدَى كَيْ بَاعَتْ تَكْوِيْنُ
 ہو یہ ظاہر ہے کہ کجاظ دنیاوی اسباب کے یامور مرغوبات سے ہیں اور یہ غیبت فطری ہو اسی
 کو اندر نے ثابت کیا ہے اسکا ہرگز مقصود یہ نہیں ہے کہ مسلمان ابو جوحناست شرک کے کسی
 عورت کو اس لحاظ نجاست کے ساتھ پسند کرے مسلمان کی شان اس سے اعلیٰ ہے مگر چونکہ مرغوبات
 طبعی سے مجبور ہے اسی واسطے یہ ارشاد بھی کیا اور روکا بھی گیا۔ انگلہ ایک مسئلہ فقہیہ ہے وہ یہ کہ اگر
 کوئی شخص از ادعت کے مفرغ فقہ کی قدرت رکھتا ہے تو اسکو لونڈی سے نکاح جائز ہے یا نہیں امام
 ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کے پیرو اس
 آیت سے اس کے جواز پر استدلال کرتے ہیں اور اکثر علما نے اس استدلال کو صحیح قبول کر لیا ہے وہ
 یہ کہ اگر علما نے اس شخص کے لیے لونڈی کے نکاح کو جائز ٹھیلایا ہو جو شرک آزاد کے ساتھ
 نکاح کر سکتا ہو اسکو آزاد کی قدرت ہو ظاہر ہے کہ قدرت مہر کی اور فقہ کی آزاد عورت کے
 یکساں ہے چاہے وہ آزاد شرک ہو یا مومنہ ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ یہ لونڈی کے ساتھ نکاح
 کرنے والا قدرت آزاد مسلمہ کے ساتھ بھی رکھتا ہے :

وَلَا تَنْكُحُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتّٰى يُوْمِنُوْا اِنَّ نِكَاحَ ذٰلِكَ رَجْسٌ مَّرْدُوْكَ اَيَّانَ تَكُ اِنَّ يَدَّ اِيْمَانٍ لَا دِيْنَ
 بے ایمان کے عورت مسلمہ کے ساتھ مشرک کا نکاح نہیں ہو سکتا اور۔
 لَا هُنَّ حِلٌّ لِّهٖمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لَہُنَّ وہ مسلمان عورتیں جو چہرٹ کر آئی ہیں حلال ہیں ان کے
 کافر خاندان کے لیے نہ وہ حلال ہیں ان کے لیے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم عام ہے اور یہ
 حکم کتابی اور غیر کتابی دونوں کے لیے ہے اور ہونا ہی چاہیے اسواسطے کہ ابتدال انشاء مسلمہ کے لیے
 صحیح نہیں ہے اسکو غیر شرعی قبول نہیں کرتی ہے اور قوی اندیشہ ہے کہ عورت کو کافر و ندیدین
 کرے عورت کا انقبول نہ کرے بلکہ عورت پر اسکا اثر ہو۔

اس سے ہر شخص مراد ہے جو کافر ہے چاہے مقرر اسلام ہو یا غیر مقرر اسلام ہو جو منکر ضروریاتین
 ہے وہ کافر ہے چاہے بعض ضروریات دینی کا وہ مقرر ہو مگر ایک کے انکار سے بھی ثبوت کفر کا
 ہو جاتا ہے کوشش کرے کہ وہ ایک انکار اگر مختل ہو تو محمل صحیح پر اسکو پیش کریں گے بلکہ ہمیں
 اگر سو وجہ ہیں اُن میں سے ایک وجہ ایمان کی ہے اور ننانوے وجہ کفر ہیں تو وجہ ایمان کو
 تقدم دینگے لیکن اگر اسکا انکار بلا احتمال ہے تو اگر ایک امر قطعی ثابت بالبدین کا انکار ہے تو وہ کفر
 ہے اُسکے ساتھ نکاح جائز نہ ہوگا۔

اس قاعدے سے حجاج اور وفاض اور دیگر فرق ضالہ کو دیکھنا چاہیے اگر ان کے عقائد سے انکا ضروریا
دین کا لازم آتا ہے تو وہ کافر ہیں ورنہ بتدعیہ میں مثلاً ایک رافضی قدس حضرت بنی عایشہ کے رہا ہے
تو وہ منکر ضروریات دین ہے وہ کافر ہے اور اس آیت کے رد سے اسکے ساتھ کناح صحیح نہیں ہے
اہل کتاب میں بھی داخل نہیں ہے جو ان کی عورت کے ساتھ مردی کا نکاح صحیح ہو کیونکہ وہ اس صورت
میں مرتد ہو گئی البتہ اگر ضروریات دین کا انکا نہیں ہے تو وہ بتدعیہ ہو اور بتدعیہ غیر کفر ہونے
کے باعث اس قابل نہیں کہ اسکے ساتھ عورت سنیہ کا نکاح صحیح ہو خاص کر کہ جو تجرہ ہو ابے ہیں
زندگی لطف سے نہیں کتنی ہے اور بالخصوص اس صورت میں جب کہ عورت اس فرقہ کی ہو جو اہل سنت
کی تکفیر کر رہے سخت فعل مذموم ہے اگر اسکا نکاح کر لیا جائے یہ تو قدیم فرقوں کے لیے ہے فرقہ جاوہ
سے ایک فرقہ دبا بیہ کا ہے اسکا حال بھتہ شیعہ فرقہ کا حال ہے اگر منکر ضروریات دین ہے تو اس آیت
کے حکم میں داخل ہے ورنہ کفو نہ ہونے کے وجہ سے عورت کا نکاح جائز نہیں اور قادیانی مطلقاً حجاج
از اسلام ہیں ان کے ساتھ اس آیت کے حکم کے باعث نکاح درست نہیں ہے چہ تا ویلات یہ لوگ
کرتے ہیں قابل قبول نہیں ہیں *

وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ خَيْرٌ مِّنْ مَّشْرُوكٍ وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَهُوا
عبدے یا تو عام نیک بندے مراد ہیں تو مراد یہ ہو گی کہ بندہ خدا مومن شرک سے افضل و بہتر ہے
چاہے وہ بندہ دین آزاد ہو یا غلام ہو اور شرک چاہے آزاد ہو یا غلام ہو یا مراد اس سے غلام
مومن ہے کہ باوجودیکہ عبدیت ایک نقص ہے انسان حکم میں اہل اسباب کے ہو جا تا ہے لیکن
دولت ایمان ایسی ہے کہ اسکے مقابل ہرگز دولت حریت نہیں ہے اسی وجہ سے غلام بھی ایماندار
عام شرک سے افضل ہے چاہے وہ شرک آزاد ہو یا غلام ہو اگرچہ وہ بوجہ آزادی کے کم کہند ہو
مگر اس کی کثافت باطنی شرک کی ایسی ہے کہ اسکے ہوتے ہوئے کسی طرح وہ بہتر نہیں ہے -

أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى الْقِتَالِ وَهُمْ لَوْ كَانُوا يَفْقَهُوا
ان کی صحبت سے آدمی خدائی نافرمانی کرتا ہے اور سخت نار ہوتا ہے یا ان کا اعتقاد شرک جس
کی وہ دعوت کرتے ہیں موصول رہے جس سے آدمی آگ تک پہنچتا ہے اس واسطے کہ قرآن شریف میں
آیا ہے *

إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْقَهُانِ شَيْئًا يَدْعُونَ بِهِ وَيُفْعَلُ بِهِ ذَلِكَ لَمَنْ فِشَاءً - مانتا اس شخص کو ہرگز
نہ بخشد گا جس نے اسکے ساتھ کسی شے کو شریک کیا اور سولے شرک کے سب گناہوں کو اگر چاہے تو

اس وقت علاوہ اہل اسلام کے جو فرقے تھے وہ بے مختلف تھے ایک فرقہ نصائے کا حیض کی کچھ پروا نہ کرتا تھا دوسرا فرقہ یہود کا اور شرکین عرب کا اور مجوس کا تھا کہ زنا نہ حیض میں عورتوں کو بالکل جھلا کر دیتا تھا نہ ان کو اپنے گھر میں رکھتا نہ ان کے ساتھ کھانا کھاتا نہ پانی پیتا نہ بات چیت کرتا نہ ایک جگہ پر بیٹھا قرآن شریف میں اس سوال کا جواب دیا گیا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نہ تو حیض ایک ایسی شے ہے جس سے غایت درجہ کٹارہ شے کی جانے والی شے ہے کہ جس کی پروا نہ کی جائے بلکہ تھوڑی برائی آئینہ ہے اور اسکے باعث سے مقاربت و جماعت سے باز رہنا کافی ہے عورت اس حال میں ایسی نہیں ہے کہ اس سے مجالست و مکالمت و کھانا پینا اسکے ساتھ ممنوع ہو یہ سب امور جائز ہیں بلکہ جنکے چند سوالات کیے گئے جن کے جوابات مذکورین کے بعض سوال کے قبل حرف عطف داد نہیں ہے اور بعض کو قبل و اوہ ہے اگرچہ یکے بعد دیگرے داوہے داوہیت کے لیے آتے ہیں اس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ جو سوالات علحدہ علحدہ کیے گئے ان میں تو داوہین لایا گیا اور جو سوالات پہلے در پہلے کیے گئے ان میں داوہ ذکر کیا گیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ سب سوال مجتمع ہوئے ہیں۔

اس سوال کو ذکر فرمادیں انہوں نے جب دیکھا کہ طہارت کا شرع اسلام میں اس حد تک لحاظ رکھا کہ طہارت اعتقادی نہیں ہے اس کے متحرک کا حکم ہے اور حیض تو ظاہر انجس ہے اور عادت بھی عرب کی زنا نہ حیض میں پرہیز کرنے کی ہے تو اس کے بارے میں دریافت کر لینا چاہیے دریافت کرنے سے یہ معلوم ہوا کہ اعتزال لینے بالکل علحدہ گی کر داس سے مسلمان سمجھ کہ جو طریقہ جاہلیت کا ہو اور یہود اور مجوس سے لیا گیا ہے وہی شائد امور ہے چنانچہ امور یہی ہوئے انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر ہم عورتوں کو اپنے فرش سے علحدہ کر دیں تو ہمارے پاس اور ہٹے بچھانے کو بہت کچھ انہیں کچھ کیا کریں اگر ان کو بڑے تین توڑی کھاتے ہیں اور خود لے لیتے ہیں تو وہ سردی کھائیں گی جو باعث تکالیف کا ہو گا اسکے جواب میں آنحضرت نے اس حکم کی وضاحت فرمائی اور کہا کہ میں نے ان کو فرش سے علحدہ کرنے کو نہیں کہا ہے بلکہ میں نے صرف جماعت کو منع کیا ہے جب اس حکم کو یہود نے سنا تو مانعش ہوئے اور انھوں نے کہا کہ معلوم نہیں اس بھلا آدمی کو کیا ہے کوئی بات ہماری مخالفت کی نہیں چھوڑتا ہے بعض صحابہ مثل اسید بن حضیر اور عباد بن بشیر کو یہ قول یہود کا ناگوار ہوا اس ناگواری کے باعث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ اگر آپ اجازت دین تو ہم جماعت بھی کریں آنحضرت کو اس جبارت پر غصہ آیا یہ دونوں سمجھے کہ آنحضرت ان دونوں سے ملاض میں مگر کسی جگہ سے دودھ آیا تھا

آنحضرت نے آمین سے ان دونوں کو ارسال کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کی ذات سے ناگواری نہ تھی بلکہ ان کے اس ناشایستہ قول سے ناگواری تھی کہ یہودی مخالفت میں ایک خیر صیغہ اور مضر فعل کا انتخاب کیا جائے مسلمانوں کو اس امر کی تعلیم دی گئی کہ کسی حالت میں غلامی فعل کرنے کی جات نہیں ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو حکم حیض والی عورتوں کا صاف کر دیا گیا۔

اس جگہ عن المحيض ہو محيض میں لفظ اس وزن صیغہ کے دو احتمال ہیں یا تو یہ محل حیض کے معنی میں ہے یعنی حیض کے خارج ہونے کی جگہ اور اس سے عورت ہو یا یہ مصدر میں ہے بعض نے فرقی کیا ہے کہ جس حالت میں کسور ہے تو اس حالت میں مصدر میں ہے اور مرد اس سے حیض کا خارج ہونا ہو لہذا ایسی احتمال آخر کو تقویت ہوتی ہے کہ سوال عورت کا حیض کی حالت میں نہیں ہے بلکہ سوال اس حیض سے ہے کہ اسکا حکم کیا ہے اسی کے مطابق لفظ آذی بھی ہے اور والنساء فی المحيض بھی ہے کہ چونکہ عورت خود آذی نہیں ہے اور نہ یہ مناسب ہے کہ عابضے کو عورتوں کو حالت میں اس عورت کے جبکہ جانفہ ہو علیحدہ کر دیے دو وزن ایسے احتمال کے موافق ہیں کہ معنی یہاں محيض سے خود حیض ہے اسکو کہا گیا کہ وہ آذی ہے اور اس کی وجہ سے جب عورتوں کو حیض ہو اور وہ حالت حیض میں ہوں تو انکو علیحدہ رکھو۔

آذی جزا گوار ہو مگر خطرناک نہ ہوا اسکو کہا ہو اسواسطے کہ حیض مثل بول و براز کے فضله محکم ہے ایک خون کی شکل میں نکلنا ہو مگر لائین اس قدر سرخی در سرخی ہوتی ہے کہ وہ سرخی کے باعث سیاہی کے قریب تک پہنچ جاتا ہے اور حدت و اشتراق کی کیفیت اس میں ہوتی ہے تھوڑا تھوڑا نکلتا ہو اور آمین طبری ہو ہوتی ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ جب ان اوصاف کا خون ہو تو وہ حیض ہے اگر یہ اوصاف نہ ہوں تو وہ حیض نہیں ہے نہ نماز اسقاط ہے اسواسطے کہ یہ اوصاف نہ ہوئے تو احتمال ہو کہ وہ خون حیض کا ہے یا نہیں ہے اور احتمال سے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا ہے اور لفظ شرعیہ اسقاط نہیں ہوتی ہیں دوسرا گروہ علماء کا کہتا ہے کہ ہر خون کے اوصاف کو دیکھتے بہنا اور اسکو انبیا زکریا حیض وغیرہ سے دشوار ہے اسواسطے شارع نے بجائے خون کے ایک مضبوط مدت مقرر کر دی کہ اس مدت میں جو خون آئے وہ حیض ہو جو اسکے بعد آئے وہ اتنا ہے وہ ایک قسم کی غیر طبعی حالت ہے اسی وجہ سے اتنا صفا کر دینا صحت کی علامت ہو اور خون کا جایام میں آنا ہو نہ نکلنا بیماری کا باعث ہو حیض کا آنا علامت بلوغ و ندرت ہے جب جانفہ ہوگی تو بالغ ہو جائیگی۔ اقل مدت جب میں کہ لڑکی عموماً بالغ ہوتی ہے حاکم حارہ میں جیسے عرب وغیرہ سے نو برس میں نکلے

قبل نو برس کے کوئی لڑکی خون دیکھے تو وہ حیض نہ ہوگا امین اختلاف ہو کہ نو برس شروع ہوتے ہی عیاض ہو سکتی ہے یا نہیں ایک جماعت کہتی ہے کہ اول مدت نو برس میں داخل ہوتا ہو اور دوسری جماعت کہتی ہے کہ چھ ماہ گزرنے کے بعد ابتدائی مدت ہوگی اور اعتبار امین سنہ قمری کا ہے کیونکہ اکثر مدت اسکی لحاظ ماہ قمری کے ہوتی ہے اور اقل مدت حیض امام مالک کے نزدیک مقرر نہیں ہے امام شافعی کے نزدیک ایک دن رات ہو اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک تین دن اور تین راتیں ہیں اول اکثر مدت اس کی پندرہ دن اور اس کی راتیں ہیں اور جو اس سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے طہر کی قیل مدت پندرہ دن میں اور اکثر کی کوئی حد نہیں ہے بعض اوقات عورت مدت الطہر میں ایک ہی مرتبہ حیضہ ہوتی ہے اور پھر اسکو حیض ہوتا ہی نہیں ہے غالباً چھ سات دن عورت کو ہمراہ مہج حیض ہوتا ہے اور بقیہ مدت طہر کی ہوتی ہے امام احمد کے نزدیک اقل مدت طہر کی تیرہ دن ہیں حیض سے چند امور ممنوع ہو جاتے ہیں نماز نگر اسکی قضا نہیں ہے اور روزہ اسکی قضا ہے اور اعتکاف اور سباجین جانا اور طواف اور قرآن شریف کو چھونا اور قرآن پڑھنا اور سجدہ کرنا اور مرد کے ساتھ جماع کرنا پھر جب حیض سے فرست ہو جائے تو ہفت بلا غسل کے جماع جائز ہے امین امین امام شافعی اور امام مالک اور اوزاعی اور ثوری کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک امین تفصیل ہے اگر دس دن سے کم انقطاع حیض ہو تو بدین غسل کے جماع جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے اور عطار و طاووس کہتے ہیں کہ موضع حیض کو دھو ڈالے اور وضو کرے اور جماعت بعض نے صرف غسل موضع کو کافی سمجھا ہے لیکن جو لگ غسل کو ضروری سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر بانی دستیاب نہ ہو سکے تو غم غسل کے قائم مقام ہے یہ اختلاف جماع میں اسوجہ سے ہے کہ فلا نظر بوجہ حتیٰ یطہروا کی قرات میں مبالغہ و عدم مبالغہ کی دونوں قرائن منقول ہوئی ہیں مبالغہ کی صورت میں غسل اور غیر مبالغہ کی صورت میں صرف انقطاع دم مراد لیا جاسکتا ہو ای وجہ است امام ابوحنیفہ نے دونوں قراتوں کو ملے کے دو حال میں دونوں حکم ثابت کیے اور یہی مناسب ہے اسواسطے کہ ہر قرات متصل ایک حکم ظاہر کرتی ہے :

كَادَ انْظُرَ اَنْ فَاتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ اَتَوْهُنَّ اللَّهُ طَٰمِرًا حَبِيبٌ دُہ پوری طرح پاک ہو جائیں تو ان سے جماع کرو جیسا کہ اللہ نے حکم دیا یہی معنی جس جگہ جماع کی اجازت دی یا جو وقت وہ روزہ دار نہ بیان مستثلف نہوں یا وہ محرمات سے ہوں۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الشَّوَابَ اَمِنْ اللہ تو بہ کرنے والوں کو دوست رکھتا ہی عوجا جماعت حائضہ یا عجماعت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْزَنُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَلَاسِيئَةٍ عَلَيْكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مَا يَشَاءُ لِقَوْمٍ يُدْعُونَ
 لَا تَحْزَنُوا عَلَيْهِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ زَاهِقِينَ
 بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

فقیر (صف ۱۲۱) نے نہیں کرتے ہیں و عیب الملتہرین اور دوست رکھتا ہو متطہرین کو کہ جو پاکیزہ
 ہیں فحاش کے اور نہایت کے ارتکاب کرنے سے یا تاب وہ ہے کہ جو تکب ہو مگر خدا کو حکم کے تحت
 چھوڑ دے اور متطہر وہ ہے کہ جو خود اپنی لطافت طبیعت کے باعث ان امور کا ارتکاب ہی نہ کری
 والہ اعلم بحقیقۃ الحال :

یہ ایک بیان ہے آیت سابقہ کا جس میں ارشاد ہوتا ہو کہ عورتوں سے جماعت کر جس طرح
 ادرنے تم کو اجازت دی ہے

فانقوض من حیث اموکم اللہ اس سے بتایا گیا ہے کہ غرض اصلی صرف قضاء شہوت نہیں
 ہے بلکہ نسل کے قائم رکھنے کے باعث جماعت کرنا چاہیے لہذا جماعت وہیں سے ہو جان سے
 استقرار محل ہو سکے و صورت صرف جماعت قبل سے حاصل ہوتی ہے اس آیت کا شان نزول
 بھی اسی معنی پر دلالت کرتا ہو اس واسطے کہ شان نزول یہ ہے کہ ایک عورت انصاریہ کے ساتھ
 ایک مرد قریشی نے عقد کیا انصاریہ جو یہود کے ہمسایہ ہونے کے اعتقاداً یہود کے موافق تھے
 ان کا اعتقاد یہ تھا کہ اگر کوئی شخص عورت سے جماعت قبل میں دبر کی طعن سے کرتا ہے تو اس کا
 احوال پیدا ہوتا ہے اسی وجہ سے انصاریہ اس کو اگر سمجھتے تھے اور قریش کو اس میں کفر سمجھتی نہ
 اس کی ان کو بردہ تھی اس واسطے وہ بالفاظ اسکے کہ جس کروٹ ہو حالت جلوس میں ہو یا قیام میں
 ہو جماعت کرنے تھے اور یہ صورت ان کو زیادہ مرغوب تھی یا اکثر ایسا کرتے تھے چنانچہ اس
 قریشی مرد نے بھی اپنی زوجہ انصاریہ سے ایسا کرنا چاہا تو اس نے اس سے گریز کیا اس مرد نے یا اس
 عورت نے اس مسئلہ دریافت کیا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی بعض کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس
 مسئلہ کو دریافت کیا بعض کہتے ہیں کہ یہودی طعن سے یہ مسئلہ پوچھا گیا مگر تقدیراً اجازت ہوئی

کہ ہر صورت سے جماع ایسا کہ جو قبل مین ہو جائز ہے تو اس لحاظ سے معنی اٹی کے کیفیت کے مین لینے جس طرح چاہو محل حرث یعنی فرج عورت مین جماع کر سکتے ہو چاہے چت لٹا کے یا پٹ کھڑے کھڑے یا بیٹھے بیٹھے ہر طرح جائز ہے جب کہ حرث کی جگہ پر ہو اور اذی ناگوار محل سے محفوظ ہے ظاہر ہے کہ دُربیشہ محل اذی اور خلّات وضع فطری ہے بغض نے اُٹی کے معنی مٹی کے لیے مین مٹی جب چاہو رات دن جو وقت جی چاہے سولے اُس صورت کے کہ عورت حلال نہ ہو یا وہ صائمہ یا نافضہ ہو بغض نے اِس آیت سے جواز عزل پر استدلال کیا ہے خفیہ کے نزدیک باجارت حرہ سے عزل ہو سکتا ہے اور اسے بلّا اجازت اس کے بھی عزل ہو سکتا ہے عزل کہتے مین انزال دخول مین نہ کرنا بلکہ انزال کے وقت جدا ہو جانا۔ یہ اقوال جمہور علما کے مین مگر امام مالک سے اور اہل شیعہ سے مروی ہے کہ عورت سے جماعت دُربیشہ بھی ہو سکتی ہے اُن کے ادلہ نہایت ضعیف مین اُن کے ذکر کرنے سے طبیعت مستکہ ہے اس صورت مین این کے معنی مین اتی ہے مگر اصحاب امام مالک اس کے جواز سے انکار کرتے مین کیونکہ صراحتہ یہ مقصود آیت کے خلّات ہو امین تصحیح دلد ہے جس طرح لو طلت اور اتیان حیوان اور عل بالید سے ۴

فَقَدْ مَحَلَّكَ أَنْفَسِكُمْ تُو اپنے لیے آگے بھیج دو اس سے بھی مراد یہی ہے کہ وہ کام کرو جو نتیجہ خیر ہو وہ اتیان فی الفرج ہے اس واسطے کہ نیت خالص کر کے ابتداء نوع انسان کے ارادہ سے اور ولد صالح کے وجود مین آنے کی امید سے جماعت کرنا باعث رضائے الہی و دخول جنت کا ہے جو حکم ہوا کہ اپنے لیے پہلے سے کار خیر روانہ کر رکھو اکی تاکید کی کہ وَأَنْفَعُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُخْلِقُ اور اندر سے ڈرو اور جان رکھو کہ اُس سے ملنے والے ہو تو قضاے شہوت مین اس قدر دیوانہ نہ ہو جاؤ جو باوجود ن کی حکمت مین کرنے لگو اور حلال و حرام کا امتیاز باقی نہ رکھو پھر اِس عید کے ساتھ ہی موافق حادث ستمہ کے ویشی الموصلین ارشاد فرمایا کہ یا مزارون کو خوشخبری دو وہ لوفت حکم الہی کے ہر امر مین عمل کرنے کے باعث جنت مین داخل ہوں گے اور خدا کی خوشنودی حاصل ہوگی ۵

اِس جگہ دو امر ذکر کرنے کو رہ گئے ایک یہ کہ حالت حیض مین جب کہ عورت سے صرف جماعت ناجائز ہے تو اور تمام طور کی مباشرت جائز ہے یا نہیں احادیث تو اس بارے مین بالکل صاف مین اُن سے جو ثابت ہوئے قرآن شریف سے بھی غور کرنے کے بعد جواز کا حکم ملتا ہے اِس امر پر اتفاق امت محمدیہ کا ہے کہ حالت حیض مین جماعت حرام ہے البتہ یہی اس امر پر بھی اتفاق ہے

کہ مافوق السرہ تحت الرکبہ اپنی عورت کے استمتاع کر سکتا ہے یعنی نات کے اوپر اور گھٹنوں کے نیچے
 البتہ اختلاف ماتحت السرہ فوق الرکبہ میں ہے یعنی نات سے نیچے اور گھٹنوں کے اوپر استمتاع
 جائز ہے یا نہیں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام شافعی کہتے ہیں کہ استمتاع ماتحت السرہ
 فوق الرکبہ حرام ہے اوسطے کہ قرآن شریف میں آیا ہے کہ فاعز لوالنساء فی الحيض اور مرد اس
 سے یہ ہے کہ عورت کے زمانہ حیض میں تنع اٹھاؤ مگر فوق السرہ اور تحت الرکبہ بالا اجماع استمتاع جائز ہے
 توبہ جان اجماع جواز پر نہیں ہے وہ حرمت میں داخل ہے وہ محل ازار ہے حضرت زید بن سلم
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ زمانہ حیض میں میری عورت کمان تک بھجواج
 ہے آپ نے فرمایا کہ ازا مضبوط باندھ بھراؤ پر اس کے جو جسم ہے امین جو چاہے کر یعنی بوس و کنا وغیرہ
 بعض لوگوں نے کہا ہے کہ سوائے فرج کے سب حلال ہے اسوجہ کے معنی فاعز لوالنساء
 نے الحيض کے یہ ہیں کہ وہ درہو عورتوں سے محل حیض میں یعنی مقام فرج یعنی فرج کو چھو دو
 تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ماسوا اسکے سب داخل حلت ہے۔

دوسرا امر یہ ہے کہ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ شرع نے زمانہ حیض میں تو جماعت کو منوع قرار دیا
 اور زمانہ استحاضہ میں کیوں نہیں منوع قرار دیا حالانکہ ہوا دی میں وہ بھی داخل ہے کچھ کو کراہت
 طبیعت کو اس سے بھی ہوتی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ وہ کراہت اذی تک نہیں پہنچتی ہے
 وہ مرض ہے اگر وہ بند ہو جائے تو صحت ہے اور کبھی استحاضہ کی حالت میں محل قرار ہو جاتا ہے
 بر خلاف حالت حیض کے اور نقصان حالت حیض میں جماعت سے ہوتا ہے وہ حالت استحاضہ
 میں نہیں ہوتا ہے ۛ

اس جگہ یہ بھی ذکر کرنا مناسب ہے کہ مستحاضہ کو چاہیے کہ بروقت نماز کے تازہ وضو کرے
 اور نماز پڑھے جب تک وقت نماز ہے اسی وضو سے نماز پڑھ سکتی ہے وقت کے خروج سے
 وضو بھی اسکا ٹوٹ جاتا ہے ہم لوگوں کے نزدیک وہ مثل دوسرے اصحاب عذر کے ایسی
 ہی ہے البتہ مدت مقررہ جب حیض کی آدے تو نماز چھوڑ دے پھر بعد مدت غسل کر کے
 نماز پڑھے ۛ

وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عُرْضَةً لِّأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَ
 تَصِلُوا إِلَى النَّاسِ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ لَا تَأْخُذْكُمْ
 اللّٰهُ بِاللَّغْوِ أَيْمَانُكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ
 قُلُوبُكُمْ وَاللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ

اسکو اپنی قسموں کا نشانہ نہ بناؤ یہ کہ اس کو پورا کرو اور پھر ہر گامی کرو اور
 صلح کرو در میان لوگوں کے اور اس تجارتی باتیں سنتا ہے اور خدا سے حالات سے باخبر ہے اس
 مواخذہ میں کڑا ہے لہذا جو تجارتی قسمیں سے ہو لیکن مواخذہ کرتا ہے اس سے جس کو تمھارے دلوں نے
 کیا ہے اور اس سے بچنے والا رحمت کرنے والا ہے

عموماً معاملات معاشرت اور میل جول میں لوگ تین کھایا کرتے تھے اس سے نفع سے زیادہ نقصان
 کا اندیشہ ہوتا ہے کیونکہ کمین کے معنی قوت کے ہیں اور عین و قسم سے لوگ کلام میں قوت پیدا کرتے
 ہیں اور بسا اوقات ایسے آدم مبارک کی تعلیم غلط نہیں رہتی ہے اس سے بے ادبی کے علاوہ بے اعتباری
 بھی جڑتی ہے اسی واسطے ارشاد فرماتا ہے کہ اس کو اپنے حلقہ کائنات سے نہ بناؤ کہ بات بات پر اس کا نام
 لیا اور احم آئی کا جو اجلال ہے اور جو اس کے واسطے تعظیم لازم ہے وہ ترک ہو جائے بلکہ بار بار اس طرح اس
 کا نام لینے سے آدمی بے پرواہ ہو جاتا ہے حالانکہ عین کا مقصد یہ ہے کہ اس کو دیر لگے اور تقویٰ
 اور پربہیزگاری کا باعث بنے اور موقع سے ناکید کلام کر کے صلاح درمیان دو مسلمان بھائیوں
 کے کر کے جس سے اتفاق ٹہرے اور اختلاف دور ہو۔

بعض نے عرضتہ کہ معنی یہ ہے کہ اس کو رک نہ ٹھیرا و اچھی باتوں کے کرنے میں تم کھالے کہ یہ
 نکر و بھالاکہ وہ شے صلہ رحم ہو یا اصلاح ذات البین ہو یا پربہیزگاری و تقویٰ کی بات ہو کہ میں
 تو قسم کھا چکا ہوں اب کیسے یہ کام کروں تو ایسا نہ کرنا چاہیے اس وجہ سے حضرت عبدالرحمن بن ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم نے حلف کیا اور جس شے پر حلف کیا ہے اس سے
 ہرگز کوئی بات دیکھی تو تم کو چاہیے کہ بہتر بات کرو اور حلف کا کفارہ دے دو۔

وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور اس سنتا ہے جانتا ہے ابھی اس وجہ سے کہا گیا ہے کہ ایمان کو یہ نہ سمجھو کہ اس پر کچھ
 مواخذہ نہ ہوگا البتہ باتیں سنتا ہے اور دل کے بھید جانتا ہے وہ ضرور خبردار ہے گا۔
 لَا تَأْخُذْكُمْ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ أَيْمَانُكُمْ اس کو لہذا جو قسمیں میں سے مواخذہ نہ کرے گا کیونکہ اس کے

لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
 فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَفَوْا
 الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

ابراہیم بن جبرائیلؑ کے لیے جو انہی عورتوں کے عین محبت میں کمی کرنے کے لیے تین مہینے تک انتظار کیا کرتے تھے۔
 چار ماہ تک بھراغون سے رجوع کر لیا اسی مدت میں تو اسے بخشے والا مہربان ہوا اور اگر رحم
 الطلاق کا تو اسے سننے والا اور جاننے والا ہے۔

بیحدہ ۲۶۷

مواخذہ میں حرج عظیم ہے لیکن مواخذہ اُس سے کرے گا جو لغو نہیں ہے بلکہ اس کا نہ کوئی بھاری قلب
 نے کیا ہے اور اسے بخشے والا ہے اگر توبہ کر دے اور کفارہ دے اور رحم کرنے والا ہے تین لغو میں
 اختلاف ہو گیا ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ بغیر معنی سمجھے لاوا اور بلاوا اور کفارہ کے لغو ہے حسب
 عادت قسم زبان سے نکلتی ہے یہاں تک کہ قسم کھانے والے کو شعور بھی نہیں ہوتا ہے کہ اُس نے
 قسم کھا لی ہے اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے یہ قول حضرت عائشہ اور شعبی اور عمرہ کا ہے صحاح
 کہتے ہیں کہ یمن لغوہ یہ ہے جب کفارہ ادا کر دیا گیا ہو۔

بعض لوگ کہتے ہیں یمن لغوہ ہے جو ترک طاعت پر لائی گئی جو امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ یمن
 لغوہ ہے جس کو کسی نے گزرے ہوئے واقعہ کو سچ سمجھ کے تصدیق کی غرض سے کھا یا ہو اس کے
 مقابل یمن غموس ہے کہ وہ بلا توبہ کے معاف نہیں ہوتی ہے وہی مراد ما لکست فاکونک
 سے ہو وہ یہ ہے کہ انسان گزشتہ واقعہ پر قسم کھائے کہ ایسا ہوا خواہ کسی کے خوش کرنے کے لیے
 یا کسی کا حق تلف کرنے کی غرض سے یا جو مطلب ہو حالانکہ جانتا ہو کہ یہ واقعہ نہیں گزرا ہے
 اور حلف کرنے میں یہ جھوٹ بولتا ہے تو یمن غموس ہے اس کا گناہ کفارہ سے نہیں جاتا ہے
 بلکہ توبہ کرنا چاہیے اور اگر کسی مخلوق کا حق تلف کیا ہے تو اس کا تدارک کرنا چاہیے جب امید
 معافی کی ہے۔

اس آیت کے قبل مطلقاً قسم کھانے کا حکم ہوا ہے اب اس آیت میں مخصوص قسم ایک طرح
 کی عرب میں رائج تھی اس کا حکم ذکر کرتے ہوئے اس کو ایسا کہتے تھے یعنی ایلا کی کمی کرنا و نقصان کرنا ہے ولا
 یا تل اولو الفضل منکھ اولو النکھ خبالا اسی معنی میں ہے پھر اس قسم کو کہنے لگے جس میں کسی
 کے نقصان پہلٹ کیا گیا ہو اس کے بعد خاص کر کے اُس قسم کو کہنے لگے جہین عورت سے بہتر

نہ ہونے پر قسم کھائی جاتی ہے چونکہ عورت کے حقوق سے اس کے ساتھ ہم بستری ہونا ہے اس واسطے اس کو نہ کرنا اس کے حقوق میں کمی کرنا ہے اسی مناسبت سے اس قسم کو ایلا کہنے لگے ایلا کا مقصد عموماً یہ ہوتا ہے کہ عورت کو تنگ کیا جائے عورت سے لطف باقی نہ رہے اور یہ بھی مقصود ہوتا ہے کہ اس کو چھوڑ نہ دیا جائے کہ وہ آزاد ہو کے اپنی دوسری فکر کرے تو یہ حقت ایلا رکھا جاتا ہے جب لوگ کہتے ہیں کہ عورت کا حق صحبت ادا کر دو عذر کرتے ہیں کہ ہم قسم کھا چکے ہیں اگر طلاق کی خواہش کی جاتی ہے تو اس کو عار و تنگ کا حیلہ کر کے رد کرتے ہیں نہیں مانتے ہیں خدا نے ایک مدت مقرر کر دی کہ اگر اتنی مدت میں رجوع نہ کر لیا تو پھر وہ طلاق ہو جائے گی تاکہ یہ طریقہ مذموم ترک ہو جائے ظاہر ہے کہ عموماً حلف میں کفارہ دینے کا یا تو بہ کرنے کا ذکر ہے مگر اس حلف میں جسے ایلا کہتے ہیں کفارہ کا ذکر نہیں ہوا اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ کفارہ نہ ہو کیونکہ حلف ہو اس کا حکم سب سے بھی نافذ ہے ساتھ اس کے ایک امر زائد بھی ہے ہوا اس کو کیا کرنے کی حاجت ہوئی وہ بیان کر دیا گیا احادیث سے حلف کو توڑ کے بہتر کام کرنے کی اور کفارہ کی تحریض معلوم ہوتی ہے وہی حکم بھی کافی ہے اس واسطے رجوع کرنا ہی بہتر ہے۔ چونکہ ایلا میں قسم حلال ہے کرنے پر ہوتی ہے جس سے بعد لازم آتا ہے اور بعد کا صلہ من سے آتا ہے اس وجہ سے یوں کہ اس کا صلہ بھی من سے آیا۔ بعض لوگوں کے نزدیک خود ایلا ہی کا صلہ علیٰ ذن و دونوں سے آتا ہے بعض کا گمان ہے کہ من بمعنی علی کے آتا ہے اور کبھی فی کے معنی ہیں تاکہ کبھی زائد ہوتا ہے یہ سب محمل ہے ایک گروہ کہتا ہے کہ من نسألفہ طرف مستقر ہے ایک قرأت میں الوہ من نسألفہ آتا ہے حضرت ابی یوسف من پڑھتے ہیں اور ریش کے معنی انتظار و توقف کے ہیں یہ پورا جملہ نیز لہ استثناء کے ہے وَلَٰكِنْ يُّؤَخِّرُونَ كَثِيرًا مِّنَ الْكَلِمَاتِ فَكُلُّهُنَّ مَكْرُوهٌ مگر ایلا کرتے ہیں ان کو گناہ نہیں ہے کیونکہ ایلا کو لازم دو باتیں ہیں ایک کفارہ دے کے رجوع کرنا تو آمین بھی گناہ نہیں ہے یا پورا کرنا قسم کا اور طلاق ہو جانا یہ بھی موجب اثم نہیں ہے برخلاف دیگر میں و قسم کے کہ آمین خواہ خواہ بھیت

کا اندیشہ ہے :

فَاِنْ فَاَعُوْذَاتِ اللّٰهِ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ پھر اگر رجوع کر نہ تو یقیناً اللہ بخشنے والا مہربان ہے یعنی اگر قسم کھا کے توڑ دالین اور اس کا کفارہ دین تو اللہ ان کو بخشدے گا اگرچہ خدا کی قسم کھا کے اس کا پورا کرنا ضروری ہے مگر اس کے پورا کرنے میں غلطی ہے اور بیہ طلاق ہے اس واسطے کہ یہ حق عبادت ہے اور تم کا پورا کرنا حق اللہ پر حق اللہ کو وسعت کو کیا اس پر سید رہے اس کو خست اور خلاف قسم کرنے کا

السد عذاب و مواخذہ کرے گا اس سے کفارہ کا وجوب ساقط نہیں ہوتا ہے جیسا کہ عمرؓ کا حلف میں اسکے خلاف کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے اس میں بھی لازم ہوتا لہذا چاہیے کہ قبل چار ماہ گزرنے کے جماعت کرے اور کفارہ دے تاکہ تعلق زن و شو کا باقی ہے اور اس کی شان رحم و مہربانی اور غفر و بخشش پر اعتماد کرے کہ وہ اس سستی کو کہ حلف کو پورا نہ کیا درگزر کرے گا وَاِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَاِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور اگر قصد کر لیا انھوں نے طلاق کا تو اسے ان کی باتوں کو سننے والا ہے اور ان کی نیت سے آگاہ ہے وہ ابھی طرح جانتا ہے کہ ایلا کس نیت سے کیا گیا ہے اور وہ الفاظ اُسے کہہیں جو ایلا کے وقت کہے گئے ابجگہ یہ امر بھی ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ایلا میں شرط ہے کہ جماعت نہ کرنے کے بعد بر حلف چار ماہ سے کم نہ ہو اگر چار ماہ سے کم ہو گا تو وہ موافق دیگر حلف و قسم کے ہو گا جس کو توڑنے کفارہ ادا کرنا ہو گا اور اگر نہ توڑے تو وہ طلاق نہ ہوگی بلکہ چار ماہ گزرنے کے ساتھ ہی طلاق ہوگی نہ کفارہ ہوگا بوجہ اتمام مدت حلف کے لیکن اگر بلا تعین مدت حلف کیا یا چار ماہ سے زیادہ کیا یا چار ماہ کا حلف کیا تو وہ ایلا ہو جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک چار ماہ سے کم یا چار ماہ تک حلف کیا تو ایلا نہ ہوگا اور امام حنفی اور ظاہریہ وغیرہ کے نزدیک اس قسم کا حلف کم چار ماہ سے ہو یا چار ماہ کے لیے ہو یا زیادہ یا مطلقاً سب ایلا ہے پھر اس مدت ایلا کے گزرنے کے بعد امام ابو حنیفہ کے نزدیک طلاق ہو جاوے گی اس واسطے کہ اس کو حکم معلوم ہو گیا کہ اگر رجوع نہ کرے گا تو طلاق ہے اُس نے رجوع نہیں کیا اور مدت بھی گزر گئی اُس کے اس فعل سے طلاق ہو گئی اب اس کی ضرورت نہیں رہی کہ وہ زبان سے بھی طلاق دے مگر امام شافعی کے نزدیک محض مدت گزرنے سے طلاق نہیں ہوئی بلکہ عورت کو مطالبہ طلاق کا حق ہو گیا اگر وہ چاہے تو طلاق ہو جائے مرد اگر طلاق دیدے تو خیر ورنہ وہ حاکم کے ذریعہ سے طلاق حاصل کر سکتی ہے فَاِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَاِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اس قول پر امام شافعی کو دلالت کرتی ہے اور جو مقصد اس حکم کا ہے وہ بھی اسی طرح حاصل ہوتا ہے اس واسطے کہ مقصد تو اس حکم سے یہی ہے کہ عورت کو اس قسم کے حلف جو دشواری ہوتی ہے وہ رفع ہو جائے اس میں نفع عورت کا ہے اس کو اگر اختیار نہ ہو تو یہ نفع بضرر کی جانب ہو جاوے گا امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید دیکھ کر دفعۃً آتش ہوس کی نظر کرتی ہو اور عورت کا ضرر اس طرح دفع ہو جائے کہ اس کو بعد اس کے تجدید نکاح کا حق حاصل ہے اگر وہ چاہے اور اس کی خدائی کے لیے اگر قصداً قاضی یلہر کی طلاق ضروری ہو تو آسانی نہ ہے گی بلکہ دشواری ہو جائیگی۔ والہ اعلم

حیض پر بھی ہوتا ہے اور طہر پر بھی ہوتا ہے امام شافعی نے طہر مراد لیا ہے اور امام ابوحنیفہ وغیرہ نے حیض مراد لیا ہے اہل اصول وہ عورت کہ جسکو حیض ہوتا ہے اسکو تین قرار انتظار کرنا چاہیے لیکن یہ حکم عام نہیں ہے کیونکہ ہر مطلقہ پر یہ حکم صادق نہیں آتا ہے بعض طلاقات وہ ہیں جن کو حیض آتا ہی نہیں ہے لہذا یہ طلاقات مخصوص ہیں اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ الف لام استغراق کا نہیں بلکہ ایک مطلقہ وہ ہے جسکو عدت کی ضرورت ہی نہیں وہ وہ ہے جسکو قبل خلوت صحیحہ کے طلاق دیدی گئی ہو ظاہر ہے کہ ایسے مرد سے رجوع کی توقع نہیں اور انتظار طہرات رحم کی بھی حاجت نہیں کیونکہ عمارت کی بنیاد ہی نہیں آئی ہے دوسری وہ مطلقہ ہے جسکو حیض آنا بوجہ کبر سن کے بند ہو گیا ہو یا وہ صغیرہ ہے کہ جسکو حیض ناشرع ہی نہیں ہوا ہے اسکی مدت حیض سے ہو ہی نہیں سکتی ہے اسکے لیے شرع نے حیض کے قائم مقام ماہ قرار دیدیے ہیں تین ماہ اس کی عدت ہو تیسرے وہ مطلقہ ہے کہ جسکو حیض ہوتا ہے تو اسکی دو صورتیں ہیں یا تو وہ حاملہ ہے یا حاملہ نہیں ہے اگر حاملہ ہے تو اسکو وضع حمل تک انتظار کرنا چاہیے مراد حاملہ سے وہ ہے جس کا حمل معلوم ہو گیا ہے اور غیر حاملہ سے وہ ہے کہ جس کا حمل متین نہیں ہے تو اب اسکی مدت حیض سے اعتبار کی جادے گی خواہ خود زمانہ حیض سے یا طہر سے جو بعد اسکے ہوتا ہے لفظ قرو و دون کو شامل ہے اور چونکہ یشترک ہے اور لفظ مشترک متعلج قرینہ کی طرف ہے اور قرینہ یہاں مختلف ہے اس واسطے اسکے تعین معنی میں بھی اختلاف ہو گیا ہے ہم نے جیسا اوپر ذکر کیا ہے کہ امام شافعی طہر مراد لیتے ہیں اور امام ابوحنیفہ حیض مراد لیتے ہیں یا اختلاف بوجہ قرینہ کے اختلاف کے ہے اگر قوی قرینہ یہی ہے کہ مراد حیض ہو اور یہی قول بن عباس اور مجاہد اور قتادہ اور حسن بصری کا ہے اور ممکن ہے کہ اس تفسیر کی تائید ایک حدیث مشہور سے کی جائے جس کی رو سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد قرو سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض کو لیا ہے جس کو ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور داؤد قطنی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا طلاق ثلاثہ تطلیقتان وعدھا حیضتان طلاق لونہی کی دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں اور یہ امر ظاہر ہے کہ حرہ اور امہ میں لحاظ قرو کے کوئی فرق نہیں بلکہ لحاظ شرف حرمت حریت عدت کا تفاوت ہے اس کی عدت میں حیض کا ذکر فرمادیا دلیل ہے کہ حساب عدت کا حیض سے ہے تو جب لفظ قرو ارشاد ہوا ہے تو معلوم ہوا کہ مراد آنحضرت سے حیض ہے نہ کہ طہر یا قرائن فریقین کے متضاد ہیں اس جگہ ایک قاعدہ نحو کا ذکر کر دینا بھی مناسب ہے وہ یہ کہ قرو کی جمع اقرا بھی ہے اور قرو بھی ہے مگر اقرا جمع قلت ہے اور قرو جمع کثرت ہے جمع قلت کا لانا یہاں مناسب تھا اس واسطے کہ صرف تین عدد ہیں اور جمع کثرت کا

اختیار نہیں ہے اور طلاق بائن میں اگر وہ غلط نہ ہو بعد عدت کے نکاح کا اختیار ہے یہ لفظ نہیں
درون کو شامل ہے یعنی اگر طلاق رجعی ہے تو مرد کو رجوع کرنا چاہیے وہ زیادہ مناسب ہے اس
نہیں ہے اور اگر طلاق بائن ہے تو بھی اُس مرد کو اور اُس عورت کو چاہیے کہ پھر سے باہم نکاح
کر لیکن جدائی اور افتراق نہ اختیار کریں اور اس رجوع میں خواہ اندر عدت کے طلاق رجعی میں
ہو یا بعد عدت کے نکاح سے رجوع ہو مقصود اصلاح ہونا چاہیے نہ کہ افساد یہ شرط واقعی ہے
مراد یہ نہیں ہے کہ اگر رجوع میں اصلاح مقصود نہیں ہے تو رجوع جائز نہ ہو گا رجوع تو نافذ ہو گا
مگر یہ فعل مستحسن نہ ہو گا فعل مستحسن ایسی صورت میں ہے جب کہ رجوع میں مقصود اصلاح ہو اس سے
ایک رسم مذموم کے ترک کرنے کا حکم ہوا جو رائج تھی کہ عورت کو طلاق رجعی دیتے تھے جب عدت
تمام ہونے لگتی تھی پھر طلاق دیتے پھر رجوع کر لیتے اس رجوع میں اصلاح مقصود تھی بلکہ
عورت کو ضرر پہونچانا مقصود تھا اُس کے ترک کرنے کی وجہ سے یہ شرط لگائی گئی ۵
وَلَمْ يَكُنْ يَسْتَلِ الْاُنْثٰى عَلٰى حَيْضَةٍ بِالْمَعْرُوفِ اور اُن کے لیے دیا ہی ہے بسيا کما ہے عادت و
رواج کے موافق یہ رسم صنعت احتیاط میں نازل ہوا ہے وَكُنْ عَلَيْنَا حَيْضَتُكَ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ حَيَّةً
مگر اول حصہ سے علیم حذف ہے علیم کی وجہ سے کہ وہ اس حذف پر قرینہ ہے اور دوسرے
حصہ میں ام حذف ہوا سو جب سے کہن جزو اول میں اس کے حذف پر قرینہ موجود ہے مقصد
یہ ہے کہ جب طرح مرد کے حقوق عورت پر ہیں اُسی طرح عورت کے حقوق مرد پر ہیں مراد اس سے
یہ نہیں ہے کہ جو باتیں عورتوں کو کرنا نہیں مردوں کے لیے وہی باتیں مردوں کو کرنا چاہیے
عورتوں کے لیے مثلاً وہ کہے دعوین کپڑوں کو سین پانی بھرن کھانا پکائیں تو مردوں
کو بھی اُن کے لیے یہ سب باتیں کرنا نہیں بلکہ اُن کو وہ کرنا چاہیے جو اُن کے مناسب حال ہے
اور اُن کو وہ کرنا چاہیے جو اُن کے مناسب حال ہے اس کی تشریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اُسی طرح فرمادی ہے ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے عمرو بن الاحوص سے روایت
کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲ گاہ رہو گھر سے لیے عورت تو نہ تھا راجح ہے
اور عورتوں کو لیے تھا اسے اور راجح ہے لیکن تھا راجح عورتوں پر یہ ہے کہ تھا کے مجھ کو جو حکو
تم برا سمجھتے ہو نہ روزن میں اور نہ تھا سے گھر دن میں وہ کوئی آئے جس کو تم نہ پسند کرو ۲ گاہ
ہو جاؤ کہ امحاح تم پر یہ ہے کہ تم نہ کھانا کپڑا لایا و دان کو مٹھین نہ دو حضرت ابن عباس

الطَّلَاقُ مَوْتٌ مِنْ فَاَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرُجْ بِالْحَسَنِ
 طلاق دو ایہ ہیں۔ مگر تو وہ باہر سے کوئی دوسرا نہیں رکھے یا غیبی سے خفیہ کر دے۔ اور اگر چاہے تو اس سے نکاح کرے۔

وَالْاِجْلُ لَكُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا وَلِمَا اَتَيْتُمُوْهُنَّ شَيْءًا اَلَا
 کہ واپس لو اس میں سے کچھ جس کو تم نے انھیں دیدیا ہے۔ مگر جب دونوں کو دیکھو
 اَنْ يَخَافَا اَلَا يَفْعِلَا حَدُّ وُدِّ اللّٰهِ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا يَفْعِلَا
 خدا کے احکام پر قائم نہ رہیں گے تو اگر تم کو خوف ہو کہ وہ دونوں
 حَدُّ وُدِّ اللّٰهِ فَلَا جُنَاْحَ عَلَيْهِمَا فَمَا اَقْدَتْ بِهٖ تِلْكَ
 خدا کے حکم پر قائم نہ رہیں گے تو ان دونوں کو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس چیز میں کہ عورت اپنے خد سے
 حَدُّ وُدِّ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْا هَا جَوْزٍ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُوْدَ
 دیدے یہ اللہ کے احکام ہیں۔ ان سے تجاوز نہ کرو جو خدا کے حدود سے

اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ

اُنکے پر جھٹاتا ہے وہی ظالم اور حد سے بڑھتا ہوا ہے

ترجمہ ۲۷۳

مردی ہے اپنے فرمایا میں اپنی عورت کے لیے بناؤ سنگار کرتا ہوں اسوہ سے کہ اس سے میں ابی
 کی خواہش کرتا ہوں اور اس پر دلیل میں آیت کو پڑھا۔ فقہانے تصریح کی ہے کہ حالت جماع سے
 جہان تک ممکن ہو جلد فراغت نہ کرے کہ اسکی حاجت پوری ہو جائے اور اسکی خواہش باقی رہے
 وَلِلّٰهِ جَالٍ عَلَيْهِمْ دَرَجَتٌ اَوْ جَوْدًا سَلَّ کہ عورت کا حق مرد پر ہے مرد کو ایک منزلت ہو عورت
 کے مقابل اسکو ارشاد فرماتا ہو اور مردوں کے لیے عورتوں پر ایک درجہ ہے درجہ زینہ کو کہتے ہیں
 جس سے مراد تفوق ہے اور وہ تفوق محض اس امر کا ہو کہ اس کے ذمے قیام پر ہے اور عورت کے حقوق
 و حفاظت کا ذمہ دار ہے اس سے عرب کی مذموم عادت کی بھی اصلاح ہوئی وہ عورتوں کو بالکل
 ذلیل رکھتے تھے اور ان کے کسی حق کو مرد پر تسلیم نہیں کرتے تھے اور اس امر کا بھی تحفظ ہوا جو آزار و آلودگی
 میں رائج ہے کہ عورتوں کو بے قید چھوڑ دیتے ہیں اور مفاسد کا باعث ہوتا ہے

وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اَوْلٰی دَرَجَةً زَبْرٍ مِّنْكَ اللّٰہ نے جو حکم دیا وہ اسکی ربوبیت اور اعلیٰ پر دلالت کرتا ہو مگر وہ حکم
 محض نفی میں ہے بلکہ اس میں بندہ کو لیے مصالح اور نکتہ میں حکم کا فعل ہے جو حکمت سے خالی نہیں ہے۔
 اور پر ایک طلاق کا ذکر ہوا ہے اور وہ طلاق ضمن میں آیا اس کے ہوا اس کے دو ہیلو تھے ایک یہ کہ

قبل مدت گزرنے کے رجوع کر لے دوسرے طلاق ہو جائے رجوع کرنے کی صورت میں دستور کے موافق تعلق قائم رکھنے کا حکم ہوا اور طلاق ہو جانے کی صورت میں عدت ٹیٹھے کا حکم دیا گیا اور عدت بتادی گئی اسکے بعد دوام اور کے حکم پر ظاہر کرنے کے قابل ہو گئے تھے وہ ذکر فرماتا ہوتا کہ حکم صاف و واضح ہو جائے ایک امر یہ کہ رجوع تک ہو سکتا ہو دوسرے یہ کہ طلاق علاوہ ایلا کے کس طرح دینا چاہیے طلاق کا مقصد یہ ہے کہ جو تعلق نکاح سے قائم ہوا تھا وہ توڑ دیا جائے ظاہر ہے کہ یہ بہت نامناسب ہے مگر بعض مواقع پر یہ ضروری ہے اس واسطے کہ نکاح کی حالت میں اگر حسن معاشرت نہ رہے تو زندگی و بال ہو جاتی ہے اور کبھی اس قدر باہم نفرت ہو جاتی ہے کہ کسی طرح حسن معاشرت سے بسر ممکن ہی نہیں رہتی ہے یہ امر ناگواری کا کبھی دو طرفہ طلاق سے ہوتا ہے کبھی صرف مرد کو ناگواری ہوتی ہے کبھی صرف عورت کو اس وجہ سے قطع تعلق کی خواہش کبھی مرد کرتا ہو کبھی عورت کرتی ہے اور ظاہر ہو چکا ہے کہ مرد کو گونہ تفوق عورت پر ہے ایسے اسکو طلاق کا اختیار! استقلال ہے مگر عورت کو بوجہ عقل کی کمزوری کے خود طلاق کا اختیار نہیں ہے بلکہ اسکو اگر اپاری سے طلاق لینا ہے تو وہ حاکم سے یا اپنے کلا کے ذریعے سے طلاق لے سکتی ہے اس صورت میں مرد کا لحاظ بھی رکھا گیا ہے کیونکہ اس پر مالی بار زیادہ ہے اس واسطے عورت کو طلاق لینے میں کچھ عوض بھی دینا پڑتا ہے اور عورت کے لیے طلاق کے وقت ہر جو کہ عوض منفعت کا ہر دینا لازم ہو جاتا ہے اس لحاظ سے دو فون حالتوں میں دو فون کا لحاظ ہوتا ہے اگر مرد طلاق سے تو اس کی چند حالتیں میں ان سب کا حکم مذکور ہوا اور عورت طلاق لے تو اسکی جو صورت ہے وہ مذکور ہوئی۔ طلاق کے مسئلہ میں موافق دیگر مسائل کے شرع اسلام میں اعتدال رکھا گیا ہے نہ تو مثل یہود و عرب کے امر طلاق بالکل معمولی شے کر دیا گیا ہے نہ موافق نصاریٰ کے مطلقاً ناجائز کیا گیا ہے سولے اس صورت کے کہ جب عورت بدکار ہو جائے اسکا نتیجہ یہ ہے کہ عرب جب چاہتے طلاق دیتے تھے اور جب چاہتے تھے رجوع کر لیتے تھے غالباً یہود اب بھی ایسا ہو کر رہے ہوں نصائے کو جب کسی طرح بسر بری کی صورت نہ دکھائی دیتی تو وہ جھوٹے دعوے زنا کے کر کے اپنی نجات حاصل کرتے تھے مسلمانوں کو ان دونوں باتوں سے کوئی سروکار نہیں ان کو حکم دیا گیا کہ وہ طلاق کو مسمیٰ الوسع نہ اختیار کریں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ مساجد باتوں میں طلاق بہت ہی ناپسندیدہ اللہ کے نزدیک ہوسلج بھی ہے اس طور پر حسین ہر موقع پر اختیار ہے کہ پھر تعلق قائم کر لیا جائے البتہ وہ صورتیں جس میں عورتوں کو تنگ کرنا مقصود ہے

منوع کی گئی ہیں مرد کو طلاق دینا ہو تو اسکے لیے ارشاد ہوتا ہے کہ طلاق دو مرتبہ ہے ایک ہی بار نہ دنیا چاہیے بلکہ یکے بعد دیگرے طلاق دینا چاہیے اسکا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہو کہ وہ طلاق جمین رجوع ہے وہ دوہی مرتبہ تک ہو پہلے معنی سے یہ فائدہ ہوا کہ مرد سوچ سوچ کے طلاق دے دوسرے معنی سے یہ فائدہ ہوا کہ بار بار رجوع کر کے عورت کو تنگ نہ کرنے پس چنانچہ شان نزول میں اس آیت کے مروی ہوا ہے کہ ایک انسان یہ کہہ خاندانے اُس سے کہا کہ میں تو تجھ کو چھوڑوں گا نہ زن و شوکا غلق رکھوں مجھ سے کہا کہ اس کی کیا صورت ہو اُس نے جواب دیا کہ میں طلاق دو محاسب عدت تمام ہونے لگی پھر رجوع کر لو مجھ کو اور ایسا ہی عرب میں ہوتا تھا سیکڑوں مرتبہ طلاق دینا جاتی تھی اور رجوع ہوتا تھا عورت نے اس کو مختصر عائشہ سے عرض کیا آپ نے آنحضرت کی خدمت میں گزارش کی اسوقت یہ آیت نازل ہوئی ارشاد ہوا کہ طلاق جمین رجوع ہو سکتا ہے یہ دوہی مرتبہ ہے اسکے بعد پھر رجوع نہیں ہو سکتا ہے جیسا کہ آگے اسکا حکم آتا ہو امام ابوحنیفہ نے معنی اول کو ترجیح دی ہے اور وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ تین طلاقیں کا دینا حرام ہے امام شافعی حایزہ تہتے ہیں بعض ارباب ظاہر و ابن تیمیہ سے نافذ ہی نہیں کہتے ہیں امام شافعی سے لے کر دوسرے معنی کی بنا پر ہے ابن تیمیہ وغیرہ نے اجماع است کے خلاف بعض صحابہ کے اختلاف سابق کی پیروی کی ہے صحیح مسلک امام ابوحنیفہ کا ہے کہ اس قسم کی طلاق حرام تو ہے مگر کوئی دے تو مانع ہو جاتی ہے جس طرح بیع فاسد ہے کہ نرا ہے مگر مالک ثبوت سے ثابت ہو جاتی ہے اس جگہ یہ امر یاد رکھنا چاہیے کہ دو مرتبہ تک طلاق دے کے رجوع کرنا اسی صورت میں جائز ہے جب کہ عورت سے خلوت صحیح نہ ہو اور طلاق رجعی ہو بائن نہ ہو لیکن اگر عورت سے خلوت صحیح نہیں ہوئی اور طلاق دیدی گئی یا بیعت ہوگی یا طلع ہوگی جیسا کہ آگے آتا ہے تو اس صورت میں رجوع صحیح نہیں ہے البتہ عدت گزرنے کے بعد پھر تراضی طرفین نکاح جدید ہو سکتا ہے اول اس صورت کے جب کہ طلاق منغلظ ہو کہ پھر نکاح جدید کی نہیں ہو سکتا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے رجوع طلاق رجعی سے ہوتا ہے طلاق بالکنا یہ سے بیعت ہوئی ہے طلاق کا لفظ صریح یہ لفظ طلاق ہے اور جو اسکے ہم معانی ہے اور باقی الفاظ کنایہ ہیں جن سے طلاق رجعی نہیں ہوتی ہے حاصل یہ ہے کہ یہ حکم صرف طلاق رجعی کا ہو اور یہ مشروط ہے جب کہ عورت جس کو طلاق دینا چاہے وہ حرہ ہو اگر وہ انتہ ہوگی تو رد طلاق اسکے لیے منغلظ ہو جاوین گی مگر امام شافعی اور امام مالک اور امام

کہتے ہیں کہ اگر طلاق دینے والا آزاد ہوگا تو دو طلاقوں تک رجوع کا اختیار ہے ورنہ نہیں ہے
فَلَمَّا سَلَّ عَلَىٰ مَعْرُوفٍ پھر دستور کے موافق روک لینا ہے یعنی جب رجوع کرے تو اسکو چاہیے
کہ اسی طرح اپنے نکاح میں رکھے جیسا کہ دستور ہے اور موافق حکم شرع کے ہر نکاح سے حقوق
لازم ہوتے ہیں ان کو ادا کرے اور صحبت و معاشرت میں اچھا طریقہ رکھے طلاق کی وجہ سے
جو متفرق ہو گیا تھا اس کو دفع کرے ہل بجائے۔

اَوْ سَبَّحَ بِحَسَنَاتٍ یا چھوڑ دینا نیکی کے ساتھ یعنی اگر رجوع کی خواہش نہیں ہے تو اسکو خوبی سے
خصت کر دے یا مرد یہ ہے کہ چھوڑے رکھے کہ وہ آسانی سے مدت کے دن بڑے کرے بعض
لوگ کہتے ہیں کہ تمام حقوق مالی اس کے دیکے خصت کرے اور اسکو جدائی کے بعد برائی سے نہ
بیا کرے اور نہ لوگوں کو اس سے متفرق کرے اسکو اسکے حال پر چھوڑ دے +

وَلَا يَحِلُّ لَكَ الْكُرْهَانَ تَاْخُذُ وَاَمَّا اَنْتُمْ فَوُهِتْ شَيْعًا اور یہ حلال نہیں ہے کہ جو کچھ تم نے دیا ہے
وہ اُن سے واپس نہ لو۔ یعنی مرد اور زنانہ و نفقہ کے لیے جو کچھ دیا ہے جو زیور وغیرہ دے ڈالا ہو
ایہیں سے کوئی شے واپس نہ لو۔

لَا اَنْ تَخَافَاَنْ لَا يَتِيْمًا حُلُوْ دَا لَلّٰہِ مگر یہ کہ دونوں کو خوف ہو کہ احکام الہیہ بجا نہ لائینگے
اس جگہ سے دوسری صورت طلاق کی ذکر کی گئی ہے جس کو خلع کہتے ہیں ارشاد ہوتا ہے کہ
کسی قسم کی کوئی چیز طلاق کے وقت واپس نہ لیجائے سوائے اُس صورت کے جب کہ دونوں
کو خوف ہو کہ حقوق مقررہ ادا نہ ہونگے خصوصاً حسن معاشرت و صحبت باقی نہ رہے گی حسب دستور
ربائش نامکن ہے اطاعت و فرمانبرداری زوج کی زوجہ سے نہ ہو سکے گی ایسے ہی امور ہیں
جو حقوق زوجیت میں مذکور ہیں +

اس آیت کے شان نزول سے اس کی تفسیر بھی طرح سمجھ میں آسکتی ہے اس واسطے وہ مذکور ہوتا ہو
ایک عورت تھیں جمیلہ بنت عبداللہ بن ابی یحییٰ بنت سہل الانصاری انھوں نے عقد ثابت
بن قیس بن شماس سے کیا تھا ثابت بن قیس سے ان کو بے سنگی نہ تھی ان کی صورت ان کو پسند
نہیں آتی تھی اگرچہ ثابت بہت ہی مرغوب رکھتے تھے ان کی بددلی کے باعث روزِ ناجہ ٹھکرا
پیدا ہو جاتی تھی انھوں نے اپنے ماں باپ سے شکایت کی مگر انھوں نے نہ ماما کہ ان کی مدد کریں
اگرچہ یہ بہت سے الزامات دیتی تھی ناجار انھوں نے آنحضرت سے عرض کیا اور صفات صاف
بیان کر دیا کہ یا رسول اللہ یہ اچھی طرح پیش آتا ہے مجھ جانتا بھی ہے مگر میرا دل اسکی طرف مائل

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَكَرَّرَ وَجَعًا غَيْرُهُ
 پھر اگر اس نے طلاق دیدی تو اسکو حلال نہیں ہے اس کے بعد یہاں تک کہ دوسرا ناجائز کلمہ کہے
 فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَكَرَّرَ وَجَعًا غَيْرُهُ
 یہ طلاق دہرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے ان دونوں پر کہ پھر لو مابین اگر مکرر
 يُعَيِّنُ أَحَدُكُمْ وَدَّ اللَّهُ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ
 کریں کہ احکام الہی بجالائیں گے اور یہ حدود اللہ کے ہیں جن کو
 يَعْلَمُونَ
 جاننے والوں کے لیے

ادھر ذکر کیا گیا ہے کہ ایک طلاق مثل ایلا کے ہے دوسری طلاق دو مرتبہ طلاقہ طلعہ ہے
 اس کے بعد یا رجوع کر لینا ہے یا طلاق دیدینا ہے جسکو ادا شرعاً باحسان سے بیان کیا ہو اسی
 تیسری طلاق کے متعلق یہ حکم ذکر کیا جاتا ہے اس درمیان میں عدت اور غلے کا ذکر بھی کیا گیا
 جو بطور ثنات کے تھے اب جملہ طلاق سے متعلق کیا گیا ہے کہ اگر تیسری طلاق بھی اُسے دیدی
 تو پھر بدو ن اس کے کہ دوسرا شخص نکاح کرے اور اس سے خواہش پوری ہو جائے وہ طلاق
 دیدے تو البتہ یہاں کا دوسرا عورت سے اس کی عدت گزرنے کے بعد نکاح کر سکتا ہے یہ مسئلہ حلالہ
 کا کہلاتا ہے اس کو بطور اعتراض کے غیر مسلم ذکر کرتے ہیں اور بعض مدعیان اسلام اسل اعتراض کے
 خوف سے مسئلہ حلالہ ہی سے انکار کرتے ہیں حالانکہ یہ نص صریح ہے ایمین شک نہیں کہ اگر قرآن
 و حدیث سے جلد رجوع کا بعد طلاق منعظہ کے حلال بنا یا جائے تو قابل اعتراض تھا صورت
 تو اسی قدر مذکور ہو گئی کہ اتفاقاً اگر زوج ثانی بھی طلاق دیدے تو آ یا زوج اول کے لیے
 عورت حلال ہو سکتی ہے یا نہیں حکم اسلامی یہ ہے کہ حلال ہو سکتی ہے ایمین کوئی خرابی نہیں ہے
 اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس قسم کی طلاق کے بعد خواہ مخواہ ملا لیا جائے مقصد اس حکم
 سے علاوہ تطویل مدت مفارقت اور تجربہ شخص آخر کے یہ ہے کہ جب مندرجہ طلاق کے بعد صورت
 پیش آنے والی یہ ہوگی کہ عورت دوسرے مرد کے پاس ہے بغیر نکاح میں نہیں آ سکتی تو مرد بہت
 احتیاط کرے گا اور تیسری طلاق نہ دے گا جگہ یہ بھی جان لینا چاہیے کہ اگر حلالہ کی شرط اصل کلام
 میں ہو تو کسی کے نزدیک نکاح صحیح نہیں ہے اگر خیال میں ہو تو البتہ اختلاف ہے بعض اس صورت کو

وَإِذَا طَلَّقَ الْمَرْءُ نِسَاءً فَلْيَبْلُغْ أَجَلَهنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ
 اور جب طلاق دوئم امور تین کو پھر وہ اپنی عدت پوری کر لیں تو اب نہ روکو
 أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَمَّ أَصْوَابُهُنَّ بِمَا مَعْرُوفٍ
 ان کو نکاح کر لیں اپنے خاوندوں سے جب راضی ہو جا دیں آپس میں سوائے دستبرد کے
 ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 پیغمبت لیتا ہے اسکو جو کوئی اتم میں سے ایمان رکھتا ہے اس کے ساتھ اور آخرت کے
 الْآخِرِ ذَلِكُمْ أَزْكَ لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ
 دن کے ساتھ اسی میں پاکیزگی زیادہ ہے سو وہ سچا ہے اور سترائی اور اسد جانتا ہو اور تم
 لَا تَعْلَمُونَ
 نہیں جانتے ہو۔

بقیہ ۲۸۱) ہو جائے مگر یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ پھر عورت مجبور نہیں ہے کہ خاوند کی طرف
 رجوع کر دیا جائے بلکہ مراد اوجہ یہی ہے کہ قریب با تمام عدت پہنچے تو رجوع نہ کر لیا اس واسطے کہ
 عورت کو ضرر نہ پہنچے نہ ظالم ہو۔ نکاح میں لطف سے رہے یہ سخت محبوب ہو اسکا ترہ بردہ
 کو ہو گا اسی وجہ سے ارشاد ہوا کہ انہ اپنے اوپر ظلم کیا اسکے بعد محض تاکید مذمت کے لیے
 ارشاد ہوا ہے *

اوپر کی آیت میں فَلْيَبْلُغْ أَجَلَهنَّ کے معنی میں ذکر کیا گیا ہے کہ وہ اپنی مدت عدت کو ختم
 کرنے کے قریب پہنچ جا دیں مگر یہاں بجائے اسکے سیاق آیت سے معنی حقیقی مراد ہیں وہ یہ
 کہ جب تم عورتوں کو طلاق دو اور انکا زمانہ عدت کا پہنچ جاوے یعنی تمام ہو جائے اور
 پوری عدت گزر جائے تو تم ان کو روکو نہیں کہ نکاح کر لیں اس جگہ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ایک ہی
 لفظ فَلْيَبْلُغْ أَجَلَهنَّ دو نون جگہ ہے اور ایک جگہ تم نے ایک معنی لیا اور دوسری جگہ دوسرے
 یہ کیونکر صحیح ہو گا اس واسطے کہ جب لفظ محمل حقیقت و مجاز کو ہو تو جہاں تک حقیقت ہو سکے مجاز
 کی حاجت نہیں آیت سابقہ میں مجاز کی حاجت ہو اور یہاں اسکی حاجت نہیں ہے علامہ
 اس کے یہ بھی احتمال ہے کہ یہ دو نون احتمال مشترک ہیں اور معنی مشترک کے تعین قرینہ سے
 ہوتے ہیں آیت سابقہ میں قرینہ دلالت کرتا ہو کہ معنی سابقہ لیے جا دیں اور اس آیت میں قرینہ

وَالْوَالِدُ لِلْغُلَامِ بِرٌّ وَلَا دَهْنٌ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

اور والد کے والیان اپنی اولاد کو پورے دو برس دودھ پلا دیں جو کوئی چاہے کہ پوری کرے

لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ

دودھ کی مدت ۱ اور لڑکے والے پر پلانے والیوں کا کھانا پکانا ہے دستور کے موافق اور

رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ

ایسا ہی وارث لڑکیوں پر بھی لا تھا ہے پھر اگر دونوں جاہل

لَا أَوْسَعْمَاهُ لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ يَوْلِيهَا وَكَمَوْلُودٍ

آپس کی رضا و مشورت سے دودھ چھوڑنا

لَهُ يَوْلِيهَا وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا

تو کوئی مضائقہ ان کو نہیں ہے اگر چاہے

فَصَلَّاهُ عَنْ تَرْضَاعِهِمَا وَتَشَاوَرَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا

کہ دودھ دینے سے روک دیں اور والدین کو

وَأِنْ أَرَدْتُمَا أَنْ تَرْضِعُوهُمَا وَلَا كُفْرًا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمَا

مضائقہ نہیں ہے جبکہ تم دستور کے موافق

إِذَا سَلَّمْتُمَا مَا اتَّيَمَّمَا بِالْمَعْرُوفِ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا

جو دیا ہے اسکو سب سے کر دو اور دوسرے اور

أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

جان رکھو کہ اللہ تمہارے کام دیکھتا ہے۔

دبقیہ ص ۱۸۸ اس بارے میں نہیں ہو سکتا ہو تم کو بخیر اتباع کے کوئی چارہ نہیں اسوا سٹے کہ

السر نے حکم دیا ہے اور وہ ہر پیشہ کی اور ظاہر کو جانتا ہو اور تم نہیں جانتے ہو اس کے حکم کی پابندی لازم ہے

اور پڑھ طلاق کے اور فرقت کے احکام مذکور ہوئے ہیں حالت میں مسئلہ وضاحت کا دودھ پلانے کا

بھی میں آجائے گا اگر بھی مناسبت والو الکالات یعنی این چونکہ ان کو اولاد زیادہ شفقت ہوئی ہو اور تمام شفقت

سے یہ ہے کہ دودھ پلانے میں اسوا سٹے اس عنوان سے یہ حکم لایا گیا ہے یہ حکم بعض کے نزدیک

کو خوب ہے مگر خبر کے معنی میں نہیں آیا اور ہے مذہب و استحباب کے لیے اور بعض اسکو وجوب پر محمول کرتے ہیں

اور رکھتے ہیں کلاس صورت میں ہے جب کہ لڑکا سولے ماں کے کسی کا دودھ نہ پیے یا باپ دودھ پلانے والی کو نہ رکھ سکے یا کوئی آنا دستیاب نہ ہوتی ہو تو ان صورتوں میں ماں پر دودھ پلانا واجب ہو جاتا ہے مراد اس جگہ بعض محققین عورتوں کو لیا ہے جو بکاح میں ہیں کیونکہ ان کے لیے رزق و کسوت روٹی کی چیز ہے ورنہ جو بکاح میں نہیں ہیں ان کے لیے اجرت ہو اسی طرح بعض صرف طلاق لیا ہے اس کے لیے طلاق کے لیے نہ صرف طلاق کی وجہ سے جو طلاق ہو دشواری ہو جاتی ہے اس سے عورت اپنے لڑکے کو دودھ پلانے سے گریز کرتی ہے یا دوسرا بکاح کرنا چاہتی ہے تو وہ اپنی جان چھڑانا چاہتی ہے اس واسطے اس کو حکم ہوا کہ وہ دودھ پلانے اور لڑکے پر شفقت کرے اس کا معاوضہ بھی اس کو ملنا چکا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر زوجیت باقی ہو تو پھر رزق و کسوت کا ذکر فہول ہے اس واسطے کہ روٹی کیڑا تو خاوند پر وجہ بکاح کے بھی واجب ہے رضاعت کی وجہ سے واجب ہونے کی کوئی ضرورت نہیں یہ قول مجاہد اور ابن عمر اور زید بن اسلم کا ہے لیکن محققین کہتے ہیں کہ مراد اس جگہ عام ہے چاہے ماں لڑکے کی مطلقہ ہو یا منکوحہ ہو ورنہ ان کے لیے یہ حکم ہے خصوصاً جب کی صورتوں میں جیسا کہ اوپر گذر اس جگہ اس حکم عالم لانے کا باعث وہی ہے جو پہلے قول میں ذکر کیا گیا کہ طلاق کے اوقات میں اکثر رضاعت کا مسئلہ درپیش ہو جاتا ہے لیکن اس کو قاعدہ کلیہ کے طور پر بیان کر دیا گیا تاکہ حکم عام معلوم ہو جائے جس میں فائدہ زیادہ ہے۔

رضاعت

حَوْلَ الْبَنَاتِ كَالْحَوْلِ كَيْفَ دُوسال پورے، مراد اس سے انتہائے مدت رضاعت ہو کہ اسکے بعد نہ پلانا چاہیے اور اس مدت میں اگر دودھ پلایا گیا تو رشتہ رضاعت ثابت ہو جاوے گا۔
يَسْتَأْذِنُ الْوَلَدُ إِذَا كَانَ يَتِمُّ الْوَضْعَ طَرِيقَ شَخْصٍ كَيْفَ جِسْمٍ سَنَ پوری مدت دودھ پلانی چاہی۔ مراد اس سے زوج ہے کہ اس کو دودھ پلانا اس مدت تک انتہاء سے انتہاء میں لازم ہے اور اگر چاہے تو اس مدت سے قبل بھی دودھ چھڑا سکتا ہے خصوصاً جبکہ لڑکے کو حاجت دودھ پینے کی باقی نہ رہے اور وہ دوسری غذاؤں کو بھی کھا سکتا ہو۔

اس جگہ مبض کو گون نے يَسْتَأْذِنُ الْوَلَدُ کو متعلق بوضع کے کیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ ولادات دودھ پلانے میں اپنی اولاد کو دوبرس ان کی وجہ سے حرام کر دینا پورے دودھ پلانے کا اس معلوم ہوتا ہے کہ دودھ پلانا مرد و عورت پر مستحب ہے جیسا کہ اوپر گذر آیا واجب ہے انھیں مخصوص صورتوں میں جیسا کہ ان کو بھی اوپر ہم بیان کر کے ہیں یعنی لڑکا سولے ماں کے

کسی کا دودھ نہ پیے آتا نہ ملتی ہو یا باپ نہ رکھ سکتا ہو۔

وَعَلَى الْوَالِدِ كَرْمٌ مِّنْ وَلَدِهِ وَكَسَوْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ اور لڑکے والے پر انکار و ٹی کا پڑا ہو دستور کے موافق ۱۰ بجہ مولود لے کر ادا والد ہے مگر لفظ والد نہیں کہا گیا حالانکہ یہ مختصر ہے اسوجہ سے کہ سبب صنعت او ماح اور اشارة النص سے ایک فائدہ خاص حاصل ہوتا ہے وہ یہ کہ معلوم ہو جائے کہ لڑکا باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے یہی باعث ہے کہ اسکی پرورش کا حق اُسکو ہے نہ کہ ماں کو ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مولود لے کئے سے فائدہ یہ ہے کہ لونڈی کی بھی صورت داخل ہوگا مثلاً کسی نے لونڈی کے ساتھ نکاح کیا اور اُسکے لڑکا ہوا تو وہ لڑکا باپ کا نہیں ہے بلکہ لونڈی کے مالک کا ہو اس صورت میں باپ پر اُسکا دو درجہ اولاد واجب نہیں ہو بلکہ ایک پر واجب ہے والد علم۔ یہ کسوت اور رزق ہمارے نزدیک اجرت کے طور پر نہیں ہے اگرچہ زوجہ نکاح میں ہے اور امام شافعی کے نزدیک زوجہ کو بھی جو لڑکے کی ماں ہو اجرت لینا رضاعت پر جائز ہے مگر جو مطلقہ ہے اسکے لیے یہ رزق و کسوت بالاتفاق اجرت ہے اسکو جائز ہے دستور کے موافق آیت خواہ روٹی کپڑے دینا ہوں گے جن میں کمی زیادتی نہ ہو۔ بلکہ اوسط درجے سے ہو یا جو حاکم مقرر کر دے یا جس کی وصیت والد کو دینے کی ہو۔

لَا تَكْفُلُ نَفْسٌ إِلَّا وَسْعَهَا کسی کو اسکی تکلیف نہیں دینی جاتی ہے مگر بقدر اسکی وصیت کے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ جل شانہ تکلیف کو لایطاق نہیں دیتا ہے یہ گویا تفسیر ہے معروف کی یا علمت ہے معروف کی قید لگانے کی یعنی معروف اُنہی کو کہتے ہیں جو وصیت میں ہو یا یہ کہ معروف کی قید اسوجہ سے لگائی گئی ہے کہ وہ وصیت میں ہے اور اسد وصیت کے باہر تکلیف نہیں دیتا ہے جو حکم کیا گیا ہے اس میں رعایت لڑکے کی بھی ہے ماں کی بھی ہے باپ کی بھی ہے اور کسی کے لیے ایسا حکم نہیں دیا گیا ہے جو اسکی وصیت و قدرت سے باہر ہو اور اسکو وہ بجا نہ لاسکتا ہو والد علم بحقیقہ

مراد ۵۰

لَا تَقْضَا وَالِدًا يُّوَلِّدُ هَاوَا كَمَا مَوْلَا لَّهُ يُوَلِّدُ نہ والد کو ضرر پہنچے اسکے والد کے باعث نہ اسکو جبکہ لڑکا ہے ضرر پہنچے لڑکے کے سبب یہ تصریح اسکی ہے جو احوال اور یہ سمجھا گیا ہے کہ لاقضاء کی کئی قرأتیں ہیں مگر مشہور و مختار یہی ہے مقصود یہ ہے کہ ماں بوجہ اپنے لڑکے کے اسکے والد کو ضرر نہ پہنچائے مثلاً صاحب لڑکے کو ہالے تو کہہ کہ میں دودھ نہیں پلاتی ہوں دوسری آنا ڈھونڈو یا مجھے اجرت زیادہ دو اور اسی طرح لڑکے والا، ماں کو اسکے لڑکے کی وجہ سے ضرر نہ پہنچائے کہ کو

میں تھ سے دودھ نہ پلاؤ گا تھ سے چھین لو گا دوسری آمار کو بگا حالانکہ وہ خود دودھ پلا نا چاہتی
ہو یا انکو مجبور کر کے دودھ پلانے پر

وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ اور مانند اسکے وارث پر بھی لازم ہے جب باپ نہ ہو تو وارث
کو موافق باپ کے کرنا چاہیے

الحمد للہ وارث کے معنی یا تو باقی کے بہن بہنی اور باقی ورثہ کو وہی وارث ہے روٹی کپڑا جو باپ کو واجب
ہے خواہ وہ باقی وارث ہوں یا نہ ہوں امام شافعی کہتے ہیں وارث سے مراد یہاں صرف وہی
لوکا ہے کہ اگر اسکے پاس مال ہے تو اسکے مال میں بھی اسی طرح روٹی کپڑا اور اجنبی یا وارث سے مراد
عصبات ہیں اور یہی حضرت عمرؓ سے مروی ہوا ہے یا وارث سے مراد ولد کا وارث ہو جو کوئی ہو
یہ تفسیر مروی ہے حضرت عمر اور ابن عباس اور قتادہ اور جاہرا در ابراہیم بخاری و شعبی اور ربیعہ
علماء سے حضرت امام ابو حنیفہ ذی رحمہم کے ساتھ وارث کی تخصیص کرتے ہیں اور اسکی تائید
حضرت عبداللہ بن مسعود کی قرات کرتی ہے وہ پڑھتے ہیں -

وَعَلَى الْوَارِثِ ذِي الْحَرَمِ مِثْلُ ذَلِكَ لَمْ يَقُولْ امام ابو حنیفہ زیادہ قوی ہے بعض نے امام
شافعی کی تفسیر اور باقی کی تفسیر کا منہ ادا ایک ہی سمجھا ہے مگر یہ غلطی ہے اس واسطے کہ باقی میں تمام
وارث عصبات و ذوی الارحام سب داخل ہیں لوکا صرف نہیں ہے -

وَإِنْ أَدَّاهُنَّ لَاعْنِ نِكَاحٍ مِثْلَهُمَا وَنَشَأُوا فَلَهُنَّ عِلَّتُهُمَا اور اگر ارادہ کریں وہ دونوں
دودھ بڑھانے کا رضامندی سے دونوں کے اور مشورت سے تو کوئی مضایقہ دونوں پر نہیں
ہے اور ادا دان بیہم الرضا عند مذکور ہو چکا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری مدت کو کر کے
متمم حکم کرے اب اس قید کے فائدے کو بیان کرتا ہے کہ جو نارادہ کرے پوری مدت دودھ پلانے
کا تو اس کے لیے کیا حکم ہے وہ یہ کہ اگر قبل حملان حملین یعنی دو سال گزرنے کے دودھ چھڑانا
چاہیں تو ضروری ہے کہ دونوں کی موافقت سے دودھ بڑھایا جائے صرف مرد یا عورت کے کہنے
سے دودھ چھڑایا نہ جاوے جب دونوں راضی ہو گئے اور مشورہ کر لیا تو معلوم ہو گیا کہ دودھ بڑھا
میں کوئی نقصان ولد کو نہیں ہے اس وقت دودھ بڑھایا تو کوئی مضایقہ نہیں چاہے قبل دو برس
کے ہو +

وَإِنْ أَدَّاهُنَّ نَشَأُوا لَدَوْلِهِمَا فَلَهُنَّ عِلَّتُهُمَا اذ اسلمت لهما بالمرور
اور اگر تم چاہو کہ انکو مار لے لو اپنی اولاد کے لیے تو کچھ مضایقہ نہیں ہے تم پر جب کہ انکو دید و دنیا چاہتے ہو

وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَرْوَاحًا يَتَرَبَّصْنَ
 بِأَنْفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۖ فَاذْأَبْلَعْنَ أَجْلَهُنَّ
 فَلَا جُنَاةَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

جو لوگ تم میں سے مر جاتے ہیں اور عورتیں چھوڑ جاتیں وہ اپنے روکے رکھتیں اپنے کو چار مہینے دس دن تک جو چھوڑ جاتی ہیں جب مدت پوری کر چکیں تو تم کو کچھ مضائقہ نہیں جو وہ اپنے جن میں کر دین۔ دستور کے موافق

اور اللہ تمہارے کاموں کی خبر رکھنے والا ہے

والتیقہ صفاً دستور کے موافق

یعنی اگر ان دودہ نہ پلائے تو تم انارکھ سکتے ہو اور اسکو تم مقررہ احرت دوا سے آیت سے امام شافعی فرماتے ہیں کہ زوج کو اختیار ہے اگر چاہئے انارکھ لے اور لڑکے کی ماں سے دودہ نہ پلائے مگر ہمارا مذہب یہ ہے کہ ماں پر واجب ہو یا سند وہ ہو اور اگر وہ پلانا چاہے تو باپ کو اس سے لیکے آنا کو دینا جایز نہیں ہے جیسا کہ اوپر اسی آیت سے ثابت ہوتا ہے لہذا الجملہ خاص وہ صورت ہے جب کہ ماں نہ پلانا چاہے تو اسوقت باپ انارکھ سکتا ہے

وَأَنفَعُ لِلَّهِ وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ اور دُر و تم اللہ سے اور جان لو کہ اللہ جو تم کرتے ہو اسکو دیکھتا ہے وہ تمہارے کردار کی جزا یا سزا دیکھتا تم کو ہر امر میں یہ یاد رکھنا چاہیے اوپر رضاعت کا ذکر کیا گیا ہے جو محض تہتم فائدے کے لیے ہے ورنہ عدت و طلاق کا ذکر ہے اسواسطے ایک صورت عدت کی اور باقی تھی وہ بھی ذکر کر دی کہ جن کے خاوند مر جاتے ہیں وہ چار ماہ دس دن عدت میں بیٹھیں ابجگہ یہ مدت عدت کی محض اللہ کے مقرر کرنے سے ہے اور کوئی خاص وجہ معلوم نہیں ہوئی ہے بعض نے کہا کہ مرنے کے بعد احتیاط زیادہ ہے تو اسوجہ سے بھی طرح عمل کی حالت کھلنے تک عدت کا حکم دیا گیا کیونکہ اگر لڑکا ہوتا ہے تو اسکی حرکت تین ماہ میں ظاہر ہو جاتی ہے اور اگر لڑکی ہوتی ہے تو چار ماہ میں اور بوجہ ضعف قوت جنین کے دس دن اور احتیاطی رکھ دیے گئے اگر یہ تجربے سے ثابت ہو تو بہتر توجیہ ہے بہر حال جب کا خاوند مر جائے تو اسکی عدت چار ماہ دس دن کی مقرر ہے عام اس سے کہ وہ مدخل ہو

یا غیر مدخلہ لڑکی ہو یا بڑھیا یا جوان ہو صرت حاملہ کے لیے وضع حمل ہے مگر حضرت علی اور ابراہیم رضی اللہ عنہما کی رائے جو کہ وضع حمل اور چار ماہ دس دن میں جو مدت زائماً ہو وہ اسکی عدت ہے یعنی اگر چار ماہ دس دن کے اندر وضع حمل ہو جائے تو بھی عدت تمام نہ ہوگی اور چار ماہ دس دن گزرے تو بھی تمام نہ ہوگی بلکہ وضع حمل تک عدت ہو ایسی ہی نوٹری کی عدت بھی نصف ہونا چاہیے۔ والد اعلم۔

جانب کا منہ

فَإِذَا بَلَغَتِ الْحُلُمَ حَبِيبٌ وَهِيَ ابْنِي رَت پوری کر لین یعنی چار ماہ دس دن گزر جائیں۔ فَلَا حَبَاطَةَ عَلَيْكَ كَمَا فِي الْقُرْآنِ بِالنَّحْوِ قَوْلُكَ تَوَقَّفْ تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ان امور میں جو وہ موافق دستور کے کرین۔ ابجد مخاطب عَلَيَّ كَمَا تَوَقَّفْ تو وہ لوگ ہیں جو ان عورتوں پر قدرت رکھتے ہیں یا اولیاء اسکے یا تمام اہل اسلام مقصود اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قبل انقضائے عدت کے جو امور ناجائز ہیں مثلاً ابھرنے کا اور شرب کو رہنا سنگار کرنا یا دوسرے سے نکاح کر لینا یا سب عورت پر ممنوع ہے اگر وہ کرے تو اسکو روکنا چاہیے اور روکے کا حق اُسپر قدرت رکھنے والوں کو ہے یا اولیاء کو یا تمام اہل اسلام کو پھر جب عدت پوری ہو جائے اور یہ امور کرنا چاہے تو روکنا نہ چاہیے کیونکہ اب اسکو یا موافق نہ ہیں اور بالمعروف سے مراد موافق شرع کے ہے تو اگر بعد عدت کے بے پردہ پھرنا چاہے یا زینت دکھانا چاہے یا دوسرے محرمات کی تزکب ہونا چاہے تو اسکو روکنا لازم ہے۔

وَاللَّهُ جَانِعُكُمْ لِكُلِّ طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ كَمَا تَرْتِے ہو اس سے آگاہ ہے بخیر نہیں ہے وہ تمھارے کیے کی جزا و سزا دے گا۔

خطاب ابجد یا تو عام ہے عورت و مرد سب کو شامل ہے جیسا کہ ایسی جگہ سب شامل ہوتے ہیں تو اس صورت میں مراد یہ ہے کہ عورتین جو عدت کے اندر کرتی ہیں اور جو باہر کرتی ہیں اور جو قادر یا دلیر یا کوئی مسلم کرتا ہے روکتا ہے روکنے کے وقت یا نہیں روکتا ہے یا روکتا ہی ہے محل ہے ان سب کو وہ جانتا ہے ان کی جزا و سزا وہ دے سکتا ہے بعض نے مخاطب صرف مردوں کو لیا ہے اور معتدہ کو نہیں لیا ہے مگر اسکی ضرورت نہیں ہوا سب سے کیفیت سے حضور کی جانب خطاب ہوتا ہے اور مذکر کے ذیل میں مؤنث مراد ہوتی ہے۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَزَمْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ
 اور کچھ خفاہیں نہیں بخود نہیں جو پورے مینا پیغام رد عورت
 اَوَلَا نَنْتُمْ فِيْ اَنْفُسِكُمْ طَعِمَ اللّٰهُ اَلَكُمْ سَتَدُنْكُمْ مِّنْ
 رکھوا اپنے دلیں اللہ کے تعلیم ہے کہ تم کو اپنا دہان کر دے
 وَلٰكِنْ لَا تَوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اِلَّا اَنْ تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا
 اور لیکن وعدہ نہ کر رکھوان سے چھپکے لکڑ بکھدو
 وَلَا تَقْرَبُوْهُنَّ اَعْقَدَةُ النِّكَاحِ حَتّٰی يُّبْلَغَ الْكِتَابُ اَجَلُهُ
 کوئی بات اور نکاح کی گره نہ بند ہو جب تک کہ کتاب اپنی مدت کو نہ پہنچ جائے
 وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ فَاحْكُمُوْا
 اور جان رکھو کہ اللہ کے معلوم ہے جو تمہارے دلیں ہے تو اس سے ڈرو
 وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَفُوْرٌ حَلِيْمٌ
 اور جان رکھو کہ اللہ بخشنے والا ہے حکم کرنے والا ہے

اس آیت کے قبل حکم مستندہ بوفاتہ الزوج کا عدت کے اندر بیان کیا گیا اب ان کے متعلق جو
 مرد و نکاح حکم ہے وہ بیان کیا جاتا ہے کہ تم لوگ اگر ان سے نکاح کرنا چاہتے ہو تو اند عت کے
 نکاح نہ کرو بلکہ تعریض کرو تو ہو سکتا ہے وہ بھی قوال یا ہو جو دستور کے موافق ہو۔
 تعریض کہتے ہیں ایسی طرح مراد کے ذکر کرنے کو کہ نہ وہ مراد معنی حقیقی لفظ کے ہوں نہ مجازی
 بلکہ فرست سے سمجھ لیے جاسکتے ہوں مثلاً کہا جاوے کہ میں ایسے ایسے اوصاف کی عورت کو
 پسند کرتا ہوں +

خطبہ کسرہ کے ساتھ مینام نکاح کو کہتے ہیں جس طرح ضمہ کے ساتھ وعظ کو کہتے ہیں اگر معلوم
 ہوا کہ وہ مستندہ جو رجعی طلاق کی وجہ سے ہو اُس سے بالاتفاق تعریض بھی نہ کرنا چاہیے اور
 بعض نے مستندہ مطلقہ کو عام لیا ہے چاہے رجعی ہو یا بائن ہو لیکن جس کو عدت بیٹھے کا حکم
 ہی نہیں ہے اُس سے تعریض بلکہ نکاح بھی جائز ہے جیسا کہ وہ عورت جو زنا سے حاملہ ہو تو
 اُس سے نکاح جائز ہے یا وہ عورت جو غیر مدخلہ مطلقہ ہے جسکا بیان آگے آتا ہے +

ہیں روپیہ سے متعہ دینا ہو گا اور کسی حال میں پانچ درہم سے کم دینا نہیں چاہیے۔ اسوا سطل
کہ اقل ہر دس درہم ہیں جو ڈھائی روپے کے برابر ہیں اس حساب سے کم سو روپیہ دینا
ہو گا اس سے کم نہیں ہو سکتا ہے۔

اچانکہ متعہ کو متعہ مکمل کرنا دینا اسماقت و جہالت ہو بلکہ متعہ کے عربی میں معنی نفع دینے کے ہیں مثلاً
بالمعروف حقاً علی المحسنین یہ نفع دینا دستور کے موافق ہے اور لازم ہے احسان
کرنے والوں پر امام مالک اکتی ہیں کہ یہ حق ہے محسنین پر لیکن جو احسان کرنا نہ چاہے تو
اسکو لازم نہیں ہے اسی وجہ سے وہ کہتے ہیں کہ امر مفید ندب و استحباب کو ہے نہ کہ وجوب کو
پرفظ محسنین قرینہ ہے مگر صحیح نہیں ہے اسوا سطل کہ محسنین کا لفظ اسوجہ سے اختیار کیا گیا
کہ جس سے لوگوں کو اس امر کی ادائیگی کی ترغیب ہو ۛ

امام شافعی کہتے ہیں کہ متعہ ہر مطلقہ کے لیے واجب ہے سولے اُس صورت کے جب کہ عورت کو
قبل خلوت صحیحہ کے طلاق دیدی گئی ہو اور اسکا مہر مقرر ہو تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں نصف
مہر مقررہ دینا چاہیے۔ اخاف کے نزدیک موافق قرآن شریف کے ایسی عورتوں کو جبکہ
ذکر بیان ہوا ہے جن کو قبل دخول کے طلاق دیدی گئی اور ان کا مہر بھی مقرر ہونے نہیں
پایا تھا متعہ دینا واجب ہو اور باقی تمام قسم کی مطلقہ کو مستحب ہے والیہ اعلیٰ۔

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ اگر مہر نہ مقرر کیا جائے تو نکاح ہو جاتا ہے اور جب مہر نہ
ہو جائے تو مہر مثل دینا پڑتا ہے

مہر مثل کہتے ہیں اُس مہر کو جو اقربا باپ کی طرف سے عورتیں اس منکوحہ کی ہوں ان کا جو مہر ہو
اور ان کی عظمت و ثروت اور حسن و جمال سے جن کو زیادہ مناسبت اس منکوحہ کے ساتھ
ہو ان کا جو مہر ہے وہ اسکا بھی مہر ہے وہی مہر مثل کہلاتا ہے ۛ

اگر مہر نہیں کیا گیا تو اس وقت اس امر کا لحاظ کیا جاتا ہے کہ مہر کرنے کی صورت میں جو مہر کرے
وہی مہر ہے پھر وہی مہر اس کے بھتیجی کا مہر مثل ہو جاوے گا۔

وَكَانَ حُلْفَتُهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَشَوَّهُتْ وَكَانَ مَهْرُهُمْ فَرِيضَةً فَيُصَفُّ مَا مَرَّ مِنْهُمْ
اور اگر تم نے ان کو طلاق دی قبل اسکے کہ ان سے جماع کیا حالانکہ ان کے لیے مہر مقرر نہ کیے گئے
تو نصف اُسکا ہے جس کو تم نے مقرر کیا۔

اس سے دوسری صورت ذکر کی گئی وہ یہ کہ طلاق تو قبل خلوت صحیحہ کے ہو گئی لیکن مہر مقرر نہ کیا گیا

و اس صورت میں متعہ واجب نہیں بلکہ نصف مہر مقرر دنیا ہو گا چاہے ہر مثل سے زیادہ ہو یا کم ہو برخلاف متعہ کے :

اَلَا اَنْ يَّعْقُوْا وَيُعْوَا الَّذِيْ بَيَّدَ عُقْدَةَ النِّكَاحِ مگر یہ کہ وہ معاف کر دین یا معاف کر دے وہ شخص جس کی قدرت میں نکاح کا باندھنا ہے :

یہاں لفظ یعقون بطحاظ صیغہ کے جمع مذکر غائب و مؤنث دونوں ہو سکتے ہیں مگر اَوْ یُعْوَ کے قرینے سے مراد یہاں پر عورتوں کو لینا زائد مناسب ہے یعنی وجوب متعہ کا یا نصف مہر کا ہے البتہ اس صورت میں جب کہ خود عورتین مطلقات قبل خلوت صحیحہ کے اسکو معاف کر دین اور نہ لین اس صورت میں واجب نہیں ہو یا معاف کرے وہ شخص جس کی قدرت میں نکاح باندھنا ہو لینے کا وہ اور وہ متعہ سے زیادہ دے یا نصف مہر سے زیادہ دے پورا مہر دیرے الجگہ مراد الذی بیدہ عقد النکاح سے خارج ہے اسکا معاف کرنا یہ کہ جو مہر مقرر کیا گیا ہے اسکو کم نہ کرے پورا پورا اپنے اور لازم رکھے تو یہ اسکا فعل ہے بعض علما نے مراد الذی بیدہ عقد النکاح سے ولی یا بیہ یہی مروی ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مراد عطا و حسن بصری اور علی زہری اور شافعی رحمہم اللہ سے ہوئی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر وہ اولیا جن کو یمن تکلیف نہیں درست ہوتا ہے مہر معاف کر دین تو ہر معاف ہو سکتا ہے یعنی صغیرہ کی تید رکھنے میں بعض عام رکھتے ہیں چاہے وہ بالغہ ہو یا صغیرہ اولیا متاعا کر دین چاہے وہ مہر متاعا کرے پر انہی میں بیاضی ہو کر یہ نکاح صحیح وَاَنْ تَعْقُوْا اَقْرَبَ لِلتَّقْوٰی اور اگر معاف کر دو تو زیادہ پر مہر گاری کے قریب ہو یہ خطا مردوں اور عورتوں دونوں کو ہو اور اس سے زیادہ تائید ہوتی ہے کہ مراد اولیا نہیں ہیں اس واسطے کہ حق غیر کو معاف کرنا سرے سے تقویٰ ہی نہیں ہے نہ کہ اقرب للتقویٰ ہو اور الجگہ مراد اقرب سے یہ نہیں ہے کہ تقویٰ میں داخل نہیں بلکہ قریب تر ہے تقویٰ کی مثل انت اضرب لعمرو کے ہے اور تحقیق اس کی علم بخیر سے معلوم ہوتی ہے الجگہ ذکر موجب تطویل کا ہو گا۔

وَلَا تَسْأَلُوْا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ يَتَعَالٰوْنَ بَصِيْرًا اور نہ بھولو فضل کو باہم یسئالہم تھے اس کا مون کو دیکھتا ہے، مقصد تاکید ہے عفو کی کہ مروی ابن عباس سے ہو کہ انھوں نے پورا مہر دیا اور اس میں سے استدلال کیا کہ فضل احسان نہ ترک کرنا چاہیے جبکہ اقارب حاصل ہو :

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا

محافظت کرو نمازوں کی اور نماز کی نفل کی اور نماز کے لیے کھڑے ہو
 لِلّٰهِ قُنْتُمْ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ
 عاجزی کرنے والے کے لیے اگر تم کو خطر ہو تو ہوا پر یا سوار پر ہو یا پیادہ ہو یا سوار پر ہو یا پیادہ ہو

فَإِذَا لَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝

اِس میں ہو جائے تو یاد کرو اِس کو یہ کہ تم کو کچھ ایسا ہے اِس نے اِس چیز کو جو تم جانتے نہیں تھے

جب اللہ جل شانہ نے عفو کرنے کا حکم دیا اور فضل ترک کرنے کو ارشاد کیا جس سے نفس کی فضیلت ہوتی ہے تو اِس کے ذیل میں وہ امر بھی ارشاد کر دیا جس سے انتہاء اور جہ کا کمال نفس کو ہوتا ہو اور جو تم کو اور غمناک سے محفوظ رکھتا ہے یا اس واسطے حکم دیا گیا کہ جہاں شفقت علی خلق ضروری ہے جس کے سبب سے عفو اور فضل ہے وہاں خدمت و تعظیم الہی بھی ضروری ہو اس کو نہ بھلانا چاہیے۔ بعض لوگوں نے کہا ہرگز نہ و شوق کے تعلقات اور باپ کے اور اولاد کے حقوق ذکر کیے جاتے ہیں نماز کا حکم اس وجہ سے دیا گیا ہے تاکہ مائل سمجھ لے کہ ان امور میں گرفتار ہونے کے باوجود نماز بھلنے کی چیز نہیں ہے ان تعلقات کے ساتھ اس کو بجالانا ضروری ہے اور اس کو کسی حال میں کم نہ سمجھنا چاہیے۔

حفظ الصلوات

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ محافظت کرو نمازوں کی اور نمازوں کے ساتھ اِس کے اوقات میں بغیر کسی ادنیٰ خلل کے، اِس جملہ یہ سمجھنے کی بات ہو کہ نماز میں سلوات سب سے جمع ہے جو دوسرے زیادہ پر بولا جاتا ہے اور بچہ وہ عدد ایسا ہے جس کے اندر وسط بھی ہے اس واسطے معلوم ہو کہ ایک پانچ نماز میں پانچ اوقات میں ہیں ورنہ تین سے کم مراد ہو جو سلوات کے لئے نہیں ملتا اور ہر عدد میں وسط نہیں ہے لازمی طور پر اقل اس کا پانچ ہیں جس پر جمع صلوات بھی صادق ہوتا ہے اور اس میں وسط بھی نکلتی ہے جس کی تاکید کی گئی ہے، بعض لوگوں کا قول ہے کہ حافظوں اپنے معنی مشارکت میں ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم حفاظت نماز کی کرو گے تو نماز تمہاری حفاظت کرے گی جیسا کہ قرآن شریف میں وارد ہوا ہے ان الصلوة تعفی عن الغفشاء والمنکوہینا نماز ایسوں اور نمازیوں کو روکتی ہے جو اس صورت میں حفاظت دونوں کی طرف ہوتی

مگر حسب حال دونوں کے ہماری حفاظت ملاومت ہو اسکی حفاظت برکت ہو۔
 والصلاة الوسطیٰ اور حفاظت کر دوسرے طور پر درمیانی نماز کی۔ ایک دو باتوں کی طرف
 اشارہ ہے ایک یہ کہ جو نماز بیچ میں ہے وہ زیادہ مؤکد ہے دوسرے وہ نماز شرف و منزلت
 زیادہ رکھتی ہے اس واسطے کہ وسطیٰ اشرف و اعلیٰ اور چندہ تھے کو بھی اکثر ہیں اس جگہ مفسرین
 نے تین میں اس نماز کے بہت سے اقوال پر اختلاف کیا ہے اور کچھ نماز پر کسی نہ کسی اعتبار سے یہ
 لفظ صادق ہوتا ہے اچھا جو اقوال مذکور ہوئے ہیں وہ بہت ہیں مگر ہم چند قابل لحاظ ذکر
 کرتے ہیں۔ پہلا اختلاف تو یہ ہے کہ آیا اس نماز سے نماز مفروضہ یا بیچ نماز دن میں سے کوئی نماز
 ہے یا علاوہ ان یا بیچ نماز دن کے یہ نماز ہے ایک گروہ کہتا ہے کہ علاوہ ان نماز دن کے ہے
 کیونکہ ان یا بیچ کی تو تاکید ہو چکی اب یہ تاکید دوسری نماز کی ہے وہ کون نماز ہے اس میں اختلاف
 ہے ایک گروہ کہتا ہے کہ وتر کی نماز ہے کہ وہ علاوہ ان یا بیچ کے واجب کی گئی ہے کوئی کہتا ہے
 کہ نماز صبح کی ہے کوئی کہتا ہے کہ نماز عید الفطر کی ہے کوئی عید الاضحیٰ کی کوئی تہجد کی کوئی جمعہ
 کی نماز کہتے ہیں کوئی دیگر نماز دن کو کہتے ہیں مگر دوسرا گروہ کہتا ہے کہ ان یا بیچ نماز دن میں سے
 یہ نماز ہے ہمیں پھر یہ اختلاف ہو کہ وسطیٰ لحاظ صفت کے ہے یا لحاظ ذات کے جو لحاظ صفت کے
 کہتا ہے اس میں کوئی نماز خوف کو مراد لیتا ہے کوئی نماز کو باجماعت پڑھنے سے مراد لیتا ہے پھر ہمیں
 یا بیچ نماز دن کو کہتے ہیں ان میں سے کوئی نماز عشا کو کہتا ہے کوئی نماز مغرب کو اور امام شافعی رحمۃ
 اللہ علیہ کا قول ہے کہ نماز فجر کو وسطیٰ کہتا ہے اور اکثر لوگوں نے نماز عصر مراد لی ہے اور یہ مروی
 شافعیہ سے ہے اور اسکی تائید احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

امام مسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا جب تک نماز
 میں مشغول نہ بنو عن الصلاة الوسطیٰ العصل الحدیث ان کفار نے ہلکے مشغول کھلیا
 نماز وسطیٰ سے نماز عصر سے ایک جماعت کہتی ہے کہ وہ نماز ہے کیونکہ اکثر لوگ اس وقت ہوتے
 ہیں خصوصاً اگر کسی کے وقت زیادہ دشوار ہوتی ہے اسوجہ سے اس کی تاکید کی گئی اس قول کو
 امام ابو حنیفہ سے بھی روایت کیا ہے اور اس کے دلائل زیادہ قوی ہیں امام احمد اور ابو داؤد
 نے حیدر سند سے زید بن ثابت سے روایت کی ہے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یصلی الظہر بالہاجرۃ لہم تکن صلاۃ اشد علی الصائمۃ منہا فانزلت حافظا
 علی الصلوات والصلاۃ الوسطیٰ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لینھن

رجالاً وکلاً حق بیوہم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کو ٹھیک دو پہر میں پڑھتے تھے صحابہ پر اس نماز سے زیادہ سخت کوئی نماز نہ تھی تو یہ آیت حافظوا علی الصلوات نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ لازمی طور پر یا تو لوگ اس گناہ کو چھوڑ دیں یا نہیں تو ان کے گھر دن میں آگ لگا دی جاوے گی اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلوٰۃ ظہر کو صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد لیتے ہیں اسکے مقابل صلوٰۃ عصر کی حدیثیں جب قدر مردی ہیں تو نہیں ثبوت دعویٰ کو کافی نہیں بلکہ عصر کے معیار ہونے پر دلالت کرتی ہیں بعض احادیث غیر صحیح الاسناد میں بعض آثار صحابہ میں جن کے متعارض دوسرے آثار بھی ہیں بعض نقل اور قوی ہیں تو وہ مراد یہ صاف نہیں دلالت کرتی ہیں جیسے یوم الاخراب کے واقعہ میں صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ العصر ہے احتمال لکھتا ہے کہ تفسیر ہو یا عطف ہو مگر عطف مرفوع ہے اور صرح ہو ایسے ہی حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ سے مردی ہو کہ جب اس آیت کو انھوں نے لکھوا یا تو لکھوا دیا حافظوا علی الصلوات والصلوٰۃ الوسطیٰ و الصلوٰۃ العصر اس عطف کی وجہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ منابر صلوٰۃ عصر کے ہو صلوٰۃ عصر دوسری ہے اور صلوٰۃ وسطیٰ دوسری ہے لہذا قوی یہ ہوا کہ صلوٰۃ ظہر ہے کہ دن کی دو لون نمازوں کے درمیان ہے اور درمیان میں روز کے ہوتی ہے جو لوگ فجر کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ دو نمازیں رات کی اور دو دن کی اور عصر اور دھرمین اور یہ منفر و ملحد ہے کسی نماز کے ساتھ نہیں ہوتی ہے

اسی طرح صلوٰۃ مغرب کی بھی تاویل ہے صلوٰۃ عشا کو اسوجہ سے کہتے ہیں کہ ایک نماز مغرب کی اور دوسری فجر کی دو لون رات کے دو لون کنار دن پر ہیں اور یہ درمیان میں ہے اسوجہ سے کہ یہ ایسی دو نمازوں کے درمیان ہے کہ جو فصر میں اور غیر فصر میں کیساں رہتی ہیں

وَقُوْا لِلّٰهِ قَانِتِیْنَ اور کھڑے ہو اللہ کے لیے فرمانبردار قانت کے معنی مطیع کے بھی ہیں اور ذاکر کے بھی ہیں اور خاشع کے بھی ہیں۔ مجاہد نے کہا ہے قنوت سحر اور طول رکوع ہمارے نظر کا پیچہ کھٹنا اور شروع ہے اور کسی طرف نہ دیکھنا۔ سنگریزہ ہٹانا نہ کسی شے سے کھیلنا نہ دلمین دنیاوی امور پر اور نہ ان کے لیے کاغذ رکھنے والا قانت ہے

امام بخاری نے ساکت قانت کی تفسیر لکھی ہے امام بخاری اور مسلم اور ابوداؤد نے زید بن ارقم سے

روایت کی پہلا غون نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نماز پڑھنے والا نماز میں ساتھی اور نزدیک کھڑے ہونے والے کے باتیں کرتا تھا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی اُسوقت سے ہم کو سکوت کا حکم ہوا سکوت کی حرکت کے قبل حلت کا نام و سلام تھی یہ دیگر احادیث خصوصاً عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے حضرت کو نماز پڑھنے کی حالت میں حضرت عبداللہ بن مسعود نے سلام کیا تو آپ نے جواب سلام نہیں دیا جب سلام پھیر چکے تو ارشاد فرمایا کہ ہم نے جواب سلام اس واسطے نہیں دیا ہے کہ ہو نماز میں حکم ہو اسے کہ ساکت کھڑے رہیں یعنی سکوت کا حکم ہو اسے ابن مسیب کہتے ہیں نماز فجر میں دعا و قنوت پڑھنے کا حکم ہوا ہے مگر یہ قول غایت سقوط میں ہے اس واسطے کہ قنوت نماز فجر میں متروک ہو گئی فان خفتہم فرجاً لک اورد کبانا اگر تم کو خوف ہو تو کھڑے ہو خواہ سوار نماز پڑھو یعنی بہت خوف کی حالت میں نماز کھڑے کھڑے یا سوار بھی پڑھ سکتے ہو امام شافعی چلتے چلتے نماز کو بھی ادا کرنے کو جائز سمجھتے ہیں اور احادیث متشی کے ساتھ نماز کو روا نہیں سمجھتے ہیں امام شافعی اس آیت سے استنباط کرتے ہیں اور ہم لوگ کہتے ہیں کہ اس آیت سے متشی نہیں ثابت ہوتی ہے بلکہ حالت نشی میں نماز نہیں ہوتی ہے مغریض سواری کے جانور پر چلنے میں ادانہیں ہوتے ہیں اس میں ذکر چلنے کا نہیں ہوتا جب کھڑے کھڑے یا سواری پر نماز پڑھ سکے تو تھا کہ جیسے جنگ احزاب میں حکم ہوا ہے

اس جگہ یہ سمجھ لینا چاہیے کہ ریل اور کشتی کی سواری مثل تخت کے ہے اُسکے چلنے سے انسان نہیں چلتا ہے بلکہ کشتی چلتی ہے اور وہ اس میں آ جا سکتا ہے اور وہاں دھیر بھر سکتا ہے وہاں نماز جائز ہے فاذا امنتم مچھرب تم امن میں آ جاؤ۔ زائل ہو جائے خوف جیسے سفر سے گھرواپس آ جاے یا جنگ تمام ہو جائے اور کسی قسم کا خوف جو تھا وہ جاتا ہے اور آسانی کی حالت لوٹ آئے ۛ

فاذا قلنا انکم اعداء لکم ما لکم توفوا لتعلمون تو یاد کرو اللہ کو جیسا کہ تم کو سکھا دیا ہے اسے وہ چیزیں جن کو تم نہیں جانتے تھے، اور اذکر سے یا تو نماز ہے جیسا کہ ظاہر ہے تو مطلب یہ ہے کہ جب خوف زائل ہو جائے تو جب طرح نماز کی جگہ کے اسی طرح عادت کے موافق پڑھو بعض نے کہا ہے کہ جو پڑھ چکے حالت خوف میں بے قاعدہ مقررہ اسکا اعادہ کرو یا اذکر واللہ بنے اشکروا للہ علی الامن فکروا لہ اسکا امن حاصل ہونے پر کم از کم کھڑے جیسا سکھا اللہ نے مگر تاریخ اور احکام و طریقہ نماز دن کی حالت میں اور حالت خوف کی یہ بہت بڑا انعام ہے جو سبیل اللہ دارین موقوف ہو مالہ توفوا لتعلمون جسکو تم نہیں جانتے تھے علم کا مفہول یہ اذکر کو ذرا زیادہ کیا ہے سو جو کے کہ نظم کلام میں مفید ہو بلکہ ترغیب ہے اور وہ اس طرح ہے کہ تم لوگ اہل علم ہو تم کو اللہ نے احکام اپنے سکھا دیے تو تم کو چاہیے کہ موافق اپنے علم کے عمل کرو یا اپنے علم پر

حالات خوف

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَصِيَّتَهُ
 اور جو لوگ تم میں سے اور جو بیان چودہین وصیت کریں
 لَا زَوَاجَهُمْ مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجَ
 بیویوں کے لیے ایک برس تک کچھ دینے کے بغیر وہ نکالنے کے بچہ اگر وہ نکلا دین
 فَلَا جُنَّةَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ
 تو تم پر کچھ گناہ نہیں ہے اس بات میں کہ دو کریں جو کچھ کہ ان کے دل میں ہے نیکی کے واسطے
 وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِمَا مَعْرُوفٍ
 اور دست ہے عفت والا ہے اور طلاق دی ہوئی عورتوں کے لیے وہ دستور کے موافق
 حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
 کچھ دینا حق ہے پرہیزگاروں پر اسی طرح بیان کرتا ہے اور تمھارے لیے اپنی نشانیاں
 لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝

(بقیہ صفحہ ۲۹۶) خدا کا شکر بجالاؤ یا موافق علم کے نماز پڑھو جو شان اہل علم کی ہے۔
 وَصِيَّتَهُ کو بالنسب پڑھا گیا ہے یا تو یوصون وصیتہ اسکی تقدیر ہے اس صورت میں مصدر ہے
 جسکو مفعول مطلق کہتے ہیں یا مفعول بہ ہے تو تقدیر اسکی ہے لیوصوا وصیتہ وصیت
 کر دین بعض نے کتب اللہ علیہم وصیتہ سے تاویل کی ہے کہ اللہ نے وصیت کا ان پر حکم کر دیا یا الزموا
 وصیتہ لازم کر لو وصیتہ کرنا بعض نے وصیتہ بالضم پڑھا ہے وصیتہ خبر ہے یا تقدیر ہے کہ جو
 وصیتہ یا والذین یَتَّقُونَ اہل وصیتہ بعض نے نائب فاعل فعل عذوف یا مبتدا خبر ہو
 کی بھی تخریج کی ہے مقصد یہ ہے کہ اللہ نے وصیت واجب کی یا واجب کر دی گئی وصیت
 پر مرد و تقدیر مگر قراءۃ عبداللہ بن مسعود کی اول قراءۃ کی تائید کرتی ہے ان کے نزدیک
 ہے بجا ہے الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَرْوَاجَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ لَعَلَّكُمْ
 مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ حج نفع دین ایک سال تک بغیر نکالے ہوے
 تو مراد نفع سے یا زمان و نفقہ و سکنی کل ہے تو اس صورت میں غیر اخراج بدل اکل یا بعض کو تو
 اس صورت میں بدل البعض ہے یا نفقہ کو لازم ہے سکنی بھلی صورت میں بدل لا اتمثال ہے مقصود
 یہ ہے کہ وصیت کریں کہ سال بھر تک نفع دیا جائے ازواج کو زمان و نفقہ سے اور سکنی

بغیر اسکے کہ وہ مکان سے نکالی جاویں پہلے یہ حکم تھا کہ جس عورت کا خاوند مر جائے تو اس کو مرنے کے قبل لازم تھا کہ اپنے ازدواج کے لیے وصیت کر جائے کہ سال بھر تک ان کو نان و نفقہ دیا جائے اور ان کو رہنے کے لیے گھر دیا جائے مگر آیت میراث سے چونکہ مال مسترد کہ ملک و رشتہ ہو گیا اور آیت سابق سے عدت متونی عنہا زوجہا چارہا دس دن مقرر ہو گئے تو اب اس وصیت کی ضرورت نہیں رہی یہ وصیت عام و صایا سے ہو گئی کسی وجہ سے احناف کہتے ہیں کہ متونی عنہا زوجہا کو نان و نفقہ و سکنی زوج کے لیے لازم نہیں ہے اور امام شافعی لازم کہتے ہیں مگر اس لزوم کی کوئی قوی دلیل نہ تو حدیث میں ہے نہ قرآن شریف میں ہے یہ آیت محتمل بہت سے معانی کو ہے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے اور حدیث امکشی فی بیات حتی یبلغ الکتاب اجلہ لیسے کی رہ تو اسے عورت اپنے گھر میں ہی ان تک کہ مدت مقررہ پوری ہو جائے اس سے یہ لازم نہیں ہوتا ہے کہ سکنی مال زوج میں لازم ہے بلکہ عدت لازم ہے فَإِنَّ خَرَجَہَ - پھر اگر وہ مکلیں یعنی بعد سال گزرنے کے اگر وہ مکان سے باہر جانا چاہیں یا اثنا سال میں نکلتے کی ٹھان لیں ۛ

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ تَوْكَؤُنَ مَضَافِقَهُمْ هِيَ تَجَارِعُهَا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا سِوَا سَبِيلِ قَوْمٍ فِي تَمَاضِيهِمْ أَكْثَرُ
بِكَانٍ نَهْنٍ جَابَا غَاظِبِ اسْكَ اَمَّهْ اَرْحَامِ اَهْلِ سَلَامٍ اَرْوَهْ لَوْ كُفَّ جَنُّ كَوَايِسِ اَمُورِ
بِرَّ اَنْ وَتَوْنِ مِیْنِ قَدْرَتِ هُوَا عَامِ سَلَامٍ :

فَمَا لَعَنَّ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ عُرْفٍ اُس امر میں جہنم وہ اپنے لیے کریں موافق دستور کے اگر
مرا دیکھنے سے بعد تمام عدت کے ہے تو ظاہر ہے کہ جب وہ عدت گزرنے کے بعد نکلیں تو پھر
کچھ مضائقہ نہیں ہے نیز کہ وہ ہر جائز امر کریں یعنی جو امور کہ بوجہ عدت کے لازم تھے وہ سب
چھوڑ دیں اور وہ امور اختیار کریں جن کی مخالفت بوجہ عدت کے تھی جیسے خوشبو لگانا اور
زینت کرنا اور سوگ چھوڑنا اپنے لیے خاندان کی تالاش کرنا وغیرہ لک من الذلح۔ یا مراد یہ ہے
کہ ایسی صورتیں نکو نکلتے کی مخالفت نہ کرنے میں تپہ لے اولیائے زوج یا حکام مجاز کوئی گناہ نہیں
ہے اور اگر مردانہ عدت کے نکلتے سے ہے یا سال بھر کے اندر نکلتے سے ہوا اس صورت میں جبکہ
سال بھر تک وہ عدت رکھیں یا زوج و محبت کرتا تھا اس صورت میں اولیائے ازدواج حکام کو
کوئی گناہ نہیں ہے جب وہ فقہ اور سکنی برابر دیتے ہیں اور انھوں نے عورتوں کو نکالا بھی
نہیں ہے اس واسطے کہ جو ناپرم لازم تھا انھیں نے کیا اب ان عورتوں کے کیے ہوئے کا وبال

نہیں ہے البتہ اگر وہ فقہ روکتے یا گھرتے نکال دیتے تو اس وقت گناہ کار ہوتے اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جوامر اولیاء میت پر لازم تھا وہ انہوں نے انجام کو پہنچایا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ عورت کی مرضی پر رہنا اور نکلنا ہے یہاں تک کہ کہا جائے کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ زوجہ کو اختیار ہے چاہے وہ عدت بیٹھے اور نان و نفقہ اور سکنی لے اور چاہے عدت نہ بیٹھے اور نان و نفقہ اور سکنی سے ہاتھ دھوئے یا مرد بعد عدت اندر سال کے ہے تو یہ بھی مراد نہیں ہے کہ اس وقت عورت بیٹھنا چاہے تو مرد کے اولیا کو نان و نفقہ دینا ہو گا۔

انگلہ یہ بات کہ آیت منسوخ ہے یا نہیں ایک لفظی بحث سے زیادہ نہیں ہے اس واسطے کہ کوئی بھی متوفی عہداز و ہما کی عدت چار ماہ دس دن سے کم نہیں کرتا ہے اور نہ زیادہ کا قائل ہے تو چاہو یہ آیت منسوخ ہو یا معمول بہ حکم میں کوئی فرق نہیں ہو اور جو سمجھا جاتا ہے کہ سال بھر عدت بیٹھنے کا حکم بخدایہ منسوخ ہے اسے اس طویل عدت کا قائل کوئی بھی اب نہیں ہے۔

واللہ عز وجل اعلم بحکمہ اور اللہ عزت والا حکمت والا ہے۔ اس سے کمال درجہ اس حکم کی کید مقصود ہے کہ بندہ جان لے اس کے علیہ عزت کے باعث اس کا حکم ٹالا نہیں جاسکتا ہو عدول حکمی کرنے والے کو ضرور وہ مواخذہ کرے گا اور نا ممکن ہے کہ اس کے مواخذہ سے کوئی چھوٹ جائے اس کے ساتھ ہی ترغیب بھی ہے کہ اس کا حکم حکمت پر مبنی ہے کسی کو چون و چرا کا حق نہیں ہے بلکہ اس کے عمل کرنے پر تیار ہو جائے اس واسطے کہ وہ ایسے ہی حکم دیتا ہے جن میں صلاح و فلاح ہے لی ہے حکمت والا حکمت کے خلاف حکم نہیں دیتا ہے اس کا حکم مصلح کو مشتمل ہو گا۔

وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ اور تمام مطلقات کو بھی متاع اور منفعت پہنچانا ہے دستور کے موافق انہیں مراد متاع سے یا شفعہ ہے جیسا کہ اوپر گذرا یا نفقہ عدت ہے تو جو لوگ متعہ مراد لیتے ہیں تو وہ کہتی ہیں کہ مراد اس عام حکم سے نفس جواز و فضیلت ہے صرف وجوب نہیں ہے اس وجہ سے متعہ واجبہ و مستحبہ کو شامل ہے لیکن سعید بن جبیر والوالیہ مطلقہ کے لیے متعہ کے وجوب کے قائل ہیں اس واسطے کہ اس آیت سے وجوب لیتے ہیں اور مطلقات سے بھی عام لیتے ہیں۔

بعض لوگوں نے مطلقات سے وہی المطلقات مراد لیا ہے جن کا ذکر اس آیت سے قبل ہوا وہ مطلقات جو قبل خلوت صحیحہ کے چھوڑی گئیں اور ان کے لیے مہر بھی مقرر نہ تھا اس

و جہاد تھا لیکن اسکے علم بیان کرنے کے بجائے بطور تمہید کے بعض اگلے واقعات مشہور و معروف کا ذکر کر دیا تاکہ لوگوں کو توجہ ہو جائے اور جو احکام دین و شو کے مذکور ہونے سے غفلت اور دنیا کی طرف التفات ہو گیا تھا وہ دور ہو جائے خصوصاً ان انتظامات کے درست کرنے کے بعد جو اکثر جہاد فی سبیل اللہ میں حاج و مانع ہوتے ہیں تعلقات لندن و شو کے بچوں کی پرورش عیال و اعزاء کے نفقات وغیرہ ان سب کے انتظام کے بعد تو جاس امر ہم کی طرف دلائی گئی اور اس کے قبل ایک قصہ اس امر کے متعلق ذکر ہوا۔

الکثر تتر۔ اس جگہ ہمزہ استغناء تقریری ہے مقصود اس کا یہ ہے کہ مضمون بعد کو مذکور ہوگا اسکا اثبات مخاطب کو بھی کرنا ہے یا اس کی شان سے ہو کہ وہ بھی اثبات کرے رویت سے لم تر ہے جس کے معنی دیکھنے کے ہیں تو مقصود اس سے ظاہر کرنا اس امر کا ہے کہ یہ واقعہ یا تو خود مشاہدہ بین مخاطبوں کے آچکا ہو یا اس طرح سے اسکی خبر ہو چکی ہے کہ بمنزلہ مشاہدے کے ہے اسکے جاننے والے اکثریت سے ہیں کبھی وہ شخص جو واقف نہیں ہوتا ہے بمنزلہ واقف کے فرض کر لیا جاتا ہے اور عجیب بات اور واقعی حالت اسکے روبرو اس طرز سے پیش کیا جاتی ہے کبھی بمنزلہ مثل کے کوئی مضمون ہوتا ہے وہ اس نہج پر ادا کیا جاتا ہے کبھی رویت کی لفظ رویت قلبی اور احساس پر اور غور و فکر پر بھی بولی جاتی ہے خصوصاً جب رویت متعدی الی کے ساتھ ہوتی ہے تو اکثر اس سے مراد علم اور رویت قلبی ہوتی ہے ہر حال اسکے مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور آپ کو ممکن ہے کہ پہلے سے علم اس قصہ کا ہو یا اسی آیت سے اسکا علم ہوا ہو یا ہر مخاطب ہو اسکو بھی ممکن ہے کہ پہلے سے علم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو بلکہ یہی آیت علم کا باعث ہوا در ممکن ہے کہ یہ قصہ مشہور و معروف ہو۔

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِيَارِهِمْ جہم جو مکمل اپنے گھروں سے اس سے کون مراد ہے امین اگلے مفسرین کا تو بہت ہی کم اختلاف ہے اگرچہ پچھلے مفسروں نے اختلاف کیا ہے۔

آر لے جدیدہ کے متبع کہتے ہیں کہ مراد ان سے بنی اسرائیل ہیں کہ وہ جب مصر سے نکلے گئے مفسرین اس امر پر متفق ہیں کہ یہ آیت مصر سے نکلنے کا نہیں ہے بلکہ وہ اور واقعہ ہے یہ واقعہ قریہ دار و دان کا ہے جو واسطہ کے قریب تھا ایک کنفیہ جاعت وہاں سے نکلی اور اسکو یہ امر پیش آیا جو آگے مذکور ہوتا ہے،

وَهُمُ الْكَافِرُونَ ان کی حالت ہے وہ الون تھے امین دو احتمال ہیں یا تو جمع الکف کی جو اور

آلاف کے بعد ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ وہ ہزاروں تھے بعض نے دس ہزار کہا ہے بعض تیس ہزار کہتے ہیں بعض ستر ہزار بعض لاکھوں ذکر کرتے ہیں محققین کہتے ہیں کہ تین عدد کثرت مراد ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ جمع آلف کی ہے جیسے فتود جمع قاعد کی وہ الف والے نحو باہم مل جوائے کہتے تھے یا ان کو دنیا کی الفت تھی ال و منال سے ان کا دل لگا ہوا تھا لیکن آگے جو مضمون آتا ہے کہ وہ مر گئے اور پھر زندہ کر دیے گئے اس لحاظ سے الف جمع کی زیادہ مناسب ہے اس واسطے کہ اس حالت کو ذکر کرنے سے مقصد زیادہ عجب و باہر ہے اس صورت میں ہے کہ جب الفت کی جمع ہو کہ ہزاروں الیکم سے مر گئے خلافت عادت اور عجیب بات ہو لیکن جن محبت رکھنے والوں کا الیکم سے سر جانا چند دنیا کی الفت تھے والو بجا کیا ان سے ہلاک ہو جائے کوئی عجیب بات نہیں ہو چکا ذکر کیا جاوے اور اس کوئی عجیب بات کی طرت اشارہ کیا جاوے یا اس سے تہدیک کسی ہتم بالشان امر کی حاجت سے اس اعتبار سے الف جمع مقدم ہو اور چونکہ آلات کی جمع ہو اور اسطرح بالذکر تین میں ہو کہ رل و لوت مرنے کے ڈر سے یہی وہ کچھ اپنے گھر و خانہ سے نریکے مرنے کی وجہ تھی جہاں ان کو خوف تھا ان میں دو قول ہیں ایک یہ کہ جبکہ یہ تھی وہ ان طاعون یا کوئی وبا کی مرض پیدا ہو گیا تھا اس سے ڈر کے بھاگے تھے دوسرا قول یہ کہ کہ ان کو ان کے بنی نے یا ان کے بادشاہ نے ناکہ جہاد کا دیا تھا اور وہ موت کے ڈر سے بھاگ کھڑے ہوئے۔ جو لوگ مصر سے بنی اسرائیل کے خروج کو سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ فرعون کے لشکر کشہ سے ڈر کے جان ان کو ان کی موت دکھائی دیتی تھی یہ بھاگے تھے اور اسلئے ان کو بجا یا ہیسان جس قصہ کی طرت اشارہ ہے وہ کتب سابقہ میں مذکور ہے اور عرب میں مشہور بھی تھا وہ .. حرتیل بنی کی کتاب میں ہے اور انھیں کا قصہ ہے انھوں نے یا ان کے زمانہ کے بادشاہ نے لوگوں کو جہاد کا حکم دیا مگر جن لوگوں کو حکم ہوا تھا وہ سب ڈر کے مارے بھاگے یا ان کے شہر میں طاعون ہوا ان کو حکم ہوا کہ وہ طاعون بھاگے اور دکن گران کی اُمت نے ان کا کمانہ مانا بھاگے جس کے وبال میں وہ کل کے کل ہلاک ہو گئے بعض لوگ انھیں حرتیل کو ذوالکفل کہتے ہیں بعض یوشع بن نون کے خلیفہ کے خلاف کو حرتیل کہتے ہیں بعض سمعون کو کہتے ہیں لیکن مشہور ان کا نام حرتیل ہے یہ جب باہر شہر کے نکلے تو انھوں نے دیکھا کہ وہ کل مردہ پڑے ہوئے ہیں انھوں نے اسلئے دعا کی ارشاد ہوا کہ تم ان کی ہڈیوں کو حکم دو وہ اٹھا چو گئے انھوں نے ایسا ہی کیا اور ڈھانچے سب درست ہو گئے پھر ارشاد ہوا کہ گوشت و پوست کو حکم دو وہ بھی درست ہو جائے گا انھوں نے ایسا ہی کیا وہ سب زندہ ہو گئے اور اس کی تسبیح کر گئے

قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

اور قتال کرو اور جان لو کہ وہ یقیناً اللہ سننے والا ہے اور جاننے والا ہے

اللہ کی راہ میں

اور قتال کرو

(تفسیر ۳۰۳) اور روح کس طرح محسوس نہیں ہوتی باوجود اس کے بالکل روح بے تعلق نہیں ہوتی، اگر پھر واپس ہو تو ہو سکتی ہے اگر کوئی امر ایسا نہ ہو اور جانے ہو وہ نازل ہو جائے۔
وَاللَّهُ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ - اور یقیناً اللہ فضل و بخشش والا ہے لوگوں پر خصوصاً ان لوگوں پر جن کو اُس نے مرنے کے بعد زندہ کیا تھا وہ لوگ مصیبت کی حالت میں مرے تھے طاعون سے بھاگ کر مرے تھے یا گناہ تھا کیونکہ فراعن الطاعون گناہ تھا اور اگر جہاد سے بھاگ کر فرار فرار الفتح تھا وہ بھی گناہ کی وجہ سے اور حبشہ زندہ کیا تاکہ وہ تلافی انات کی کر لیں اور گناہوں سے توبہ کریں بعض فرار تھا اور کئی کی شفاعت کا ثمرہ تھا، جو تمام امیدوں کے منقطع ہونے کے بعد عفو و تقصیر کی صورت نکلی آئی، اس جگہ اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ کے قبضہ میں ہے جب چاہے مرے جب چاہے جلائے تو پھر کسی کو کیوں بس پیش ہوتا ہے، اس کی راہ میں شہید ہونے میں اس واسطے کہ اس کے حکم کے موافق ہے تو وہ یقیناً اس کا اچھا ثمرہ دے گا اگر اس کی راہ میں جان گئی ہے تو وہ اُس جان سے توفیق جان دے گا اور ہر طرح کی رحمت و آرام عطا فرما دے گا، دارضوان میں داخل کرے گا اس لحاظ سے فرار جہاد سے یا فرار قضای الہی سے بے سود ہے بلکہ نفع اسی میں ہے کہ اس کی مرضی اور حکم کے موافق اس کی راہ میں جان دیا جائے یہی بہتر ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ اور لیکن اکثر لوگ ٹھکرا دین میں کرتے ہیں جو وہ انعام کرتا ہے، اس کا ٹھکرنا جانے سے اکثر گریز کرتے ہیں حق تو یہ ہے کہ اس کے تمام انعام کے ٹھکرا دیا کرنے سے لوگ قاصر ہیں وہ ادا کیے کہتے ہیں مگر فوس یہ ہو کہ وہ ادا کرنا بھی نہیں چاہتے اس واسطے کہ ناشکر گذار اور کفران نعمت کرنا اور اپنی زبان بال عطا کیا انہیں زندگی قوت ملی اس کا ٹھکر تو یہ ہو کہ اس کی راہ میں جان دیا جائے جان نہیں دینے نہ ہوا بلکہ اس کی راہ میں جان دینے میں نہ بچے نہ ہو تو طبعی راہ میں صرف لیجائے ایسی اطاعت فرمانبرداری بقدر وسعت کی جائے مگر اکثر لوگ ایسا نہیں کرتے ہیں جان چلا کر نہیں، اس کے دینے کرتے ہیں قوت لہو و لعب میں صرف کرتے ہیں شباب گناہوں اور نافرمانیوں میں گنوا دیتے ہیں یہ اس کا احسان ہے کہ وہ گرفت کر کر رہا ہے۔

ابن آیت کا پورا تعلق تو اوپر کی آیت سے ہے یا اوپر کی آیت اس کی تفسیر ہو اور اصل

مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فُضِعْفَهُ لَهُ
کرنے پر جو اللہ کو اداس اور اچھی سے قرض دے گا اور اس کو دینے پر جو دینے سے
 أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ
زیادہ دے گا اور اللہ روکنا ہے اور پھیلاتا ہے اور اسی کی طرف دہ لوٹ آئیں گے۔

بقیہ یہ مقصود اس سے ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ فحاطب سے وہی لوگ ہیں جو مر کے زندہ ہوں
 یا جو اد پر مذکور ہوئے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ اس کا تعلق اور پر ہی ہے اور یہاں قیل لہم یحذرون
 ہے ان سے کہا گیا کہ قتال کر دینی جہاد کرو اللہ کی راہ میں اور جو لوگ فحاطب اس آیت
 کے مکلفین امت محمدی کو کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ادیر کی آیت اس آیت کی تفسیر تھی کہا گیا
 کہ تم لو کیا ان لوگوں کا حال معلوم نہیں ہے کہ جن کو حکم قتال کا ہوا اور انھوں نے نافرمانی
 کی جہاں کھڑے ہوئے آخر کار پھر زندہ ہونے کے بعد قتال کرنا ہی پڑا اقتضا و قدر سے کہا
 مفر ہے جب تک وہ قصہ معلوم ہے یا جب تم اس کو جان چکے تو اب تکمیل پیش نہ کرنا چاہیے
 جیسے حکم ہو اس کی تعمیل پر مستعد ہو جانا چاہیے تم کو حکم دیا جاتا ہے کہ تم خدا کی راہ میں قتال کرو خدا کی
 راہ میں اپنے اس حکم کے موافق اس کے کلمہ کے اعلیٰ میں اسکی دین کی تائید میں اور اس کے
 احکام کی تبلیغ میں المعروف کی غرض سنی عن المنکر کے باعث دارالاسلام کو غیر مسلموں کے
 تسلط سے بچانے کی غرض سے یہ سب امور فی سبیل اللہ میں داخل ہیں اور ان کے لیے جہاد کرنا چاہیے۔
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور جان لو یقیناً اللہ سننے والا خبردار ہے، اس میں بھی وہی
 رد و احتمال میں یا تو مراد اگلے مذکورین ہیں کہ تم اسے گردہ زندہ ہو نیوالو یا دیکھو کہ اللہ تعالیٰ
 تمہاری باتوں کو سنتا ہے اور تمہارے حالات کو دیکھتا ہے اسے تمہاری نافرمانی کی بات سنی
 اور اسے تم کو بلوا اور مرنے کے بعد کچال ت بھی وہ جانتا ہے اب جو تم کو گے وہ بھی سنے گا اور
 جو کہ دے گا وہ دیکھتا ہے یا مراد اس سے وہی مکلفین امت محمدی ہیں تو ان کو تفسیر کیا جاتی ہے کہ وہ
 ہوشیار ہو جاؤ دین اللہ ان کے حیلہ والہ ہند و معذرت کو سننے والا ہو گا لہذا ہر طرح واقف ہو کر تفرقہ نہیں بنانا
 اور قتال کا حکم یہ فحاطب اس کے چاہے مومنین امت محمدی ہوں یا جو اد پر مذکور ہوئے
 اجماع انھیں کو خطاب کیا جاتا ہے جن کو قتال کا حکم ہوا ہے چاہے امت محمدی ہوں یا گذشتہ
 اقوام ہوں کہ انہیں سے کون اللہ کو قرض حسنہ دیتا ہے ظاہر اس سے اعانت مالی مراد ہے

کیونکہ جب قتال کا حکم ہوا اور قتال کے امور کا انصرام بدون مال کے نہیں ہو سکتا ہو تو زیروں کو کھانے پینے کی ضرورت ہو سواروں و کپڑوں کی ضرورت ہو ہتھیاروں کی ضرورت ہو اتو دوسری شیاں کی بھی ضرورت ہو جس سے مال کا زیادہ مصرف بڑھ گیا ہو اسل اعتبار سے اس حکم کی ضرورت بھی زیادہ ہو گئی ہے اسوقت بھی تھی:

مَنْ خَالَ الذِّمِّيَّ كَوْنَهُ حُرٌّ يَخْشَى مِنْ اسْتِفْهَامِهِ اَوْ رَحْلًا مَفْرُوعًا يَنْزِلُ مَبْدَاً رَكْعًا اَوْ ذَا
خبر ہے اور الذِّمِّيَّ اس کی صفت ہو یا بدل ہے اس طرز سے خطاب کرنے میں زیادہ توجہ دلانا منظور ہے
يَخْشَى اللّٰهُ قَضَاءَ حَسَنًا دے اللہ کو قرض حسنہ قرض اُدھار کو کہتے ہیں مگر اللہ کو ادھار دینے
کی کوئی صورت نہیں اس کو ادھار لینے کی کوئی حاجت بھی نہیں ہے لہذا یا تو حذف مصفا
ہے کہ رسول اللہ کو ایجاہرین فی سبیل اللہ کو یا ایمانداروں کو ادھار دے کہ ان کو ادھار دینا
میں خدا کو دینا ہے یا ایجاہر قرض کے معنی ادھار کے نہیں ہیں جو روپیہ یا کسی شے کو دیتا ہے کہ بعد
کو وہ یا اس کے مثل دا کر دیا جائے گی بلکہ مراد ایجاہر کسی کام کو کرنا اس غرض سے کہ خدا اس کا اجر
فرمائے گا اس اعتبار سے ہر شے پر جو خدا کیلئے کی جائے اور حق و باطل کا جو عباد سے اسکی تفسیر کی جائے
تو وہ بھی داخل ہے اور یہ خود عباد جان کا ہو یا مال کا بہرہ دونوں کو شامل ہے تمام اعمال صالحہ اسکی تفسیر کی جائے
تو وہ بھی صحیح دونوں احتمالاً وغیرہ اس آیت کا تعلق اوپر کی آیت سے صاف ظاہر ہے کہ مطلقاً عمل صالح مراد
ہو تو یہ حکم قتال کس حکم کا عام طور پر لانا امر قتال کی تاکید کے ساتھ دوسرے اعمال پر بھی تحریر ہے اور اگر
عباد جو تظاہر ہے کہ حکم قتال کیلئے عباد کا کام ہو اسکی طاعت توجہ نہیں اس آیت سے دلائی گئی کہ عباد خواہے انسان یا وحش
اور اگر عباد بالکل مراد ہو تو واضح ہے کہ جب عباد جان کا حکم ہوا اور اسکا انصرام بغیر مال کے نہیں ہو سکتا ہو تو یہ حکم دیا گیا
قَرْضًا حَسَنًا مین قرض یا تو مصدر ہے بمعنی اقراض کے یا بمعنی مقبول کے ہو اسی وجہ سے منسوب
ہے حسن دونوں صورتوں میں صفت ہے پہلی صورت میں معنی یہ ہون گے کہ قرض دیا چھا قرض
دینا حسین خلوص ہے دوسری صورت میں یہ ہو کہ وہ شے مطلوبہ حلال اور مال طیب ہو جو سطر
کہ غیر حلال اور غیر طیب مقبول نہیں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ابن ابی حاتم نے روایت
کیا ہے کہ فرمایا قرض حسن سے مراد عبادہ اور خدا کی راہ میں خرچ کرنا ہو اس معنی سے صاف تعلق
اول آیت سے معلوم ہوتا ہے مراد اس سے خرچ راہ خدا ہے۔

فَيُضَاعَفُ لَهُ اَضْعَافًا كَثِيرَةً پس دوونے پر دونا بہت سادہ سمجھا اسکو اللہ یہ عوض قرض
کا بنا یا گیا ہے کہ جو اللہ کو ادھار دے گا اسے عوض میں بہت زیادہ ملیگا امین اَضْعَافًا كَثِيرَةً ہے

بہت مبالغہ کیا گیا ہے کیونکہ اضافہ ناچصفت کی ہے وہ شے پر اس کے مانند زیادہ کرنے کو کہتے ہیں اسکی جمع کی حاجت نہیں مگر جمع سے مراد انواع و اقسام کی زیادتی ہے پھر کثرت سے جو صفت کی ہے تو معلوم ہوا کہ وہ اس مقدار کی حاجت کو جو اسے خدا کے کوئی نہیں جان سکتا ہے۔ لاکھوں زیادتیوں اس میں مراد ہو سکتی ہیں جیسا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اسقدر سمجھنا چاہیے کہ حسنہ خود مال ہو یا عبادت وغیرہ اگر نیت خالص سے کیا جاوے تو اسکا ثواب ہی کچھ اور ہے اور پھر تمام ادا کیے اور مواقع کے اعتبار سے ہو تو وہ چیز ہی اور ہے اور پھر اس میں محبت و شوق اور یکسوئی حضرت حق سے ہو تو وہ کسی اور ہی عالم کی بات چلے گی جیسا عمل ہو گا ویسا اسکا اجر ہو گا وہ بھی اسی اعتبار پر زیادتی پر زیادتی پاتا جاوے گا جس کی مقدار بشر نہیں جان سکتا ہے :

وَاللّٰهُ يَقْبُضُ وَيَبْضُ ط اور اس قدر روکتا ہو اور پھیلاتا ہے۔ عالم میں مختلف احوال پر انخاص پائے جاتے ہیں اس کی کیا حکمت ہے اور اس کو کس قاعدے سے اندازہ کرنا چاہیے۔

اس میں عقل و دنگ ہو جسکو چاہتا ہو فراخی عطا کرتا ہے تو ایسی کہ کسی قسم کی تنگی نہیں ہوتی۔ جس کو چاہتا ہے تنگی میں رکھتا ہے کہ فراخی کی صورت ہی اسکو نہیں دکھائی دیتی ہے کبھی ایک ہی شخص فارغ البال ہوتا ہے کبھی پریشان حال ہوتا ہے نیک کردار مثلاً ۴۰ فات ہوتا ہو بدکار راحت میں رہتا ہے کوئی بدکار مصیبتوں میں گرفتار ہوتا ہے نیک راحتموں میں رہتا ہے دین و دنیا کا چین پاتا ہو تو جب علم ہے کہ قدرت الہی کے کرتے ہیں تو پھر اعطاء اور انفاق میں کیوں پس و پیش ہے وہ چاہے دینے والے کو فراغت دے اور بخیل کو فقیر کر دے ہی کی طرف لوٹ جاتا ہے وہ عمل کی جزا دے گا ایسی صورت میں عقل مند یہ ہی ہے کہ خوشحالی کی راہ میں صرف کرے اور اجر پائے جبکہ یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ جلا عامال خواہ انفاق مال ہو یا عبادت یا ذکر و فکر سب کے اوقات میں اُن اوقات میں جو وہ ادا کی جائیں تو اسکا ثواب بہت ملتا ہے اور اُن اوقات کے گزر جانے کے بعد وہ ثواب نہیں ملتا ہو خصوصاً مال ہے کہ لوگ بخل کرتے ہیں اور وقت پر صرف نہیں کرتے ہیں خیال ان کو دینا نہیں ہوتا ہے کہ کہیں ان کے وقت پر دشواری ہو ان کی ضرورت میں کوئی کام نہ آئے حالانکہ دینے والا اور روک کھنڈاؤ سزا ہی ہے اور وہ جزا دینے کا وعدہ کر چکا اُس کی طرف ملحوظا درجہ پانا ضروری ہو پھر اندیشہ کر کے وقت گنوا دینا عقل مند نہیں ہے جب کوئی بھوکے کو پائے ہو سکے

احوال و احوال کے تفاوت میں

ایک ایک ہر دو دختر کو دیا اور ایک اپنے لیے رکھا جب وہ دونوں کھا چکیں تو اُس نے انہی کے خرمے کو بھی آٹھا لٹھا کر کے ہر ایک لڑکی کو دیدیا حضرت عائشہؓ کو اسکا بہت اثر ہوا ظاہر ہے کہ آپ کے امکان میں اور خرمے ہوتے تو وہ بھی دیدیتیں آپ نے حضرت سے یہ واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا کلا سطح جو آرائش میں اپنی دختر دن کی گرفتار کیا جاتا کہ توہم کی جزا جنت ہو جس نے اپنی دختر کو دیا تو حضرت عائشہؓ کی خبر اکاکیا پوچھنا ہو؟ سو وقت کے وہ خرمے بیسے باعث اجر تھے فقیر و کسے کے خزانے کے بعد جو خیر ہوئی اتنی موجب اجر کیسے ہو سکتی ہے یہی سبب ہے کہ کبھی دس گنا کبھی ستر گنا کبھی سات سو گنا کبھی اُس سے بھی زیادہ اجر ملتا ہو جو حالات اور أشخاص کے لحاظ سے مختلف ہو

علم دارالعلوم

فائدہ ۱۰۔ اس جگہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اس آیت میں حد الملوٰت سے طاعون مراد ہے تو کیا فرعون الطاعون ناجائز ہے اور اسی آیت سے عدم جواز نکلتا ہے اور کیا چلتی ہے اسکا جواب یہ ہے کہ جو کہ حد الملوٰت میں اجمال ہے اسوجہ سے اس آیت سے قطعی حرمت فرعون الطاعون کی تو نہیں نکلتی ہے مگر اسکو بھی مشمل ہونے کے باعث خیر سے منع کر دہ تحریمی ہونا فرار کا طاعون سے ضروری ثابت ہوتا ہے اور اسی کے موافق احادیث بھی وارد ہوئی ہیں +

طاعون وبائی مرض کا بطرح اور عام امراض ہیں امین لاکھون آدمی اور ہزاروں آدمی ایک وقت میں ہلاک ہو جاتے ہیں ہندوستان میں اسقدر زور کا طاعون نہیں آیا باوجود اسکے حکم اسکا مدی ہے کہ فرار اس سے ناجائز ہے حدیث سے ثابت ہوتا ہے الفاروس الطاعون کا الفاروس الزحمت فرار کرنے والا طاعون کیلہی ہے جیسا فرار کرنے والا ہمارے اسکی وجہ حدیث شریف میں یہ بتائی گئی ہے کہ جب طرح قتال میں آدمی زخمی ہوتا ہے اسی طرح طاعون میں بھی زخمی ہوتا ہے اور جو حالت قتال میں زخم کی ہے وہی قیامت میں طاعون کے زخم میں بھی ہوگی چنانچہ جب لوگ مشور ہوں گے اور طاعون میں مرنے والے بھی اٹھیں گے تو سو وقت بستر پر مرنے والے اور معرکہ میں شہید ہوئے والے طاعون کے مرنے والوں کے بارے میں جھگڑا کریں گے ہر دو فریق کہیں گے کہ ہمارے ساتھی ہیں ہم میں مشور ہوں بستر پر مرنے والے کہیں گے کہ حطرح ہم مرنے میں بھی مرے شہید معرکہ کے کہیں گے کہ جیسا زخم ہم نے کھایا انھوں نے بھی کھایا سو وقت کہا جاوے گا

کہ ان کے زخم دیکھو کیسے بین تو زخم دیکھو جائیں گے تو معرکہ میں شہید ہونے والوں کے ایسے زخم ہوں گے انکا حشر شہداء معرکہ کے ساتھ ہوگا اسکی وجہ یہ ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ اپنے فرمایا کہ اسے اندر سے ہمت کے چیدہ لوگوں کی موت طعن میں اور طاعون میں کرنا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ طعن تو ہم کو معلوم ہے کہ نیز وں کہ زخم بین مقصد اس سے جہاد ہے لیکن طاعون کیا ہے ہم اسکو نہیں جانتے ارشاد فرمایا کہ کھائے و کمن چیزوں کا پوچھنا یہ زخم ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ طاعون کا حکم اور معرکہ کا حکم اسوجہ سے یکساں ہو کہ وہاں بھی دشمنوں سے زخم کھانے سے آدمی مرنا ہے اور اس میں بھی فرق اتقد ہے کہ معرکہ میں دشمن دکھائی دیتا ہو اور طاعون میں نہیں دکھائی دیتا ہو۔ اسکو دیکھو دالے روحانی لوگ بین جہود طاعون ہوتا ہے اکثر لوگ بلا کو شاہدہ کرتے ہیں جن کے مشاہدے اس کثرت سے ہوتے ہیں کہ ان کی تکذیب مشکل ہے اور تحقیق جدید سے دیکھا جائے تو غور دین سے جہاد دکھائی دیتے ہیں جن کی خطوری مقدار لاکھوں آدمیوں کو ہلاک کرنے کے لیے کافی ہے۔

جن چھوٹے بھی ہوتے ہیں ایسے کہ جو چھوٹی سے زیادہ باریک اور بڑے بڑے بھی ہوتے ہیں تو اگر ان کی شکل عالم دنیاوی میں مرض یا جراثیم کی شکل میں ہو تو کوئی تعجب نہیں ہوگا کہ امراض اکثر اعراض ہیں جو عالم مثال میں جہاد ہیں انھیں کو انبیاء ان کے صور مثالی میں دیکھ کے بیان فرماتے ہیں بلکہ ان پر بھروسہ ہے ان کے لیے تو حدیث کافی ہے جن کو اقوال انبیاء پر اعتماد نہیں وہ بیان بالا سے تشفی کریں اسواسطے کہ جن ہر وسیعہ جراثیم کو بھی کہہ سکتے ہیں جس کا ثبوت برابر خود بین سے ہو سکتا ہو، طاعون سے بھاگنے کی مانعت اسوجہ سے ہوئی کہ انسان میں استقلال ہونا چاہیے حکم شرعی نہایت مصلح پر مبنی ہے حضرت عمر کے وقت میں طاعون ہوا اور آپ اسوقت شام میں جہان طاعون تھا جانا چاہتے تھے کہ خبر دیکھی کہ وہاں طاعون ہے آپ ٹھہر گئے ماجرین و انصار سے مشورہ کیا کوئی رائے قائم نہ ہوئی فکر میں مبتلا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف آگئے انھوں نے فرمایا کہ آنحضرت ارشاد فرمایا ہے کہ جس جگہ طاعون ہو اور تم وہاں ہو تو اس سے بھاگو نہیں اور جہان ہو وہاں جاؤ نہیں حضرت عمر نے ایسی ہی کیا جب حضرت ابو عبیدہ نے اعتراض کیا کہ افراہم قد رلاہ کیا اللہ کی تقدیر سے بھاگنے کے لیے واپسی سے حضرت عمر نے کہا کاش تھا یہ سوائے کوئی دوسرا ایسا کلام کرتا تو زیادہ بہتر تھا مگر

قصوں سے عبرت دلائی جاتی ہے تاکہ مسلمانوں کو تنبیہ ہو۔

الکھتر میں وہی احتمال ہے کہ جو ادھر لکھنا دیا یہ قصہ مسطور تھا یا اسکا علم ابھی طرح سب کو تھا اسکی طرف توجہ دلائی جاتی ہے مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا ہر وہ شخص جو صلاحیت خطاب کی رکھو واقعہ جانتا ہو یا نہ جانتا ہو۔

اِکِ الْمَلَاَئِکَہ - ملائکہ لوگوں میں جو سربراہ اور بااثر اشخاص ہوتے ہیں ان کے جبر سے کہ کتنے بین چونکہ ہمیشہ ان کے لوگوں کی دلوں کو بھرتی ہے اس واسطے اس کو ملارکنے لگے یا باہم ایک دوسرے کی جانب متوجہ ہوتے ہیں ایک دوسرے کی معاونت کرتے ہیں ہوا ایسی جماعت کو ملارکھی گئی ہیں، بنی اسرائیل کے ملائے مفلوم ہوتا ہو کہ ان کے طریقہ حکومت میں بھی موافق فرعون کی حکومت کے سمجھوتہ تھی ایک جماعت ملک کا انتظام کرتی تھی کیا انتخاب نزد اشخاص کی اہمیت کرا لیتی تھی یا لوگ اپنی طرف سے منتخب کر لیتے تھے کوئی بھی صورت ہو یہ مجلس نچانٹ یا پارلیمنٹ کے قائم مقام تھی۔

من بعد موسیٰ علیہ السلام کے، یہ واقعہ ان کی وفات کے بعد کلا ہو کیونکہ آنحضرت داؤد کا ہو۔

اِذَا قَالُوا لِلنَّبِیِّ اَسْمَحْ سَبَّحْ بِکَ اِنْ لَکَ اَنْبِیَیْنِی س سے کہا :

مراد اس جگہ نبی سے حضرت شموئیل بن حنہ بن العاقربین اور بعض نے شمعون اور بعض نے یوشع بن نون بھی کہا ہے ظاہر پہلا قول درست معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ ان نبی کا وقت میں داؤد علیہ السلام تھے اور ان سے اور حضرت موسیٰ کے زمانہ میں بہت فصل ہے لہذا یوشع بن نون جو حضرت موسیٰ کے شاگرد تھے اور انھیں کے معاصر سمعون تھے اس وقت تک غالباً نہیں رہے ہوں گے :

نبی کا یہ تہہ اونٹ کیا تھا اسکا صحیح اندازہ ممکن نہیں مگر اسقدر معلوم ہو سکتا ہو کہ مطلع القول ہو گا :

اَعْبَثْ لَدَامَکَ الْغَائِلُ فِی سَبِّیْلِ اللّٰہِ ایک بادشاہ بنا دے کہ ہمسایہ ملک میں اس میں حبش کے معنی جگہ مقرر کرنے کے ہیں جہاں تک ہو سکے معلوم ہوا ہے اس واقعہ کی صورت اس طرح ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وفات فرمائی تو ان کے قائم مقام حضرت یوشع بن نون نے موافق تواریخ کے احکام نافذ فرمائے اور بنی اسرائیل کی حالت درست رکھی بھاری طرح

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا
 ان سے ان کے نبی نے کہا کہ اسے طالوت کو بھاتا ہوا دیکھا
 قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ
 تو انھوں نے کہا کہ اس کو کہاں سے امارت ہوگی ہمارے اور پر حاکم کہ ہم اس سے زیادہ حق دار
 مِنْهُ وَلَمْ يَأْتِ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَتِ اللَّهُ أَصْطَفَاهُ
 بادشاہ بنے ہیں اور اس کو تو ال کی کفایتی ملی ہی نہیں ہے نبی نے کہا کہ اس نے اسی کو
 عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ الْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكًا
 تمہارے اور پر برگزیدہ کیا ہے اور اس کے علم میں اور جسم میں زیادتی بخشی ہے اور اس راہی
 مَن تَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
 بادشاہت جس کو چاہے دی اور اسد ہی کفایتی والا اور طاقت کار ہو۔

ہیٹن سے جو اجمالاً اوپر معلوم ہوتا تھا اسکی تفصیل کی جا رہی ہے اور واقعہ مفصل بیان کیا جاتا ہے
 ہے لفظ طالوت عربی ہے یا عجلی اسمین اختلاف ہو اکثر لوگ اس کو عجلی بروزن داؤد کہتے ہیں اور
 بعض عربی کہتے ہیں اصل اسکی طلوت تھی بروزن رحمت کے مبالغہ سے طول میں واو الف
 ہو گیا فتح انقبل کے باعث اس توجہ سے وہ اعتراض رفع ہو جاتا ہو جو بعض نصاریٰ کرتے ہیں کہ
 طالوت نامی کوئی بادشاہ نبی اسرائیل کا نہیں گذرا ہے اگر یہ قصہ مناسبت پاتا ہو تو ساؤل بادشاہ
 کے حال سے مناسبت پاتا ہو تو اسکا جواب دیا گیا کہ اس قصہ میں ساؤل کے قتل کا بھی ذکر ہے کہ
 وہ بہت دراز قامت تھا تو ساؤل کا نام طالوت نہ ہو بلکہ لقب ہو یا خدا نے خود اسکی صفت
 سے ذکر کیا ہو بہر حال اسم ہو یا صفت وہی ساؤل شخص ہے جسکو طالوت کہا گیا ہو اور بقیہ
 حالات ملتے جلتے ہیں مگر مقصد قرآن پاک اسکی تاریخ بیان کرنا نہیں ہے بلکہ اس قصہ کا اس قصہ
 سے تعلق ہے جس سے اہل اسلام کو عبرت دلائی جاسکتی ہے یہ واقعہ کتب میں اس طرح مذکور ہے
 کہ طالوت ایک داغ تھا یا سقا تھا محنت کرتا تھا اولاد سے بنائیں بن بیٹوب علیہا السلام کے تھا جسکے
 خاندان میں نہ تو نبوت تھی نہ حکومت بعض روایات میں ہے کہ ایک لکڑی اور شخص کو خطا ہوئی
 کہ اس سے جس کا قدر برابر ہو اسکو ملک بنانا اور بعض روایت میں ہے کہ حکم ہوا کہ تمہارے
 گھر میں تیل رکھا ہے جب وہ جوش کھائے کسی شخص کے آنے کے وقت تو اس کے سر پر تیل لگا دیا

قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ
 فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ
 وَهَارُونَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ
 إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝

در کہا ان سے کہ ان کی نئی نئی علامت اسکی بادشاہت کی ہے کہ تمہارے پاس
 آئے گا جہین سکینہ ہے جہین سے تمہارے پروردگار کی بھرت کے اور آل موسیٰ
 در آل ہارون نے جو جہود ملاسمین کا ہو لکھ ہے جسکو ملاک اٹھائے ہوئے ہونگے اس میں یقیناً تمہارے پریشان
 ہے اگر تم ایمان دار ہو۔

بیت ۳۱۷

نبی خوبی نہیں ہر۔

اللہ یوفیٰ ملکہ من یشاء اور اسد جسکو چاہے اپنی بادشاہت عطا فرمائے، یہ دلیل تیری
 ہے کہ ملک تمہارا دینے سے نہیں ملتا ہے بلکہ اللہ عطا فرماتا ہے کیونکہ حقیقت بادشاہت ہی
 ہے اسے طاوت کو عطا فرمایا ہے،

للہ واسع علیہم اور اللہ وسعت والا دافعت کا ہے، یہ چوتھی دلیل ہے کہ وہ اپنے رحمت
 نسل سے فقیر کو غنی کر دیتا ہے اور ظرف کے موافق بار ڈالتا ہے؛

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے اسوقت تک بنی اسرائیل نے اپنے نبی کی پوری تصدیق
 میں کی تھی اسوجہ سے باوجود اسکے جواب شافی دینے کے پھر بھی ان کو قبول میں بادشاہت
 نہ تامل تھا اس بنا پر اور سوالات بنی سے محض عاجز کرنے کے لیے ہون گے ہو سکتا ہے
 نبی پر تو ایمان لے آئے ہو مگر طاوت پر ایمان نہ جما ہوا اسکے لیے ضرورت قوی دلیل
 پیش کرنے کی ہو، لیکن پہلے احتمال کی تائید بعض روایات کرتی ہیں جن سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اسوقت نبی کی تصدیق ہی ان کو حاصل نہ تھی جسپر طاوت کی بادشاہت کی
 تصدیق ہوتی کیونکہ مروی ہے کہ وہ نبی اپنے مربی کے پاس رہتے تھے اور ایشا نای تربیت
 نہ تھے کہ ایک سمت سے انھوں نے سنا کہ کوئی پکارتا ہو وہ سمجھ کہ وہی مربی پکارتا ہو کیونکہ
 ان کی آواز سے مشابہ آواز تھی جیسا غلط اسکے پاس گئے تو اسے کہا کہ اے بیٹو اسی طرح دوبارہ
 پھر اسے کہا کہ اب اگر میں پکاروں تو نہ بولنا سر بارہ وہ آواز آئی اور اس کو معلوم ہوا

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي مَنِ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ

بھڑبھڑا ہوا طالوت نوہین لے کے کہا اللہ تم کو آزما رہا ہے ایک نہر ہے شربِ مینہ دلیر سے نہیں منے گا نہ پیمہ نہ نہر سے منے گا مگر جو نہر سے نہ پئے اور جس نے اسکو چھوا وہ میرا ہے مگر جو نہر سے نہ پئے اور جس نے اسکو چھوا وہ میرا ہے مگر جو نہر سے نہ پئے اور جس نے اسکو چھوا وہ میرا ہے

تقصیر کہ جبریل ہین نبوت تفویض کرتے ہیں انھوں نے جب ظاہر کیا تو قوم نے کہا ابھی تمھاری تعلیم کا زمانہ ہے ابھی تم نبی نہیں ہوئے اس کے بعد وہ واقعہ ہوا جو اوپر مذکور ہو چکا ہے۔

اِنَّ اَيَّامَكُمْ مَّعِي اَنْ يَّاتِيَكُمْ التَّابُوتُ اِسْكِي مَلَكُ كِي عِلَامَتُ يِهْ اِيْوَكُ تَهَارُيْ يَاسْ تَابُوتُ اَجَاوِيْكَ تَابُوتُ تَوْبُ سَے اَخُوْءُ صَدَقُ كَے مَعْنٰی مِيْنُ سَے مَحَازِدُ اِلَیْ رَہْ جِي بُوْلَتَیْ مِيْنُ مَرَادُ اِسْ مَلَكُ يِهْ اِيْوَكُ خَايَالِيُوْنُ نَے دِلُ لِيَا اِيْوَكُ مَگر عِنْوَانُ عِبَارَتُ اِسْكُوْ قَبُوْلُ نَهِيْنُ كَرْنُے دِيَا اِيْوَكُ كَے مَتِيْ مِيْنُ كَے دَہُ دِلُ طَالُوْتُ كُوْ مَلَا تَهَا مَگر اَسْكَ اَنَاسَبُ رَہْ بُوْلَا لِيَا اِيْوَكُ سَوَالُ يِهْ اِيْوَكُ اَكْرَدُ نَہُ تَهَا تُوْ كِيَا تَهَا جُزْ كَتَے مِيْنُ كَے اِيْكَ نَشَانِيْ اِسْ كِي تَهِيْ جُوْ اَدَمُ عَلِيْہِ السَّلَامُ كُوْ لِيْ تَهِيْ اَدْرَا مِيْنُ صُوْرَتَاْمُ مَقْبُوْلِيْنُ كُوْ تَهِيْ دَہُ عَسِيَايْنُ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلُ كِي دَجَرُ سَے اُنُ سَے چھِيْنُ كِيَا تَهَا اِسْكُوْ عَالَقَہُ نَے بَے اَدَبِيْ سَے رُكْھَا اللّٰہُ نَے اَنِیْرُغَابُ نَازِلُ كِيَا كَے لُوْگُ ہَلَاكُ ہونَے لَگُ اُنْھُوْنُ نَے اُسُ صَدَقُ كُوْ چھُكُ رُكْھُے پَر رُكْھُے كَے دَوِيْلُ جُوْتُ كَے بَنِيْ اِسْرَآئِيْلُ كِي طَرَفُ بَھِيْجُ دَے اَبْعُضُ كَے مِيْنُ كَے دَہُ تَابُوتُ تَهَا جَمِيْنُ حَضْرَتُ مُوسٰی دَرِیَا مِيْنُ دَالِے گئے اَبْعُضُ كَے مِيْنُ كَے تُوْرَاتُ جِسُ صَدَقُ مِيْنُ تَهِيْ دَہُ عَالَقَہُ اُٹھَا لَے گئے تَهِيْ يَا جُوْ اُٹھَا لِيَا كِيَا تَهَا دَہُ دَايِسُ لَكِيَا سَہِيْ قُوْمِيْ مَعْلُوْمُ ہوتا ہُوْ اِسُ طَاوُتُ سَے مَكِيْنَتَ سَے مَرَادُ دَہِيْ تُوْرَاتُ ہُوْ اَدْرَا اَبْعُضُ مَغْضُوْطَاتُ دَہِيْ كَاتُ حَضْرَتُ مُوسٰی دَہِيْ رَوْدُنُ كُوْ تَهِيْ مَرُوْیْ ہَے كَے رُفْتَے اِسْكُ جَبُ لَائے نُوْتَاْمُ مَلَا رَہْ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلُ نَے اِنُ كُوْ دَكِيَا ہُوْ

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّكُلِّ مَوْءِنٍ اَمِيْنُ تَهَارُيْ يَے نَشَانِيْ ہَے اَكْرَمُ يَا نَذَارُ ہُوْ تَابُوتُ كَا طَاوُتُ لَے مَیْرَے صَدَقُ نُبُوْتُ كِي اَدْرَا مَیْرَے صَدَقُ نُبُوْتُ پَر مَوْقُوْفُ يِهْ اِيْوَكُ طَالُوْتُ كِي اَدْرَا شَہِيْتُ مَلَكُوْ قَبُوْلُ كَرَا بُوْلَے كِي چِنَا پَہُ اِنُ لُوْگُوْنُ كُوْ سَلِيْمُ كَرَا بُوْلُ اَوَالِدُ اَعْلَمُ حَقِيْقَتَ اَحْمَالُ ہُوْ جَبُ لُوْگُوْنُ كُوْ نُبُوْتُ بَنِيْ كِي ثَابِتُ ہُوْ گئی اُوْر طَالُوْتُ كِي اَدْرَا شَہِيْتُ اُنْھُوْنُ نَے مَانُ لِيْ اَدْرَا

هُوَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِحَالُوتَ
 وَجُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاقُوا اللَّهِ كَمْ مِثْرُ
 فَتَةٍ قَلِيلَةٍ عَلَيْكَ فَمَثَلَةٌ كَثِيرَةٌ يَا ذِينَ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

ہزاروں آدمی جو ایمانداران کے ساتھ تھے تو کہا ان لوگوں نے کہ ہم کو قوت آج
 طاقت اور اس کے انکار کی نہیں ہے تو کہا ان لوگوں نے جن کو گمان تھا کہ ان کو اللہ کے لئے ہے بہت جگہ حضور
 گروہ بڑی جماعت پر غالب ہوا ہے اللہ کے ہم سے اور اللہ کے لئے والوں کو ساتھ ہے

ابوت سکینہ ان کو لگیا ان کو اعتماد کھلی ہو گیا اسوقت طاہوت نے بیت المقدس سے نکل کے
 علاقہ کی جنگ کا ارادہ کیا لشکر مرتب کیا فوج تیار ہوئی طاہوت نے پہلے ہی منادی کر دی
 کہ میرے ساتھ وہی نکلے جس نے کوئی مکان بنوانا نہ شروع کیا ہو جس کے بننے کی فکر اسکو ہو
 نہ کوئی وہ شخص نکلے جس نے تجارت کا مشغلہ کر رکھا ہے نہ کسی نئی شادی شدہ شخص کو میرے
 ساتھ نکلنے کی ضرورت ہو۔ بلکہ میرے ساتھ صرف وہ نکلے کہ جو جوان مرد فراغ لبال خوش
 خرم ہو جب ایسے صفات کے لوگ جمع ہو گئے تو این سے اُسے اتنی ہزار یا شتر ہزار مرد
 جزار لے وہ زمانہ گرمی کی شدت کا تھا جب وہ جنگل کو طے کر کے ایک نہر کے قریب پہنچے
 تو اسوقت طاہوت نے کہا:

قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ كَمَا أَسْنَىٰ كَقَيْنَا السَّيْرَ ثُمَّ كَوَّازَانِ دَالَاهُ أَيْكُ نَهْرٍ فَيَطْبِئِينَ
 مِثْرُهُنَّ فِي رِجَالِنَّ أَيْ سِکے اور اردوں کے *

فَمَنْ مَرَّ بِمِثْرٍ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ أَسْنَىٰ ثُمَّ كَوَّازَ سِوَايَ فَيَطْبِئِينَ مِثْرُهُنَّ فِي رِجَالِنَّ
 ساتھ یوں مین رہنے کے قابل نہیں ہے مراد اس سے یا تو نہ مین سے پانی پینا ہے مضاف
 یعنی شرب مین مائے حدت ہو ایکال پیاس کی حالت مین جو پیاسا کرتا ہے کہ نہری سے منہ
 ڈال کر پینا شروع کرتا ہو اسکی نصویر دکھانا ہو کہ کمال پیاس مین بتایا نہ ہو جائے۔
 وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي (اور جس نے اس سے نہ چکھا تو وہ میرا ہے طعم بھی کبھی پانی کے لیے
 مستقل ہوتا ہے مقصود اس سے ذائقہ لینا ہوتا ہے جس کو پینے سے کم درجہ مین سمجھنا چاہیے
 حاصل یہ ہے کہ جس نے کچھ نہ چکھا وہ میرے ہے۔ یہ امر کہ جو اس امتحان مین راست اترے گا
 وہ طاعت گزار ہوگا بواسطہ نبی کے طاہوت کو معلوم ہوا یا اسے فرما کر امتحان مقرر کیا۔

اَلَا مَنِ اعْتَرَفَ عَرَفَةً بَيِّنَةً، مگر یہ کہ جس نے ہاتھ سے چلو ہربانی لے لیا ہو یعنی وہ میرا ہو
اُس نے کوئی عصیان نہیں کیا اس قدر مستثنیٰ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے شر کے مراد خوب پنا
ہے اور طم سے مراد پیاس مدھ کے پنا ہے اور اعتراف سے مراد بہت ہی قلیل شکلی دور کرنا ہو
جو ہنر نہ پائے جس کے ہے یعنی اس قدر معاف ہے

فَشَرُّ بَعَائِنَةٍ اَلَا قَلِيلًا مَّهْجَرٌ تو ان لوگوں نے خوب چھک کے پیاسوں کے کم لوگوں کو کہ انھوں
نے نہیں پایا، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب بعد تو کون نے خوب پانی پیا تھا
وہ جتنا پیتے گئے پیاس بڑھتی گئی اور بعض روایات میں ہے کہ جنھوں نے پانی کے ہونٹ
سیا ہو گئے یہ خواہ مخواہ یا خاصیت اس پانی کی یا موسم کی تھی مقصود اس سے لشکر کی
اطاعت گزاری کا بھی امتحان تھا جس پر راسخ و نصرت کا ہے

فَلَمَّا احْمَاوْنَهُ هُوَ الَّذِيْنَ اَصْلَوْعَةً جب اس نہر سے پار ہو اودہ اور جو اسکے ساتھ
ایماندار تھے، اس میں اشارہ اس جانب ہے کہ اس سی نہر میں سے تھوڑے لوگوں نے اس حکم
کی تعمیل کی اور ساتھ رہے ان کی تعداد تین سو تیرہ تھی
قَالُوْا لَطَاقَتْ لَنَا الْيَوْمَ حِبَالُوتٌ وَجُودُهُ تو انھوں نے کہا کہ آج کے دن ہمکو قدرت جاوٹ
اور اسے لشکر کی نہیں ہے جب اس کی کثرت دیکھی اور اپنی قلت اور ساز و سامان دیکھا تو بعض
ان میں سے کہنے لگے کہ یہ تو اس کی اور اسے لشکر کی ایسی قدرت نہیں مقابلہ نہیں کر سکتے ہیں فتح
و غلبہ مانا تو بڑی دور رس کیونکہ جاوٹ کا لشکر ایک لاکھ سے زیادہ تھا تین لاکھ تک شمار کیا گیا
اور کل کے کل ہتھیاروں سے آراستہ پیراستہ تھے قلیل جماعت ضعیف کی تھی؟

قَالَ لَآئِيْنَ يَنْظُرُوْنَ اَهُمْ مُّشْكَاوُاْللّٰهِ، کہا ان لوگوں نے جب کو گمان تھا کہ ان کو اللہ سے
لننا ہو یہ قول دیگر لشکر والدین کا تھا جن کا ایمان ان بعض سے بھی زیادہ قوی تھا اگر حسب
ایماندار تھے مگر مراتب ایمان مختلف تھے اور اسے حسب بعض سے انما ضعف معلوم ہوئے تو دور میں
نے جن کو پورا ایمان اور اعتماد اللہ پر تھا جماعت پیدا کرنے کی غرض سے کہا کہ تین قوتہ قلیل
عَلَيْتُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ اَوَّلُ مَا اَذَنَ اللّٰهُ كُنْتُمْ اَوَّلُ مَا رَجَعُوْا اِلَآئِ اللّٰهِ کہ وہ بڑے گردہ پر اللہ کے حکم سے غالب ہو جاؤ
یہ انھوں نے اس وجہ سے کہا کہ حسب وہ جانتے تھے کہ اللہ کو اس میں قدرت ہے کہ ان کو مارنے
کے بعد زندہ کرے گا جس طرح اُس نے حالت عدم سے زندہ کیا ہے تو ان کو یقین تھا کہ وہی اللہ بھی
قدرت رکھتا ہے کہ ضعیف کو قوی پر غالب کر دے ضعیف کو قوی پر غالب کرنا اتنا دشوار نہیں

وَلَمَّا بَرَزُوا لِحَالُوتَ وَجُوهُ قَالُوا إِنَّا نَرَىٰ غُلَامًا صَبِيرًا
 جیسے سامنے ہوئے حالات کے اور اس کے لشکر کے تو اس کا بخون نے گردن پہر قبضہ کر کے اور پھر اٹھارہا ہے
 وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَبَرَزُوهُمْ
 پاؤں کو اور سر مبارک سے ہاری ہو کافر قوم پر
 بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتْلَ دَاوُدَ حَالُوتَ وَأَتَيْنَاهُ اللَّهُ الْمَلِكَ وَالْحِكْمَةَ
 اور بار بار دَاوُد نے حالات کو دیکھا اس کے اسد نے سلطنت اور حکمت
 وَعِلْمَهُ فَمَا يَسْأَلُ وَلَا يَفُوعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لِّفَسَادِ
 اس کے حکم کے اس کے چاہا اس کے لیے اور اگر اسد نے نکر وادے لوگوں کو ایک کو ایک سے
 الْأَرْضِ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ
 تو خدایا ہو جائے ملک لیکن اسد تمام جہان پر فضل کرنے والا ہے
 تَنَزَّلُهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۖ وَأَنْتَ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ ۝
 یہ آیتیں ہیں اللہ کی ہم تک رسائی ہیں بھائی سے اور یقیناً تو رسولوں میں سے ہے

(یعنی) جتنا مردہ کو زندہ کرنا واجب وہ ممکن ہو تو یہ بدرجاء اولیٰ ممکن ہو گا
 وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ اور اسد صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے یہ قول تو خداوند عالم کی طرف سے ہو گا کہ خدا
 ہے ایسے لوگوں کو یا تمہارا کلام سابق کا ہو کہ انہیں نے کہا کہ اسد صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے یعنی اس کی نصرت
 و مدد ان کے ساتھ ہے
 دوسرے لشکرِ حالوت کا دیکھ کے انسانیت کے باعث بعض لوگ کچھ ضعیف ہوتے تو مگر حب اسکو
 ساتھیوں نے تقویت دی تو پھر انہیں بھی قوت آگئی اور وہ ضعف مقتضائے فطرت سے جو غفادہ
 جا ہا رہا رہے لشکرِ حالوت کا دیکھا اور اس کے روبرو ہو گئے صفات اور کشادہ زمین پر ان کے سامنے
 آ گئے تو ہوتے انہوں نے اپنے ضعف ظاہری کو قطع نظر کر کے تقویت باطنی کرنا چاہی اور نہایت
 تضرع اور خشوع سے خدا کی درگاہ میں دعا کا شروع کی جو درمیانہ ضعیفوں کی تقویت کا بھی ایک قلعہ
 ہے جو کمزوروں کی حفاظت کے لیے کام میں لایا جاتا ہے بخاری میں یہاں نصیحت الالبضعاف کا حکم
 تھا اپنے ضعف کا بھی کی وجہ سے مدد پاتے ہو یعنی ان کی دعاؤں سے
 وَلَمَّا بَرَزُوا لِلْجَالُوتِ وَجُمُوعِهِمْ اور جب ظاہر ہوئے طالوت اور ان کے ساتھی اور برا زارضین

کہ مستوی اور کشادہ کو کہتے ہیں ہو پنے اور سامنے حالات اور اسکا لشکر لڑائی کے لیے آمادہ دکھائی دیا تو ہوقت قَاوَرِبْنَا اَفْرَغْ عَلَيْنَا صَبْرًا سِنِیْ ل کے کہا کہ اسے رب ہاے بہا تو اب ہم صبر یعنی توفیق دے صبر کی مثال یہ کہ ہم اڑیں وَتَبَّتْ اَفْکَامُنَا اور ثابت رکھ اور ٹھہرے رکھ ہمارے پاؤں کہ دُکَّانًا نہ جاوین کہاں استقلال سے لڑنے کی ہمت ہو وَاصْنَعُوا عَلَی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ مدد سے اور فتح عطا فرما ہلکوں کا فر قوم پران کو ہم شکست دین یہ تیری ہی قدرت میں ہو یہ دعا اس سلوک الہی کی جس کا لازمی نتیجہ نصرت تھی پہلے لفظ رَبَّنَا سے شروع کی گئی جس میں اس کا اظہار تھا کہ خطاب باعتبار صفت و جود کے ہو جس کا مقتضی کمال تک پہنچانا ہو اس ایم کا توسل ضروری ہو پھر لفظ اَفْرَغْ اختیاری کیا گیا آسمان کثرت کی طرف اشارہ ہے اور صبر کو منبر لہ پانی کے قرار دیا اس میں بار اس جانب کہ جس طرح پانی سے سکون ہوتا ہے اسی طرح صبر سے قلب کو تسکین ہوتی ہے اور اس جگہ اس لفظ میں یہ بھی لطیفہ ہو کہ اُنْھُوں نے جو تعمیل حکم امیر کے پانی نہیں پیا تھا اس کی جڑ زمین وہ صبر طلب کرتے تھے اس کو قبول بھی کر گیا اس میں جتنی ترتیب بھی ہو کہ پھر صبر طلب کیا گیا اگر صرف صبر حصول مقصود کیلئے کافی نہیں ہے جب تک کہ اس کے ساتھ ثابت قدمی بھی نہ ہو اور ثابت قدمی کا فی نہیں جب تک فتح و نصرت نہ ہو جو بہ مناسب حال اور خلوص لے اس سے دعا مانگی گئی تو قبول ہوا اس کا ضروری ہے اس میں اس جانب اشارہ ہو کہ بہت بڑا و بڑا حصول فتح کا دجا ہو کہ اس کے باعث فضل الہی شامل ہوتا ہو اور وہی فضل و حقیقت سبب فتح و نصرت کا ہوتا ہے چنانچہ دیا ہی ہوا اَنْھُمْ یَا فِئْتِ اللّٰہِ تو ان لوگوں کو بھگا دیا اُنْھُوں نے اس کے حکم سے یعنی اس نے دعا قبول کی اور لشکر کو جالوت کے نبی ہاروئل میں سے طیل جماعت نے جو جالوت کے ساتھ تھی مار بھگا دیا وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوْتَ اور داؤد نے جالوت کو مار ڈالا ۴

قصہ اسکا مفسرین اس طرح کہتے ہیں کہ جالوت نے لشکر میں نکلے طاوت سے کہا کہ میرے مقابل کسی کو بھیجو اگر اُسے مہکوا مار لیا تو میرا ملک تمھارے لیے ہو اور اگر میں نے اس کو مار لیا تو تمھارا ملک میرے لیے ہو اس کو طاوت نے بھی قبول کیا لوگوں نے حضرت داؤد کو پیش کیا جو بالکل فوجان تھے حضرت داؤد سے طاوت نے کہا کہ اگر تم جالوت کو مار ڈالو گے تو میں اپنی لڑائی تمھارے ساتھ مہیاہ دوں گا اور اپنی ملک کو تمھارے سپرد کر دوں گا حضرت داؤد نے اس کو قبول کیا اور اڑنے کے لیے نکلے پہلوان کو ہتھیار وغیرہ سے آراستہ کر لیا گیا مگر حضرت داؤد نے نکلے وقت ہتھیار وغیرہ صوب پھینک دیے اور کہا کہ اگر اس کو مدد دینا ہے تو بغیر ہتھیار کے بھی مدد کرے گا اور اگر خدا کی مدد شامل حال نہ ہوئی تو یہ ہتھیار کیا کریں گے صرت ایسے پتھر وغیرہ ہاتھ میں لے لیے جن سے کتوں کو مارنے میں جالوت نے حب داؤد علیہ السلام کو اتنے دیکھا تو اسے دانیت

کی وجہ سے عبادت میں مصروف ہو گیا اور توبہ کی ملکٹ سے اپنا دَاوِد علیہ السلام کو تقویٰ نص کر دیا
اس طرح ملک ان کو ملا۔

وَالْحِكْمَةُ اَوْرَان کو اس نے حکمت و دانائی دی ہر اداس سے نبوت ہر کمان کے قبل نبی اسرائیل میں
دونوں منصب اکٹھا ایک شخص میں بہت مدت سے نہیں ہوئے تھے ایک خاندان نبی ہونا تھا اور
دوسرا بادشاہ اس نے نبوت اور حکومت حضرت داوِد میں جمع کی اس وقت نبی کی وفات ہو گئی
تھی کہ کون کمان کی وفات قبل طاووت کے ہوئی تھی۔

وَعَلَّمَ مِثْلًا مِثْلًا اور سکھایا ان کو اس نے جو چاہیے لباس زرہ و کبوتر بنا کر بندہ کی
باتیں جانوروں کی گفتگو۔ وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُ رُحْمِ بَعْضٍ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ
اگر اللہ کا دور کرنا بعض سے بعض کو نہ ہوتا تو زمین میں بھارت چڑھا جائے مصلح سب مفسد
ہو جاتے متلے نہ رہتے تھیں بڑی آبادی سب فنا ہو جاتی یا مراد اس سے اہل رض ہیں اگر قتال
نہ ہو تو اہل بشر غلبہ یا جادین اور تمام شریروں سے عالم پر ہو جائے گویا یہ ہی وجہ ہو کہ جوشن خون
ہونا کہ اس میں شر و فساد و فحش ہوتا رہتا ہے جیسا کہ شاہدہ ہے۔

وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ اور لیکن اللہ تو تمام جہانوں میں فضل کرنے والا ہے اس کا
مقتضیٰ فضل ہے کہ جو ایک کو ہلاک کرتا ہو اور دوسرے کو سرسبز کرتا ہو تاکہ عالم میں محض شر نہ رہے
یہی علت فرضیت جہاد کی ہے۔

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ يُنَزِّلُهَا عَلَيْكَ يَا لَوْحٍ بِالْحَقِّ آیات اللہ کی ہیں جن کو ہم پڑھتے ہیں تم رحمت کے
ساتھ اشارہ ہے اور ہر کے قصوں کی جانب اعلان میں جو عجائبات ہیں ان کی طرف یا اشارہ ہے
تمام ان امور کی طرف جو اس صورت میں بیان ہوتے چلے آئے ہیں۔

وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُسْلِمِينَ اور یقیناً آپ رسولوں میں سے ہیں کیونکہ وہ باتیں جو اپنے بیان کی ہیں
وہ آپ سے امی کے لیے آسان نہ تھیں اس کو اگر کوئی بیان کر سکتا تو واقف کار یا وہ جب کو اللہ
نے از خود بتا دیا وہ رسولوں کی شان ہے اسلئے آپ کی رسالت میں شک نہیں ہے :

